

نفرسيار الخرار و مرائز المراد على المراد و مراز المراد ال

تحتيق عَبدالفادرأحَرعَطا

	(1)	للجالفين
مدة الكتبة الأسكندرية	الريث الما	
	ردوم المصليف	بطلب من ۱۹۱۱
45645	رانهم التسحيل المرازع	منكعت تبدالزراج إلا
	المحمد	والزميامين

بسبامنالزهمرازحيم

🚗 سورة المؤمن 🕦

مكية ، وآيها خس أو ثمان وثمانون آية

﴿ بسم أنه الرحمن الرحيم ﴾

رحم ﴾ يتفخيم الآلف وتسكين الميم وقرى. بإمالة الآلف وبإخراجها بين بين وبفتح الميم لالتقاء الساكنين ألم وقرى. بإمالة الآلف وبإخراجها الصرف المتعريف والتأنيث أو للتعريف وكرنها على زنة قاييل وهاييل وبقية السحدة السكلام فيه وفى قوله تعالى ﴿ تغزيل الكتاب ﴾ كالذي سلف في آلم السجدة ووجه التعرض لنعتى العرة والعلم ما ذكر هناك ﴿ غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى العلول ﴾ إما صفات أخر لتحقيق ما فيها من الترغيب والحث على ما هو المقصود والإضافة فيها حقيقية على أنه لم يرد بها للازدواج وأمن الانتباس أو إبدال وجعله وحده بدلاكما فعله الزجاج مشوش للنظم و توسيط الواوبين الآولين لإفادة الجمع بين مح الذنوب وقبول الثوبية أو تغاير الوصفين إذ ربما يتوهم الاتحاد أو تغاير موقع الغماين الآن الذنب كن الذنب كن الذنب كن الذنب كن الذنب كن المقتمن وفي توحيد صفد كالتوبة وقبل هو جعمها والطول الفضل بترك العقاب المناسرة وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب منفورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب المنهورة بصفات الرحمة دليل مبقها ورجمانها المستحق وفي توحيد صفة المذاب من الذب

(لا إله إلا هو) فيجب الإقبال السكلى على طاعته فى أوامره ونواهيه (إليه المعير) فحسب لا إلى غيره لا استقلالا ولا اشتراكا فيجازى كلا من المطبع والداصى (ما يحادل في آيات الله) أى بالطمن فيها واستمال المقدمات الباطلة لإدحاصل الحق كقوله تمالى (وجادلوا بالباطل ليدحصوا به الحق).

﴿ إِلَّا الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ بِهَا وأما الذين آمنوا فلا يخطر بيالهم شائبة شمة منها فضلاعن الطعن فيها وأمأ الجدال فيها لحل مشكلاتها وكشف معضلاتهاو استنباط حقائقها الكلية وتوضيح مناهج الحق في مضايق الآفهام ومزالق الأقدام وإبطال شبه أهل الزبغ والصلال فن أعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلاة والسلام إن جدالا في القرآن كفر بالتنكير للفرق بين جدال وجدال والفاء فى قوله تغالى ﴿ فلا يَغُرُوكَ تقلُّهُم فَى البلاد ﴾ لترتيب النهى أو وجوب الانها. على ما قبلها من التسجيل عليهم بالكفر ألذي لا شيء أهت منه عند الله تعالى ولا أجلب لحسران الدئيا والآخرة فإن من تحقق ذلك لا يكاد يغتر بما لهم من حظوظ الدنيا وزعارها فإنهم مأخوذون عما قليل أخذ من قبلهم من الأمم حسمًا ينطق به قوله تعالى ﴿ كَذَبَّتَ قِبْلُمْ قُومٌ فُوحٌ وَالْآحَوَّابُ من بعدهم ﴾ أي الذين تحزيوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم بنوسح مثل علمه وثمود وأضرابهم ﴿ وهمت كل أمة ﴾ من تلك الأمم العاتية ﴿ بَرَسُولُهُمْ ﴾ وقرىء برسو لها ﴿ لَهَا حَدُوه ﴾ ليتمكنوا منه فيصيبوا به ما أرادُوا من تعذيب أو قتل من الآخذ بمعنى الاسر ﴿ وجادلوا بالباطل ﴾ الذي لا أصل ولاحقيقة له أصلا (ليدحمنوا به الحق) الذي لاعيد عنه كما فمل هؤلاء [المذكورون](١) ﴿ فَأَخَذَتُهُمْ ﴾ بسبب ذلك أُخَذ عزير مقتَذر ﴿ فَعَكَيْفَ كَانْ عَقَابَ ﴾ الَّذَى عاقبتهم به فإن آثار دمارهم عبرة للناظرين برلاختن هؤلاء أيضاً لاتحادهم في في الطريقة واثبتراكهم في الجريرة كما ينيء عنه قوله تعالى :

⁽⁴⁾ سقطت من طياء

﴿ وَكَذَلَكَ حَمَّتَ كُلِمَّةً رَبِّكَ ﴾ أى كما وجب وثبت حكمه نعالى وقضاؤه بالتمذيّب على أولئك الآمم المكمذبة المتحزبة على رسلهم المجادلة بالباطل لادحاض الحقّ به وجب أيضاً ﴿على الذين كفروا﴾ أى كفروا بك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا كما ينبي. عنه إضافة اسم الرب إلى ضميره عليه الصلاة والسلام فإن ذلك للإشعار بأن وجوب كلة العذاب عليهم من أحكام تربيته التي من جملتها نصرته عليه الصلاة والسلام وتعذيب أعدائه وذلك إنما يسحقن يكون الموصول عبارة عن كفار قومه لا عن الأمم المبلكة وقوله تعالى ﴿ أَنَّهُم أصحاب النار ﴾ في حير النصب بحذف لام النعليل أي لانهم مستحقوا أَشــدُ العقوبات وأفظمها التي هن عذاب النار وملازموها أبدا لكونهم كفارا معاندين متحربين على الرسول عليه الصلاة والسلام كدأب من قبلهم من الأمم المهلكة فهم لسائرفنون البقويات أشد استحقاقا وأحق استيجابا وقبل هو في على الرفع على أنه بدل من كلة ربك والمني مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكم كُونهم من أصحاب النار أي كما وجب إهلاكهم في الدنيا بعذاب الاستثمال كذلك وجب تعذيهم بعذاب النار فى الآخرة وعمل الكاف على التقديرين النصب على أنه نمت لمِصدر محذوف ﴿ الذِّين مِحملون العرش ومن حوله ﴾ وهم أعلى طبقات الملاتكة عليهم السلام وأوكم وجودا وحملهم إياه وحفيفهم حوكم بجاز عن حفظهم وتدبيرهم له وكناية عن زلفاه من ذى العرش جل جلاله(١) ومكانتهم عنده ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره . .

(يسبحون بحمد ربهم) والجملة استثناف مسوق لتسلية رسول الله صلى الله على الله على الله على الله على الله على ولاية من المد منه من المؤمنين و فصرتهم واستدعاء ما يسعدهم فى الدارين أى يتزهونه تعالى عن كل ما لا يليق بشأنه الجليل ملتبسين بحمده على نعائه التى لا تتتنامى (ويؤمنون به) إيمانا حقيقا بحالهم والتصريح به مع الغنى عن ذكره رأسا

⁽۱) في ۱۱ = عز وجل

لإظهار فضيلة الإيمان وإبراز شرف أهله والإشعار بعلة دعائهم للمؤمنين حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿ ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ فإن المشاركة فى الإيمان أقوى المناسبات وأنمها وأدَعى الدواعى إلى النصح والشفقة وفى نظم استغفارهم لهم ف سلك وظائفهم المفروضة عليهم من تسيحهم وتحميدهم وإيمانهم لميذان بكمال اعتنائهم به وإشعار بوقوعه عند الله تعالى في موقع القبول . روى أن حملة المرش أرجلهم في الارض السفلي ورؤسهم قد خَرَقت العرش وهم خشوع لارفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تتفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيا خلق الله من الملائكة فإن خلقا من الملائكة يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الأرض السفلي وقد مرق رأسه من سجع سموات وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوضع، وفي الحديث . إن اقه أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائرهم، وقيل خلق الله تعالى العرش من جوهرة خضراء وبيزالقائمتين مزقواتمه خفقان الطير المسرع تمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفوں به مهلين مكبرين ومن وراثهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ومن ورائهم مانة ألف صف قد وضعوا أيانهم على الشبائل ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر ﴿ رَبُّنَا ﴾ على إرادة القول أى يقولون ربنا على أنه إما بيان لاستغفارهم أو حاًل .

و رسمت كل شيء رحمة وعلماً ﴾ أي وسمت رحمتك وعلمك فاذيل عن أصله للإغراق في وصفه تدلى بالرحمة والعمر والمبالفة في عومهما وتقديم الرحمة لأنها المقصودة بالذات حمنا والفاء في قوله تعالى ﴿ فاغفر للذين تابوا واتبعوا سيلك ﴾ أي للذين علمت منهم التوبة وانبناع سيل الحق لنرتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم ﴿ وقهم عذاب الجسيم ﴾ واحفظهم عنمه وهو تصريح بعد إشعار للتاكد ﴿ وبنا وأدخلهم ﴾ عطف على قهم وتوسيط النداء بينهما للبالغة في الجؤار ﴿ وبنات عدن القي وعدتهم } أي وعدتهم إياها وقرى،

جنة عدن (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم ﴾ أى صلاحا مصححا الدخول الجنة فى الجلة وإن كان دون صلاح أصولهم وهو عطف على الصنهير الآول أى وأدخلها معهم هؤلاء ليتم سرورهم ويتضاعف ابنهاجهم أو على الثاقى لكن لا بنماء على الوعد العام الدكل كا قبل إذ لا يبقى حيتئذ العطف وجه بل بناءعلى الوعد الحام الدكل كا قبل إذ لا يبقى حيتئذ العطف وجه بل من ذريتهم) بأن يكوفوا أعلى درجة أين زوجي فيقال إنهم لم يعملوا مثل عملك فيقول إلى كنت أعمل لى ولهم فيقال أدن زوجي فيقال إنهم لم يعملوا مثل عملك فيقول إلى كنت أعمل لى ولهم فيقال الدخارهم الجنة واستففار وعليه مبنى قول من قال فائدة الاستغفار زيادة المكرامة والثول بولائول كان الدعاء بالإدخال فيه صربح وفى الثانى صعبى وقرىء صلح بالضم وذريتهم بالإفراد (إنك أنت العزيز) أى الغالب الذي كا يمتنع عليه مقدور (الحكيم) أى الذي لا يتنع عليه مقدور (الحكيم) أى الذي لا يقعل إلا ما تقتضيه الحكة الباهرة من الامور الى من جانها إنجاز الوعد فالجلة تعليل لما قبلها .

(وقهم السبتات) أى العقوبات لأن جزاء السبئة مسئة مثلها أو جزاء السبئات على حدف المعناف وهو تعديم بعد تخصيص أو مخصوص بالاتباع أو المعاصى فى الدنيا فعنى قوله تعالى (ومن تق السبئات يومئذ فقد رحمته) ومن تق السبئات يومئذ فقد رحمته) ما سألوا المسبب (وذلك) إشارة إلى الرحمة المفهومة من رحمته أو اليها والى ما سألوا المسبب (وذلك) إشارة إلى الرحمة المفهومة من رحمته أو اليها والى أو الفوز العظيم) الذي لا معلمه وراه مظامع (إن الذين كفروا) شروع في بيان أحوال الكفرة بعد دخولهم النار بعد ما بين فيما سبق أنهم أصحاب النار (ينادون) أى من مكان جيد وهم فى النار وقد مقتوا أفسهم الأمارة بالسوء التي وقعوا فيما وقعوا باتباع هواها أو مقت بعضهم بعضا من الاحباب بالسوء التي روعوا فيما وقعوا باتباع هواها أو مقت بعضهم بعضا من الاحباب كقوله تعالى (يكفر بعشكم بعضا) أى أبغضوها أشد البغض والكروها أبلغ الإنكار واظهروا ذلك على رؤس الاشباد فيقال الهم عند

ذلك (لقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أى لقت الله أنفسكم الامارة بالسو. أو مقته إيا كم في الدنها (إذ تدعون) من جهة الآنيا. (إلى الإيمان) فتابران قبوله (فتكفرون) إتباها لآنفسكم الامارة ومسارعة إلى هو اها أو اقتداء بإخلائكم المجملين واستحبابا الآرائهم أكبر من مقتكم أنفسكم الامارة بالسوء أو من مقت المعمل بالسوء أو من مقت أنها في بينها الحبر لما في النظروف من الاتساع وقبل لمصدر آخر مقدر أى مقته إما كم إذ تدعون وقبل بمفول لاذكروا والآول هو الوجه وقبل كلا المقتن في الآخرة وإذ تدعون تعليل لما بين الظرف والسبب من علاقة اللووم والمعنى لقت الله إلى كما الآن أكبر من مقت كم أنفسكم لما كثبتم تدعون إلى الإيمان فتبكفرون وتضيف هذا الوجه بصورة كون المراد بانفسهم أضرابهم عالا داعى إليه .

﴿ وَالَوْا وَبِنْسَا أَمِنْنَا اثْنَتِينَ وَأُحِيثِنَا اثْنَينَ ﴾ صفتان لمصدرى الفعلين المذكورين أى إمانتين وإجياءتين أو موتتين وحياتين على أنهما مصدران لهما أيضا مجلف الإوالد أو لفعلين يدل عليهما المذكوران فإن الإماتة والإحياء ينبئان عن الموت والحيانة حتماكاته قبل أمتنا فتنا موتين اثنتين وأحييتنا لهينا حياتين النتين على طريقية قول من قال:

وعضة دهريا أبن مروان لم يدع من المال إلا مسحت أو بحلف . أى لم تندع فلم يتى إلا مسحت أو بحلف وبالنافية إمانتها عند انقضاء آجالهم على أن الإمانة جعل الشيء عدم الحياة أعم من أن يكون وإنها ته كذلك كما فى قولهم سبحان من صغر المعرض وكبر الفيل، أو يجمله كذلك بعد الحياة وبالإحياء بن الإسياء الأول وإجهاء البعث وقبط أو اعدا بالإمانة الأولى ما بعد حياة الفتر وبالإحياء بن الإسياء الأولى عديد للوح الريادة على ما في الفتر وما عديد البعث وهم الالفيل على المنافقة على من عدم اعتداده بها النعي ضرورة تحقق حياة الدنيا فدفوع لحرب لا عاقل من عدم اعتداده بها لرياناً كان مقصودهم إحداث لا الترافقة كان يتعكن في الدنياً كان يتعلق به قولهم :

(فاعترفنا بذنوبنا) والتزام العمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك إلى ما علقوا به أطاعهم الفارغة من الرجع إلى الدنيا كما قد صرحوا به حيث قالوا (فارجعنا نعمل صالحا إذا موتنون) وهو الذي أدادو بقولهم (فهل إلى خروج من سبيل) هم نوع استيماد له واستثمار يأس منه لا أنهم قالوه يطريق الفنوط البحت كا قيل ولا ربي في أن الذي كان ينكرونه ويفرعونه عليه فنون الكفر والمعاصى ليس إلا الإحياء بعد الموت وأما الإحياء الأوله فه يمكر نوا ينكرونه لينظموه في سلك ما اعترفوا به وزعوا أن الاعتراف يهديهم نقما وإنما ذكروا الموتة الأولى مع كونهم معترفين جافي الدنيا لتوقف حياة القبر عليها وكذا حال الموتة في القير فان بقصدهم الأصلي هو الاعتراف وجودا وتنكير سبيل الإبهام أي من سبيل ما كيفها كان وقوله تعالى:

(ذلك) الخ جواب لهم باستحالة حسول ما يرجونه بيان ما يوجها من أعالهم السيئة أى ذلكم الدى أنتم فيه من الداب مطلقا لا مقيدا بالحلود كا قبل (بانه كم أى بسبب. أن الشأن (إذا دع الله) ف الدنيا أى عبد أى بالإشراك به تومنوا) أى منفرة الركن تم كم أعينز حيده (وإن يشرك به تومنوا) أى بالإشراك به وتسارعوا فيه وقياراه إذا وسيخة الماضى في الشرطية الأولى وأن وصيغة المعارع في المناتية ما لا يخفي من الدلالة على كال سوء حالهم وحيث كان حالئ كذك (فالحكمة في الذي لا يحكم إلا ديالمق ولا يقضى إلا بما ولا في ألماله يفعل ما يساء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمة وقد حكم بانه لا مغفرة المشرك ولا نباية لمقوبته كا لا نباية المناعته فلا بسيل لميكم إلى الحرب المنافرة (هو الدى ربيح آياته) الدالة على شئو نه المنظيمة الموجبة التفرده بالألوهية للتشدد المناب على ذلك و تعملوا بهنوجيسا فتوسدون تعالى و تخصوه بالعبادة (وينزل) بالتقديد وقرى بالمنابقة من ما الإقرال (لمكم وبالمبادة إلى سعيد دق رجو المعلم المبالة المناب والماب المناب ا

على كال قدرته تعالى لتفرده بعنوان كو ته من آثار رحمته وجلائل نعمته الموجية الشكر وصيغة المضارع فالفعليزللدلالة علىتجدد الإراءة والتنزيل واستمرارهما وتقديم الجار والمجرور على المفمول لما مرغير مرة ﴿ وَمَا يَنْذَكُمُ ﴾ بتلك الآيات الباهرة ولا يعمل بمقتضاها ﴿ إلا من ينيب ﴾ إلَى الله تعالى ويتفكر فيها أودعه في تعتاعيف مصنوعاته مّن شواهد قدرتُه الـكاملة ونسمته الشاملة الموجبة التخصيص العبادة به تعالى ومن ليس كذلك فهو بمعول من النذكر والاتماظ ﴿ فادعوا الله مخلصين له الدين ﴾ أي إذا كان الامر كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينيب فاعبدوه أبها المؤمنون مخلصين له دينكم بموجب إنابتكم إليه تعالى وإيمانكم به (ولوكره السكافرون) ذلك وغاظهم إخلاصكم. ﴿ رَفِيعِ الْعُرْجَاتِ ﴾ نحو بديع السعرات على أنه صفة مشابة أصيفت إلى فاعلها بعد النقل إلى فعل بالضم كما هو المشهور وتفسيره بالرافع ليكون من إضافه أسم الفاعل إلى المفعول بعيد في الاستعال أي رفيع درجات ملائكته أى معارجهم ومصاعدهم إلى العرش ﴿ ذو العرش ﴾ أى مال كه وهما خبر ان آخران لقوله تعالى هو أخبر عنه بهما كرندانا بغلو شأنه تعالى وعظم سلطانه الموجبين لتخصيص العبادة به وإخلاص الدين له إما بطريق الاستشهاد بهما عليهما فان ارتفاع معارج ملائكته إلى العرش وكون الدرش العظيم الحيط بأكناف العالم العلوى والمُعفل تحت يلكونه وقبعنة قدرته عا يقعني بكون علو شأنه وعظم سلطانه في غاية لاخابة وراءها وإما بجعلهما عبارة عنهما بطريق المجاز المتفرع على الكناية كالاستواء على العرش وتمبيداً لما يعقبهما من قوله تعالى ﴿ يَلْقَى الروحِ مِن أَمْرِهِ ﴾ فإنه خبر آخر لما ذكر مني. عن إنزال الرزقوالرُوحاني الذي هو الوحي بعد بيان إيرال الرزق الجنباني الذي هو المطر أى يَعْزُلُ الوَحِي الجَارِي مِن القلوبِ مِثْرُلَةِ الروحِ مِن الآجسادِ وقولِه تَمَالَيُ من أمره بيان ظروح الذي أريد به الوجي فانه أمر بالخير أو حال منه أي عالمًا كوله ناشئا ومبتعلِّمن أمراء أو ضفة له على وأى من يحوز خفف المؤصول مع بعنن صلته أى اليوح النكائن من أمره أو متعلق بيلقي وبن السهية كالباءُ مثل ما فى قوله تعالى ما خطيئاتهم أى يلقى الوحى بسبب أمره (على من يشاء من عباده) وهو الذى اصطفاه لرسالته وتبليغ أحكامه إليهم (لينذر) أى الله تعالى أو الملقى عليه أو الروح وقرى. لتنذر على أن الفاعل هو الرسول عليه الصلاة والسلام أو الروح لانها قد تؤنث (يوم التلاق) إما ظرف عليه المسلاة والسلام أو الروح لانها قد تؤنث (يوم التلاق) إما ظرف فيه الارواح والاجسام وأهل السموات والارض أو هر المفمول الثانى انساعا أو أصالة فإنه من شدة هوله وفظاعته حقيق بالإنذار أصالة وقرى. لينذر على البناء للفعولودفع اليوم (يوم هم بارزون) بعل مزيوم التلاق أى خارجون من قبورهم أو ظاهرون لا يسترهم شيء من جبل أو أكمة أو بناء لكون الاردس يومئذ تاعا صفيفا ولا عليم ثياب إنما هم عراة مكثوفون كا جاء فى الحديث ويشرب له وإذاحة لماكان يتوهمه المتوهون في الدنيا من الاستثار بروزم وتقرير له وإذاحة لماكان يتوهمه المتوهون في الدنيا من الاستثار توهما باطلا أو خير ثان وقبل حال من ضمير بارزون أى لا يخفي عليه تعالى مى ما من أعيانهم وأعماهم وأحوالهم الجلية والحقية السابقة واللاحقة .

(لمن الملك اليوم فه الواحد القهار) حكاة لما يقع حيئة من السؤال والجواب بتقدير قول معطوف على ما قبله من الجلة المنفية المستافقة أو مستافف يقع جوابا عن سؤال نقا من حكاية بروزهم وظهور أحوالهم كانه قبل فحافا يكون حيئة فقيل يقال الغراق عندى مناد لمن الملك اليوم فيجيه أهل المحشر القيامة في صعيد واحدق أرض يصاء كانها سيكة فقة لمحس الله فياقط فأول المائكم به أن ينادى مناة لمن الملك اليوم فه الواحد القيار وقيل حكاية لما ينطق به المدرة الإلحية (اليوم تجرى كل تفسى في الحكم المون تتمة الجواب لمبيان حكم اختصاص الملك به تمالى و تتبجته الى هى الحكم السوى والقضاء الحقير أو حكاية لما شهرية الحواب لمبيان حكم اختصاص الملك به تمالى و تتبجته الى هى الحكم السوى والقضاء الحقير أو حكاية لما سيقوله تمالى يومثذ عقيب السؤال والجيافية إلى تجميق كل تغييريا من المكم السوى والقضاء الحقير أو حكاية لما سيقوله تمالى يومثذ عقيب السؤال والجيافية إلى تجميق كل تغييريا من

النفوس البرة والفاجرة بما كسبت من خير أو شر ﴿ لاظم اليوم ﴾ يتقص ثو اب أو زيادة عذاب ﴿ إِن الله سريع الحساب ﴾ أى سريع حسابه نماما إذ لا يضغله تمالى شأن عن شأن فيحاسب الحلائق قاطبة في أقرب زمان كما نقل عن ابن عباس رخى الله عنهما أنه تمالى إذا أخذ في حسابهم لم يقل أهل الجنة إلا فيها ولا أهل النار إلا فيها في كون تعليلا لقوله تمالى اليوم تجزى النح فإن كون ذلك اليوم بعيته يوم التلاق ويوم البروز بما يؤهم استبداد وقوع الكل فيه أو سريع معيثاً لا فيكون تعليلا للإنذار .

(وأنذرهم يوم الازفة) أى القيامة سميت بها الازوفها وهو القرب غير أن فيه إشعارا بعنيق الوقت وقيل المحلة الازفة وهى مشارقة أهل النار دخو لها وقبل وقت حضور الموت كما في قوله تعالى (فلا إذا بلغت الحلقوم) وقوله (كلا إذا بلغت المخاجر) وبوله تعالى (إذا القلوب لدى الحناجر) بدل من يوم الازفة فإنها ترتفع من أما كنها فتلتمسق بحلوقهم فلا تعود فيتروجوا ولا تخرج فيستر يحوا بالموت (كاظمين) على النم حال من أصحاب القلوب على المنى إذ الاصل قلوبهم أو من ضميرها في الظرف وجمع السلامة باعتبار أن المحظم من أحوال المقلاء كثولة تعالى (فظلت أعناقهم لها عاضمين) أو بهن بمغنول بر الذرهم على أنها خال مقدرة أى أنذرهم مقهيرا كظلمهم أو مشارفين الكفلم.

ن (١) هل ١٦ رة أويتريغ للبيء

آخر مثل يلتى الروح الدلالة على أنه ما من خنى إلا وهو متملق العلم والجراء وواقد يقضى بالحق كانه لمالك الحاكم على الإطلاق فلا يقبدى بشي. إلا وهو حق وعدل (والذي يدعون) يعبدونهم (من بونه تعلى (لايقضون بشي.» تهكم بهم لإن الجاد الريقال في حقد يقيضي أو لا يقضى وقرى، تدعون على المطاب النفاتا أو على إضاب قل (إن أفدهم السميم البصير) بتقرير لعلم يتعالى المائة الإعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على مايقه لون ويفعلون وتعريض يجال ما يدجون من دونه :

﴿ أُولَمْ يَسِيرُوا فَالْارْنُسُ فِينْظِرُوا كِيفَ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ كَانُوا مِن قَبْلُهِمِ؟ أى ما ل حال من قبلهم من الأبمغ المكذبة ارسلهنم كعاد وتموه وأشرابها ﴿ كَانُوا مُ أَشْدَمُهُمْ قُونَ ﴾ قدرة وتمكنا من التعمرةات وإنما جيء بضمير النَّصَلَ مَمَ أَنْ حَقَّهُ التَّرْسُطُ بَيْنَ مَمْ فَتَيْنَ لَمُنَاهَاةً أَفْعَلِي مِنْ لِلْمَرِفَةُ فَي اسْتَناعِ دخول اللهم عليه وقرى أشد منكم بالمنكاف فروا ثار ا في الأرض مثل القلاع الحصينة والمدائن لمثنية وقيل لملعني وأكثر آثارا كقوله متقلدا سيفا وربحاً ﴿ وَالْمَدَامُ اللَّهُ إِذَا وَبِهِمْ ﴾ أَخْذَا وَبِيلًا ﴿ وَمِا كَانَ لِهُمْ مِنَ اللَّهُ مِنْ وَاقَ ﴾ أي من وَأَقَ يَشْهِمُ عَدَابِ لِمُقَا ﴿ ذَٰلُكُ } أَيْهِ الدُّذَكِرَ مَنَ الْآخَدُ ﴿ بِإِنَّهُم ﴾ بسبب أنهم ﴿ كَانُتُ تَأْتُهُم يَسْلُهُمُ بِالْبِينَاتِ ﴾ أي المصراتِ أَوْ بِالْأَحْكَامِ الظَّاهِرَةُ ﴿ أَمْكَ فَرُوا فَلَمْدُمْ لِللَّهَ أَنَّهُ قَوْمِ ﴾ مُعَكَّنَ عَايِرِ بِدَعَايَةِ الْقِيكِينَ ﴿ شَدِيدَ الْعَقَالِدِ ﴾ لاً يَوْبِهِ أَعْدُ عِبْمًا فِهِ يَعْمَابُ ﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا مَوْلَىٰ بَآيَاتِنا ﴾ وهي معجولته (وَمُلِعَانَهُمُونِ) أَيْ وَحَمَّةً أَامَرَةً وَمَنْ إِمَا عَيْنَ الْآيَاتَ وَالْطَلَّمِ الْتَمَالِي العَوْلِنِينِ وَلِمَا يَوْطُنُ مِثْنَاهِرِهَا كَالْعَمَا ۚ أَوْلِنَتَ بِاللَّهِ كِي جَمَّ اعْرَأْتِهَا يَمَثُ للايليف لإقابلها إفراء بجيزل بوجكال وجع دجو لجماءن الجلائكة عليهم الشلام ﴿ إِلَّىٰ فَذِعُونَ الْنِعَالَمِنْ مُعَالِمِنْ فَقَالِمِ السَّافِرِ : كَذَابِ يَهُ أَيْ فَعَا لَظْهُرِهِ فِنْ المُعبرات رضا لعجه من رسولة بدب المعلمين ﴿ فَلِمَا صَارَمُ الْمُلَّدُ مَن عند فل) وموبها ظهر عليهضن الكيموات القاعزة وظفا أتنادا أبناء النين آشارانيه والبشوروا فساعم اله كافال فرجلين سنقتا وأبناءه عقبيجين فسايع أيمناج يلا عليه ما كنتم تغملونه أولا وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث عليه الصلاة والسلام وأحس بأنه قدوقع ما وقع أعاده عليم غيظا وحنقا وزعما منه أنه بلولود الذي حكم المنجمون والكينة بذهاب ملكم على يده (وما كيد الكافرين إلا فضلال) أى ف صياح وبعلان لا يتنى عنهم شيئاً وينفذ عليم لا محالة القدر المقدور والقضاء المحتوم واللام إما لهمه والإظهار في موقع الإضار للمهم بالكفر والإشمار بعة الحكم أو المجنس وهم داخلون فيه دخولاً أوليا والجلة اعتراض جي، به في تضاعف ما حكى عنهم من الأباطيل المسارعة إلى بيان بعلان ما أظهروه من الإبراق والإرعاد واضمحلاله بالمرة.

﴿ وَقَالَ فَرَعُونَ ذَرُونَى أَقْتَلَ مُوسَى ﴾ كأن ملؤه إذا هم بقتله عليه الصلاة والسلام كفوه بقولهم ليس هذا بالذي تخافه فإنه أمل من ذلك وأصعف وما هو إلا بعض السخرة وبقولهم إذا قتلته أدخلت على الناس شهة واعتقنتوا أنك عجرت عن معارضته بالحجة وعدلت إلى المقارعة بالسيف والظاهر من دهاء اللعين وفكارته أنه كان قداستيقن أنه ني وأن ما جاء به آيات باهرة وما هو بسحر ولسكن كان يخاف إن هم بفتله أن يماجل بالهلاك وكان قوله هذا تمويها على قومه وإيهاما أنهم هم الكافون له عن قتله ولولاه العتله وماكان الذي يكفه إلا ما فى تنسسمن الفرح الحائل وقوله ﴿ وليدخ ربه ﴾ تمط منه وإظهار لهدم المبالاة بدعاته ولكنه أخوف ما يخافه ﴿ إِنْ اَجَافِ ﴾ إن لم أنتله ﴿ أَن يبدل دينكم) أن يغير ما أتم عليه من الدين الذي هو عبارة عن صادته وعبادة الاصنام لتُقْرَبِهم إليه ﴿ أَوْ أَنْ يَظْهِرُ فَى الْأَرْضَ النسادَ ﴾ ما يفسد دنياكم من التخارب والتهاذج إن لم يقذر على تبديل دينكم بالكلية وقرىء بالواو الجامعة وقرى ويتكم للماء والحاء ورفع النستاد وقرىء يظهر يتشديد الظاء والحاء من تَعْلِيرُ جَعَنِي تَطَالُعُرُ أَيْ ثَنَا يَعِ وَتِعَاوِنُ ﴿ وَقَالَ مُوسَى ﴾ أى لقومه حين سمم بمـا تقولة المأين على حاديث قتلة عليه الصلاة والسلام ﴿ إِنَّ عَلْتَ بِرَنَّ وَرَبُّكُمْ مَنْ الكالجنتكو الإيوض بيوم الحماب) صدر عليه الصلاة والسلام كالمه بأن

تأكيداً له وإظهارا لمزيد الاعتناء بمضمونه وفرط الرغبة فيه وخص اسم الرب المنبى. عن الحفظ والتربية لانهما الدى يستدعيه وأضافه إليه وإليهم حثاً لهم على موافقته في العياذ به تعالى والتوكل عليه فإن في تظاهر التفوس تأثيرا قوياً في استجلاب الإجابة ولم يسم فرعون بل ذكر. بوصف يعمه وغيره من الجبارة لتعميم الاستعادة والإشمار بعلة القساوة والجرأة على الله تعالى وقري، عدت بالإدغام

مؤمن آل فرعون

(يعقال رجل مؤمن من آل پفرعون) قبيل كان تبطيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا وقبل كان إسرائيليا أو غربيا موحدا (يكتم إيمانه) أى من فرعون وملته (انقتلون رجلا) أنقصدون قتله .

(أن يقول) لأن يقول أو كراهة أن يقول (ربي أقف) أى وحده من غير روية وتأمل في أمره (وقع جاءكم بالبينات) والحال أنه قد جاءكم بالمبينات العبادة إلى أمره (وقع جاءكم بالبينات) والحال أنه قد جاءكم بالمبينات احتجاجا عليهم واستنزالا لهم عن رتبة المكايرة ثم أخذه بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال (فإن يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج في دفعه إلمر قبله (وإن يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه يعدكم) أى إن لم يعبكم بعض الذي يعدكم) أى إن لم يعبكم بعض الذي يعدكم) أى إن لم يعبكم كله فيلا أقل من إضاية بعجنه لا سيا إن تعرضتم له يعده وهذا كلام صافو عن بناية الإنصاف وعدم التحب ولذك قدم من شئ الترويد كونه كاذبا أو يعبكم ها يعدهم من قبل بالمعنى بالكل مستدلا بقول ليبيد :

تراك أمكِنة إنا لم أربخها (ب أو يتبط بعض البغوس حامها مردود لما أن مراده بالبعض نفسه ﴿ إنّ الله لا يعدى من هو مسرف كذاب ﴾ احتجاج آخر ذو وجين آحدهما أنه لو كانٍ مسرفاً كذابا لمها جداه

الله تعالى إلى البينات ولما أيده بتلك المعجز التعوثا نهما إن كان كذلك خذلها لله وأغلكم فلا حاجة لكم الى قتله ولعله أراع المدنى النائق فوهو عاكف على المعنى الأول لتاين شكيمتهم وقد عرض به لفرعون بأنه مسرف كذاب لا يهديه الله سيل الصواب ومهاج النجاة ﴿ يَا قَوْمَ لَـكُمُ الْمُلْكُ الْيُومُ ظَاهُرِينَ ﴾ فالدين عالين على بن اسرائيل (في الأرض) أي أرض مصر لايقاومكم أحد في هذا الوقت ﴿ فَمَنْ يَنْصِرُ فَا مَنَّ بَاسَ اقْهُ ﴾ مَن أَخذه وعذابه ﴿ إِنْ جَاءَنا ﴾ أي فلا تفسلوا أمركم ولا تتعرضوا لباس اقة بقتله فإنه إن جاءنا لم يمنعنا منه أحد وإنما نسب ما يسرهم من الملك والظهور في الأرض اليهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فياسووهمن عيء بأس الله تعالى تعليبا لقلوبهم وإيذانا أبائه واصخافله كساع فى تحسيل ما يبعيهم ويخلع ما يرديهم سعية فل حق تنسَّهُ ليتأثُّو أيتصبحه به زراً أ ﴿ قَالَ فَرَعُونَ ﴾ بعد ما من فصحه ﴿ مَا أَرْبُكُ ﴾ أَيْ مَا أَشْيِرُ عَلَيْكُمْ ﴿ إِلَّا الارى وأسموبه من قتله (وما أعديكم) بهذا الرأى (إلا منيل الرشاد) أَنَّ السَّوْابِ أَوْلِهُ أَمْلُسُكُمْ إِلِابَتُنَا أَخْمُ وَلاَّ أَسْرِعْتُكُمْ خَلَافَ مَا أَطْهُوهُ وَلَمْن كلب سخيف كان مستصغر الملتمون العديد والتكلة كان يتبعله ولولاه لمساسكهان أخذا ألبدا وقرتماء بتثلثوه الصيره للساقتة ممن رشته كملام أوتمان خراشه ككباذ الأثن أرثين بجار من البجر الأثنا متعشور على الشاع أو اللسبة على الرئيد كُواْجِوْبُنَاتُ عَيْرُ مَنْكُرُونَ فِيهُ إِلَى عَلَىٰ ﴾ وقال الذي أَمْرِنَا ﴾ مناطبا للومه (٥) ﴿ وَأَمْوهُ ۚ إِنَّ أَخِلَتَ تَحْلِيكِ ﴾ فَيُ تَكُوفَيَهُ فَالتَالُوفَ الْمَا الْمَوْمَ ﴿ مِثْلَ يُونَ الأحراب عم فتل أيام الانتم الماشية يعلى وقائمهم وحتم الاحواب منع العلمدين التين عن جيئة اليوم ومثل فأب أنوم نوخ وعالا وثاروك أي مثل جورا، ما كانوا هُلِيُّ مَنْ الْكُلُورُ وَإِنَّاهُ ٱلرَّسَلُ لِلْ وَاللَّذِينَ هَنْ بَعَدُم ﴾ كَفُومُ لُوهُ ﴿ وَمَا اللَّه وريد ظلما العباد ﴾ قلا يعاقبهم بغير ذنب ولا بخلي الظالم منهم بغير انتقام وُهُوَّ أبلغ من ولا المان وأسان بالام المبيد) للا أن الني فيه أو المنظار ما منتن With Vista is a make

الظلم بطريق الأولوية (ويا قوم إنى أخاف عليم يوم التناد) خوفهم بالمذاب الآخر وى بعد تفويفهم بالمذاب الدنيوى ويوم التناد يوم القيامة لآنه يتادى فيه بعشهم للاستفائة أو يتصايحون بالويل والثبور أويقنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار حسيا حكى في ورد الآعراف وقرى، بتقديد الدالى وهو أن يند بعضهم من بعض كقوله تعالى يوم إلمر، من أخيه) وعن العناح الذا سمعوا زفير النار بعدا هر يا فلا يأتون قطرا من الاتطار إلا وجدوا ملائكة صفوفا فيينا هم يحرج بعضهم في بعض إذ سموا مناديا أقبلوا إلى الحساب (يوم تولون مديرين) بدلمن يوم التناد أى منصرفين عن الموقف الى النار أو فارين منها حسيما نقل مدير تولون (ومن يصلل اقد من الموقف الى النار أو فارين منها حسيما نقل صمير تولون (ومن يصلل اقد من اله من هاد) يعديه الى طريق النجاة .

(ولقد جاء كم يوسف) هو يوسف بن يعقوب عليما السلام هلى أن فرعونه فرعون موسى أو على نسبة أحوال الآباء إلى الآولاد وقبل سبطه يوسف بن إبراهيم بن يوسف الصديق (من قبل) من قبل موسى (بالبينات) بالمحبر المواضحة (فا زلتم فى شك عا جاء كم به) من الدين (حقى إذا هلك) بالموت و قلتم لن يعت الله من بعده رسولا) ضلا لل تمكذيب رسالته تمكذيب رسالة من بعده رسول مع الشك فى رسالته وقرى، أن يعت الله على أن يعتهم يقرر بعضا بنني المحث (كذلك) مثل ذلك الإضلال الفظيع (يضل الله من هو مسرف) فى عصيانه (مرتاب) فى دينه شاك فيما تشهد به البينات لغلبة الوهم والانهماك فى التقليد (الذين يحادلون فى آيات الله) بدل من المرصول الآول أو بيان له أو صفة باعتبار معناه كاته فى بغير حجة صالحة النمسك بها فى الجملة (أناهم) صفة باعتبار معناه كاته عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضرب من التعجب والاستعظام وفى كبر ضمير أى بغير حجة صالحة النمسك بها فى الجملة (أناهم) صفة سلطان (كبر مقتا يعود إلى من و تذكيره باعتبار اللفظ وقيل الى الجدال المستغام وفى كبر ضمير وحد إلى من و تذكيره باعتبار اللفظ وقيل الى الجدال المستغاد من يجادلون بعود إلى من و تذكيره باعتبار اللفظ وقيل الى الجدال المستغاد من يجادلون (كذلك) أى مثل ذلك الطبع الفظيم (يعليع الله على كل قاب متكبر جبار) حد ابو السعود حس خاس ك

فيصدر عنه أمثال ما ذكر من الإسراف والارتياب والمجاطة بالمباطل وقرى م بتنوين قلب ووصفه بالتكبر والتجبر لآنه متبعهما (وقال فرعون ياهامان ابن لى صرحاً كمايناء مكشوفاعاليا من صرح الشيء إذا ظهر (لعلى أبلغ الآسباب) أى العارق (أسباب السموات) بيان لها وفي إجامها ثم إيضاحها تفخيم لشائها وتفويق السامع إلى معرفتها .

(فأطلع إلى إله موسى) بالنصب على جواب الترجى وقرى، بالرفع عطفا على أبلغ ولعله أراد أن يبنى له رصدا فى موضع عال ليرصد منه أحوال الكواكب الى هى أسباب سماوية تدل على الحوادث الآرضية فيرى هل فيها. ما يدل على إرسال الله تمالى إياه أو أن يرى فساد قوله عليه الصلاة والسلام بأن إخباره من إله السماء يتوقف على اظلاعه عليه ووصوله إليه وذلك لا يتآتى إلا بالصعود إلى السماء وهو عما لا يقوى عليه الإنسان وما ذاك إلا لجبله بالله سبحانه وكيفية استنبائه .

(وإن لاظنه كاذبا) فيا يدعيه من الرسالة (وكذلك) أى ومثل ذلك النهين البليغ المفرط (زين لفرعون سوء عمله) فانهمك فيه انهماكا لايرعوى عنه عال (وصد عن السيل) أى الرشاد والفاعل في الحقيقة هو الله تمالى ويؤيده قراءة زين بالفتح وبالتوسط الشيطان وقرى، وصد على أن فرعون صد الناس عن الحدى بأمثال هذه التحريبات والشبات ويؤيده قوله تمالى وما كيد فرعون إلا في تباب) أى خسار وهلاك أو على أنه من صد صدودا أى أعرض وقرى، بكسر العماد على نقل حركة الدال إليه وقرى، وصد على أنه عطف على سوء عمله وقرى، وصدوا أى هو وقومه (وقال الذي وصد على أنه عطف على سوء عمله وقرى، وصدوا أي هو وقومه (وقال الذي أمن) أى مؤمن آل فرعون وقيل موسى عليه السلام (يا قوم اتبعوني) فيا دائتكم عليه (أهدكم سييل الرشاد) أى سييلا يصل سالكه إلى المقسود إلى وفيه تعريض بأن ما يسلكه فرعون وقومه سيل الني والمسلال (يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع) أى متبع يسير لسرعة زوالها أجل لهم أولا ثم فسر فافتته بذه الدنيا وتصفير شائها لآن الإخلاد إليا رأس كل شر ومنه تقشب فافتته بذه الدنيا وتصفير شائها لآن الإخلاد إليا ومنه تقشب

فنون ما يؤدى إلى سخط الله تمالى ثم ثنى بتعظيم الآخرة فقال ﴿ وَإِنْ الآخرة هى دار القرار ﴾ لخلودها ودوام ما فيها ﴿ مَنْ عَلَى ﴾ في الدنيًا ﴿ سيئة فلا يجزى ﴾ في الآخرة ﴿ إِلَّا مُثْلُما ﴾ عدلًا من الله سبَّحانه وفيه دليَّل على أن الجنايات تغرم بأمثالها ﴿ ومن عمل صالحا منذكر أو أنثى وهو مؤمن فأو لتلك ﴾ الذين عملوا ذلك ﴿ يَدْخَلُونَ الْجَنَّةُ يُرْزَقُونَ فَيْهَا بَشِرَ حَسَابٌ ﴾ أَى بَشِيرَ تَقْدَيْر وموازنة بالممل بل أضعافا مضاعفة فعنلا منانة عر وجلورحة وجعل العمل عمدة والإيمان حالا للإيذان بأنه لا عبرة بالعمل بدونه وأن توابه أعلى من ذلك ﴿ وَيَاقُومَ مَا لَى أَدْعُوكُمُ إِلَى النَّجَاةُ وَتَدْعُونَى إِلَى النَّارِ ﴾ كرر نداءهم إيقاظا لهُم عنَّ سنة النفلة واعتناء بالمنادى له ومبالغة في توبيخهم على ما يقابلون به فسمعه ومدار التعجب الذي يلوح به الاستفهام دعوتهم إياه إلى النار ودعوته إياه إلى النجاة كأنه قيل أخبروني كيف هذه الحال أدعوكم إلى الحير وتدعو نني إلى الشر وقد جعله بعضهم من قبيل مالى أراك حزينا أي مالك نسكون حزيناً وقوله تعالى ﴿ تدعونني لا كفر بالله ﴾ بدل أو بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية فى التعدية بإلى واللام ﴿وأشرك به مأ ليس لى به) بشركته له تعالى فىالمعبوديّة وقيل بربوبيته ﴿ عَلَى ۗ وَالْمُرَادُ نَفَى الْمُلُومُ وَالْإِشْمَارُ بَأَنَ الْأَلُوهِيةَ لَا بِدَلْهَا من برهان موجّب العلم بها ﴿ وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار ﴾ الجامع لجميع صفات الألوهية من كال القدرة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والإرادة والتمكن من المجازاة والقدرة على التعذيب والغفران .

(لا جرم) لا رد لما دعوه إليه وجرم فعل ماض بممنى حق وفاعله قوله تعالى ﴿ أَنَّ مَا تَدَعُونَى إلَيْهِ لِيسَ له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة ﴾ أى حقووجب عدم دعوة آلهنكم إلى عبادتها أصلا أو عدم دعوة مستجابة أو عدم استجابة دعوة له أى كسب ذلك المستجابة دعوة له أى كسب ذلك الدعاء إليه بطلان دعوته بمنى ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته وقيل جرم فعل من المبديد أى التفريق جرم فعل من المبديد أى التفريق والمنى لا قطلان الوهية الاستام أى لا ينقطم في وقت ما فينقلب حقا

و يؤيده قو لمم لا جرم أنه يفعل بضم الجم وسكون الراء وفعل وفعل أخوان كرشد ورشد (وأن مردنا إلى الله) أى بالموت عطف على أن ما تدعو ننى داخل فى حكه وكذا قوله تعالى (وأن المسرفين) أى فى الصلال والعلفيان كالإشراك وسفك الدماه (عم أصحاب النار) أى ملازموها (فستذكرون) كالإشراك وسفك الدماء (عم أصحاب النار) أى ملازموها (فستذكرون) وقرى، فستذكرون أى فسيذكر بعضكم بعضا عند معاينة العذاب (ما أقول لم كرا) من النصائح (وأفرض أمرى إلى الله) قاله لما أنهم كانوا توعدوه (فرقاه الله سيئات ما مكروا) شدائد مكره وما هموا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم ما مكروا) شدائد مكره وما هموا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم وحدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم بذلك وقبل بطلبة المؤمن من قومه لما أنه فر إلى جبل فاتبعه طائقة لياخذوه فو جدوه ويعلى والوحوش صفوف حوله فرجموا رعبا فقتلهم (سوء العذاب) الغرق والقتل والندار .

(النار يعرضون عليها غدوا وحثيا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان كيفية سوء العذاب أو النار خبر مبتدأ محنوف كأن قائلا قال ما سوء العذاب فقيل هو النار و بر مبتدأ محنوف كأن قائلا قال ما سوء العذاب فقيل هو النار و يعرضون حاله منها أو من الآل و لا يشترط في الحيق أن يكون الحائق ذلك السوء بعينه حتى يرد أن آل فرعون لم يهموا بتعذيبه بالنار ليكون ابتلائهم بها من قبيل رجوع ما هموا به عليهم بل يكفي في ذلك أن يكون مما يطلق عليه اسم السوء وقرتت منصوبة على الناختصاص أو بإضار فعل يفسره يعرضون مثل يصلون فإن عرضهم على النار بإحراقهم بها من قولهم عرض الأسارى على السيف إذا قتلو أله به وذلك لارواحهم كا روى الإمساد درضي الله عنه أن أرواحهم في أجواف به وذلك لارواحهم كا روى الإمساد درضي الله عنه أن أرواحهم في أجواف طير سود تعرض على النار بكرة وعشيا إلى يوم القيامة وذكر الوقتين إما الشخصيص وإما فيا ينهما قاقة تعالى أعل بحالهم وإما للنايد هذا ما دامت الدنية (ويوم تقوم الساعة) يقال للملائكة (دادخاوا آل فرعون أشد العذب)

أى عذاب جهم فإنه أشد مما كانوا فيه أو أشد عذاب جهم فإن عذابها ألوان بعضها أشد من بعض وقرىء ادخلوا من الدخول أى يقال لهم ادخلوا يا آل **غرعون أشــد العذاب ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فَى النَّارَ ﴾ أَى وَاذَكُرُ لَقُومُكُ وَقَتَ** تخاصهم فبها ﴿ فِيقُولُ الْصَمْفَاءُ ﴾ منهم ﴿ للذين أَسْتَكْعُرُوا ﴾ وهم رؤساؤهم ﴿ إِنَّا كُنَا لَكُمْ تَبِعًا ﴾ أتباعا كُنعه في جَمع عادم أو ذوى تَبْع أَى أتباع على إضَّمار المعناف أو تبعًا على الوصف بالمصدر مبالغة ﴿ فَهَلَ أَنَّمَ مَغْنُونَ عَنَّا نصيباً من النارك بالدفع أو بالحمل ونصيبا منصوب بمَضمر يدلُ عليه مغنون أَى دافعون عناً نصبياً آلح أو بمغنون على تضمينه معنى الحل أى مغنون عنا حاملين نصيبا الخ أو نصب على المصدرية كشيئا فى قوله تعالى (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً) فإنه فموقع غناء فكذلك نصيبا ﴿ قَالَ الَّذِينَ ﴿ استكبروا إنا كل فيها ﴾ أى نحن وأنتم فكيف نغى عنـكم ولو قدَرَنا لاغنينا عن أنفسنا وقرىء كلا على التأكيد لاسم إن بممنى كلنا وتنويته عوض عن المضاف إليه ولا مساخ لجعله حالا من المستكن في الغلرف فإنه لا يعمل في الحال المتقدمة كما يعمل في الظرف المتقدم فإنك تقول كل يوم اك ثوب ولا تقول جديدا لك ثوب ﴿ إِنْ اللَّهُ قَدْ حَكَمْ بَيْنَ السَّادَ ﴾ وقضى قضاء متقنا لا مركم له ولا معقب لحكه .

(وقال الذين في النار) من الضعفاء والمستكبرين جميعا لما طاقت حبلهم وعيت بهم عللهم (لحزنة جهم) أى القوام يتخدب أهل النار ووضع جهم موضع الضمير النهويل والتنظيع أو لبيان محلم فيها بأن تكون جهم أبعد حركات النار وفها أعى الكفرة وأطفاه أو لكون الملائكة الموكلين بعداب أهلها أقدر على الشفاعة لمزيد قربهم من الله تعالى (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) أى مقدار يوم أو في يوم ما من الآيام على أنه ظرف لا معيار شيئاً رمن العذاب كي واقتصاره في الاستدعاء على ما ذكر من تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رضه رأسا أو تخفيف قدر كثير منه في المنان دلا يكاد يدخل تحت زمان مديد لان يكاد يدخل تحت

أمانهم ﴿ قَالُوا ﴾ أى الحزفة ﴿ أُولُمْ تَكَ تَأْتِيكُمْ رَسَلُكُمْ بِالبِّينَاتَ ﴾ أى ألم تنهوا علَى هذا وَلم تك تأتيكم رسلُّكم في الدنيا على الاستمرَّازبالحجج ألواضحةُ الدَّالة على سوء منبة ما كنتم عليه من الكفر والمعاصى كما في قولة تعالى (ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم ويتذرونكم لقاء يومكم هذا) أرادوا بذلك الزامهم وتوييخهم على إضاعة أوقات الدعاء وتعطيل أسباب الإجابة ﴿ قَالُوا بَلِّي ﴾ أَى أَتُونَا بَهَا فَكَذَبْنَاهُمَ كَا نَطْقَ بِهِ قُولُهُ تَمَالَى(بَلِّي قَدْ جَاءُنَا نَذَير فَكُذَبُنَا وَقَلْنَا مَا نَوْلَ اللَّهِ مِن شيء إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي صَلالَ كَبِيرٍ ﴾ والفاء في قوله تعالى ﴿ قَالُوا فَادْعُوا ﴾ فصيحة كما في قرلُ من قال • فقد جثنا خراسانا • أي إذاكانَ ٱلاَّمر كذلك فَادعوا أنتم فإن الدعاء لمن يفعل ذلك بما يستحيل صدوره عنا وتعليل امتناعهم عن العجاء بعدم الإذن فيه مع عرائه(¹⁾ عن بيان أن سببه من قبلهم كما تفصح عنه الفاء ربما يوم أن الآذن في حير الإمكان وأنهم لو أذن لهم فيه لفعاراً ولم يريدوا بأمرهم بالدعاء إطاعهم في الإجابة بل إقناطهم منها وإظهار خيبتهم حسيما صرحوا به في قولهم ﴿ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي صَلال ﴾ أى ضياع وبعلان وقوله تعالى ﴿ إِنَّا لَنْنَصَرُ رَسَلْنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ كلام مستأنف مسوق من جهته تعالى لبيان أنَّ ما أصاب الكفرة من العداب المحكى من فروع حكم كلى تقتضيه الحكمة وهو أن شأننا المستمر أنا ننصر وسلنا وأتباعهم ﴿ فِي أَلْحِيوهُ الدِّنيا ﴾ بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل والسي وغير ذلُّك من المقو بات ولا يقدح في ذلك ما قد يتفق لحم من صورة الغلبة امتحانا إذ العبرة إنما هي بالمواقب وغالب الأمر ﴿ ويوم يقوم الأشهاد ﴾ أى يوم القيامة عبر عنه بذلك للإشمار بكيفية النصرة وأنها تكون عندجميع آلاولين والآخرين بشهادة الاشهاد للرسل بالتبليغ وعلى الكفرة بالتكذيب ﴿ يُومُ لَا يَنفَعُ الظَّلْمَانِ مُمَدَّرَتُهُم ﴾ بدل من الآوِلَ وعدم نفع المعذرة لأنها باطلةً وقرى. لآتنفع بالتا. ﴿ وَلَهُمُ اللَّمَاةُ ﴾ أي

⁽۱) فی ۱۱ : مع عروه م

البعد عن الرحمة ﴿ ولهم سوء الدار ﴾ أى جمنم ﴿ ولقد آنينا مومى الهدى ﴾ ما ميتدى به من المحجزات والصحف والشرائع ﴿ وأورثنا بنى أسرائيل الكتاب ﴾ وتركنا عليهم من بعده التوراة ﴿ هدى وذكرى ﴾ هداية وتذكرة أو هاديا ومذكرا ﴿ لأولى الآلباب ﴾ لنوى المقول السليمة العاملين بما فى تصاعيفه ﴿ فاصير ﴾ على ما ناك من أذية المشركين .

﴿ إِنْ وَعِدَ اللَّهِ ﴾ أَى وَعِنْهُ الذي يَنْطَقُ بِهِ قُولُهُ تَمَالَى ﴿ وَلَقَدُ سَبَّقَتُ كلتنا لَمبادنا المرسلينَ أنهم لهم المتصورون وإن جندنا لهم الغالبون) أو وعده الحاص بك أو جميع مواعيده ألى من جملتها ذلك ﴿ حق ﴾ لا يحتمل الإخلاف أصلا واستشهد بحال موسى وفرعون ﴿ واسنغفر لَذَنبك ﴾ تداوكا لما فرط منك من ترك الأولى في بعض الاحابيِّن فإنه تعالى كافيك في فصرة دينك وإظهاره على الدين كله ﴿ وسبع بحمد ربك بالعشى والإبكار ﴾ أي ودم على النسيح ملتبسا بحمده تعالى وقبل صل لهذين الوقتين إذكان الواجب بمكة ركعتين بكرة وركعتين عشيا وقيل صل شكرا ثربك بالعثى والإبكار وقيل هما صلاة المصر وصلاة الفجر ﴿ إِن الذين يُحادلون في آيات أنَّه ﴾ ويجمدون مِهَا ﴿ بِغَيْرِ سَلَمَانَ أَتَاهُم ﴾ في ذلكَ من جهته تعالى وتقييد المجادَّلة بذلك مع أستحالة إتيانه للإيذان يأن التكلم في أمر الدين لابد من استناده إلى سلطان مبين البتة وهذا عام لـكل مجادل مبطل وإن نزل في مشركي مكة وقوله تعالى ﴿ إِنْ فِي صَدُورُهُمْ إِلَّا كَبِّرٍ ﴾ خبر لأن أي ما في قلوبهم إلا تكبُّر عن الحتى وتعظم عن النفكر والتعلم أو إلا إرادة الرياسة والتقدم على الإطلاق أو إلا إرامة أن تكون النبوة لهم دونك حسداً وبغيا حسيما قالوا (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وقالوا (لوكان خيرا ما سبقونا إليه) ولذلك يحادلون فيها لا أن فيها موقع جدال ما أو أن لهم شيئاً يتوهم أن يصلح مدارا لمجادلتهم في الجلة وقوله تعالى: ﴿ مَاهُمْ بِبَالْغِيهُ ﴾ صَفَةَ لَـكُبْرُ قَالُ مَجَاهَدُ ما هم ببالني مقتضى ذلك الـكبر وهو مَا أرادوه منَّ الرياسة أو النبوة وقبل الجادلون مم اليهود وكانوا يقولون لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو

المسيح بن داود يريدون الدجال يخرج فى آخر الزمان وبيلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الآنهار وهو آية من آيات الله تعالى فيرجع إلينا الملك فسمى الله تعالى تمنيهم ذلك كبرا وفق أن يبلغوا متمناهم (فاستعذ بالله) أى فالتجيء إليه من كيد من يحسدك وبيغى عليك وفيه رمز إلى أنه من همرات الشياطين (إنه هو السميع البصير ﴾ لأقوالسكم وأفهالسكم وقوله تعالى:

﴿ لحلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ﴾ تحقيق للحق وتبيين المسموات والأرض أكبر من خلق الناس ﴾ تحقيق المحق وتبيين المسموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلم) ﴿ ولكن أكثر الناس المسموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلم) ﴿ ولكن أكثر الناس لا يملمون والآعمى والبعير ﴾ أى الغافل والمستبصر ﴿ والذين آمنوا وعملوا السالحات ولا المسى والمحسن والمسى، فلا بد أن تمكون لهم حال أخرى يظهر فيها ما بين الفريقين من التفاوت وهى فيما بعد البعث وزيادة لا في المسىء لتأكيد النفي لطول الكلام بالصلة ولأن المقصود نني مساواته للمحسن فيما له من الفضل والمكرامة والماطف الثاني عطف الموصول بما عليه على الأعمى والبصير لتفاير الوصفين في المقصود أوالدلالة بالصراحة والنثيل .

(قلیلا ماتند کرون) على الحطاب بطريق الالتفات أى تذكر اقلیلاتند کرون و قرى، على الغیبة والصمهر الناس أو الكفار (إن الساعة لاتیة لا ریب فیها) أى فى بحیثها لوضوح شواهدها و إجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها لقصور أنظارهم على ظواهر ما يحسون به (وقال ربكم ادعونى) أى اعبدونى (أستجب لكم) أى أثبكم لقوله تعالى (إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم أى أثبكم لقوله تعالى (إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم منزلا منزلة الاستكبار عن المبادة المبادة المبادة المبادة المبادة المبادة المبادة المبادة المهدول من الإدخال من أفضل أبولها وقرى، سيدخلون على صيغة المبنى للفعول من الإدخال من الإدخال

(الله الذى جعل الح الليل لتسكنوا فيه) بأن خلقه باردا مظلما ليؤدى إلى ضف المحركات وهده الحواس لتستريحوا فيه وتقديم الجار والمجرور على المفعول قد مر سره مرارا (والنهار مبصرا) أى مبصرا فيه أو به (إن الله للنو فضل) عظيم لا يوازيه ولا يدانيه فضل (على الناس ولكن أكثر الناس الناس ولكن أكثر الناس للمشكرون) لجبلهم بالمنعم وإغفالهم مواضع النعم وتكرير الناس للتحصيص الكفران بهم .

﴿ ذَلَكُم ﴾ المتفرد بالانعال المقتضية للأثوهية والربوبية ﴿ الله ربكم عالق كل شيء لا إله إلا هو ﴾ أخبار مترادفة تخصص اللاحقة مُنها السابقة وتقررها وقرىء خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لاإله إلاهو استثنافا بما هو كالنتيحة للا وصاف المذكورة ﴿ فَأَنَّى تَوْفَكُونَ ﴾ فكيف ومن أى وجه تصرفون عن عبادته خاصة إلى عُبادة غيره ﴿ كَذَلْكَ يُؤلُّكُ عَادِهُ الذين كا نوا بآيات الله بمحدون ﴾ أى مثل ذلك الإفك السجيبُ الذي لا وجه له ولا مصحم أصلا يؤنك كل من جمد بآياته تعالى أى آية كانت لا إفكا آخر له وجه ومصحح في الجلة ﴿ الله الذي جعل لـكم الأرض قرارا والسهاء بناء ﴾ بيان لفصله تمالى المتملّق بالمكان بعد بيان فصله المتملق بالزمان وقوله تعالى : ﴿ وصوركم فأحسن صوركم ﴾ بيان لفضله المثملق بأنفسهم والغاء في فأحسنَ تفسيرية ۚ فإن الإحسان عين التصوير أي صوركم أحسنُ تصوير حيث خلقهم منتصى القامة بادى البشرة متناسب الأعضاء والتخطيطات متهيئًا لمزاولة الصنائع واكتساب الكالات ﴿ ورزفكم من الطبيات ﴾ أى اللذائذ ﴿ ذَلَكُم ﴾ اللذى نعت بما ذكر من النعوت الجليلة ﴿ الله ربكم ﴾ خبران لذَلكم ﴿ فتبارك الله ﴾ أى تعالى بذاته ﴿ رب العالمين ﴾ أى مالكمم ومربهم والمكل تحت ملكوته مفتقر إليه فى ذأته ووجوده وسائر أحواله جيماً بحيث لو انقطع فيضه عنه آنا لانعدم بالكلية ﴿ هُو الحي ﴾ المتفرد بالحياة الذاتية الحقيقة (لا إله إلا هو) إذ لا موجود يدانيه في ذاته وصفاته وأفعاله ﴿ فادعوه ﴾ فاعبدوه خاصة لاختصاص ما يوجبه به تعالى ﴿ مخلصين له الدين ﴾ أى الطاعة من الشرك الجلى والحفى ﴿ الحمد نه رب العالمين ﴾ أى قائلين ذلك ، عن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحد نه رب العالمين .

من دلائل التوحيد

﴿ قِلَ إِنْ مُبِتَ أَنْ أَعِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونَ اللَّهِ لَمَا جَاءَتِي البِّينَاتِ من رفَّ ﴾ من الحجج والآيات أو من الآيات لكونها مؤيدة لادلة العقل منهة عليها فإن الآيات التنزبلية مفسرات للآيات النكوينية الآفاقية والانفسية ﴿ وَأَمْرَتَ أَنْ أَسْلَمُ لِنِ الْعَالَمِينَ ﴾ أى بأن أنقاد له وأخلص له ديني ﴿ هُو الذَّى خلقكم من تراب ﴾ أي في ضمن خلق آدم عليه الصلاة والسَّلام منه حسبما مر تحقیقه مراراً ﴿ ثُمَّ مَن نَطَفَةً ﴾ أى ثم خلقكم خلقا تفصيليا من نطفة أى منى ﴿ ثُمَّ من علقَة ثُمَّ يخرجكم طَفلا ﴾ أى أطفألا والإفراد ۖ لإرادة الجنس أو لإرادة كل واحد من أفراده ﴿ ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشْدُكُ ﴾ علة ليخرجكم معلوفة على علة أخرى له مناسبة لها كأنه قبّل ثم بخرجكم طفلًا لتكبروا شيئاً فشيئا ثم لتبلغوا كالح فى القوة والعقل وكذا الكلام فى قوله تعالى ﴿ ثُمَّ لتكونوا شيوحا ﴾ ويحوز عطفه على لتبلغوا وقرى. شيخا كقوله تعالى طَفَلا ﴿ وَمَنْكُمْ مِنْ يَتُوفُّ مِنْ قَبِلَ ﴾ أى من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الأشد أو قبله أَيُّمنا ﴿ وَلَتَبَلَغُوا ﴾ متعلق بفعَّل مقدر بعده أي ولتبلغوا ﴿ أَجَلَّا مسمى ﴾ هو وقت الموت أو يوم القيامة يفعل ذلك ﴿ وَلَمَلَّكُمْ تَمْقَلُونَ ﴾ وَلَكُنَّ تَمْقَلُونَ ﴾ وَلَكُنَّ تَمْقَلُوا أ ما في ذلك من فِنُونَ الحُمَّمُ والعبر ﴿ هُوَ الَّذِي يُمِينُ ﴾ الأموآت ﴿ ويميتُ ﴾ الاحياء أو الذي يفعل الإحياء والإِمَّالة ﴿ فَإِذَا تَضَى أَمُوا ﴾ أى أراد أمر امن الأمور ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونَ ﴾ مَن غير توقف عَلَى شيء من الأشياء أصلا وهذاً تمثيل لتأثير قدرته تعالى فى المقدورات عند تعلق إرادته بها وتصوير لسرعة ترتب المكونات على تكويته من غير أن يكون هناك أمر ومأمور والفآء الأولى للدلالة على أن مابعدها من فتائج ما قبلها من اختصاص الإحياء والإماتة به سبحانه (ألم تر إلى الذين يحادلون في آيات الله أنى يصرفون > تسجيب من أحوالهم الصنيمة وآرائهم الركيكة وتمبيد لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على ذلك كما أن ما سبق من قوله تعالى وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على ذلك كما أن ما سبق من قوله تعالى يدخل تحت الوجود هو الأمنية الفارغة فلا تمكر برفيه أى الفلر إلى هؤلاه المكارين المجادلين في آياته تعالى الواضعة الموجة للإيمان بها الواجرة عن الجدال فيها كيف يصرفون عنها مع تعاضد الدواعي إلى الإقبال عليها و انتفاء المسوارف أغنها بالمكلية وقوله تعالى (الذين كذبوا بالكتاب في أي بكل القرآن أو مجنس الكتب الساوية فإن تمكذيبه تمكذيب لها في على الجرعلى الموصول الآول أو في حيز النحس أو الرفع على المرعلى الموصول الآلول أو في حيز النحس أو الرفع على المام وإنما والمواد الموصول الآلول أو في حيز النحس أو الرفع على المام وإنما والمواد الألول و وسيفة الماضي الملائة على المحتود إلى المحتاد وقوع المجادلة في بعضر المواد لا في المكل وسيفة الماضي الدلالة على التحقق كما أرسلنا به رسلنا كمن العالم المحتب أو مطلق الوحي والشرائع .

(فسوف يعلمون) كنه ما فعلوا من الجدال والتكذيب عند مشاهدتهم لمقوباته (إذ الأغلال في أعناقهم) ظرف ليعلمون إذ المعنى على الاستقبال ولفظ الماضي لتيقفه (والسلاسل) حطف على الأغلال والجار في نية التأخير وقبل مبتدأ حذف خبر والدلالة خبر الأول عليه وقبل قوله تعالى (يسجبون) بحذف العائد أي يسحبون بها وهو على الآولين حال من المستكن في الظرف وفيل استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حاهم كأنه قبل فاذا يكون حاهم بعدذاك فقيل يسحبون (في الحيم) وقرى والسلاسل يسحبون بالنصب ونتح اليا على تقديم المفعول وعطف الفعلية على الاسمية والسلاسل بالجر حملا على المهنى لآن قوله تعالى (الأغلال في أعناقهم) في معنى أعناقهم في الأخلال أو إعماد الملاب عليه القرادة به (شم في النار يسجرون) أي يحرقون من صحر الخير الخير التعدور الخام أي ما ما ما ما ما السجير العديق كأنه سجر بالحب أي ما ما

والمراد بيان أنهم يعذبون بأنواع العذاب وينقلون من بأب إلى باب ﴿ ثُم قبل لحم أين ما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا ﴾ أى يقال لهم ويقولون وصيغة الماضي للدلالة على التحقق ومعنى ضلوا عنا غابوآ عنا وذلك قبل أن يقرن يهم آلحتهم أو صناعوا عنا فلم نبعد ماكنا تتوقع منهم ﴿ بِل لم نكن ندعو من قُبِلُ شيئًا﴾ أى بل تبين لنا أنا لم نكن نعبد شيئًا بسادتهم لما ظهر لنا اليوم أنهم لم يكونو أشيئاً يستد به كقواك حسبته شيئا فلم يكن:

(كذاك) أى مثل ذاك الصلال الفظيم (يصل الله الكافرين) حيث لا يهتدُون إلى شيء ينفعهم في الآخرة أو كما صَلَّ عَهِم آ لهتهم يُصَلُّهم عَن آ لهتهم حَى لو تطالبوا(١٠) لم يتصادفوا ﴿ ذَلَكُمْ ﴾ الإضلال ﴿ بِمَا كُنتُم تَفْرَحُونَ فَى الأرض ﴾ أى تبطرون وتتكبرُون ﴿ بَغِيرِ الحق ﴾ وَهُو الشرك والطَّغيان ﴿ وَبِمَا كُنتُم تَمَرَّحُونَ ﴾ تتوسعون في البطر وآلاشر والالتفات للبالغة

في التوبيخ .

(الخلوا أبواب جهم) أي أبوابها السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) مقدراً خلودكم فيها (فينس منوى المتكبرين)أى عن الحق جهم والتعبير عن مدخلهم بالمنوى لكون دخولهم بطريق الحلود ﴿ فاصير ﴾ الى أن يلاقوا ما أعدلهم من العذاب ﴿ إِنْ وَعَدَ أَنَّهُ ﴾ بتعذيهم ﴿ حَقَّ كَائْنَ لَا عَالَمْ ﴿ فَإِمَا نَرْيَنَكُ ﴾ أَى فإن نركَ وَما مريدة لتأكُّيد الشرطية وَلدَلْكَ لحقت النون الفَعل ولا تلحقه مع إن وحدها ﴿ بعض الذي نعدم ﴾ وهو القتل والاسر ﴿ أو نتوفينك ﴾ قبَلَ ذلك ﴿ فِالِينَا يُرجِمُونَ ﴾ يومالقيامة فنجازيهم بأعمالهم وهوَ جواب نتوفينك وجواب تريَّتك محذوف مثلُ فذاك ويجوز أن يكون جوابًا فما يمعني إن نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فإنا نعلبهم في الآخرة أشد العذاب وأفظمه كما يني. عنه الانتصار على ذكر الرجوع في هذا الممرض ﴿ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصمنا عليك ومنهم من لم فقصص عليك) إذ قبل عدد الأنبياء عليهم

⁽١) في ١٩: لو طلبول.

السلام مائة وأربعة وعشرون ألفا والمذكور قصصهم أفراد معدودة وقيل أربعة آلاف من بنياسر أثيل وأربعة آلاف من سائر الناس (وماكان لرسول) أى وما صح وما استقام لرسول منهم (أن يأتى بآية إلا بإذن الله) فإن المسجرات على تشعب فنونها عطايا من اقة تعالى قسمها بينهم حسها اقتصته مشيئته المبنية على الحكم البالغة كسائر القسم ليس لهم اختيار في إيثار بعضها والاستبداد باينان المقترح منها (فإذا جاء أمر اقة) بالعذاب في الدنيا والآخرة (قضى يالحق بايناء المحق وإثابته وإهلاك المبطل وتعذيبه (وخسر هنالك) أى ياخن بحرء أمر اقة اسم مكان استمير الزمان (المبطلون) أى المتمسكون بالباطل على الإطلاق فيدخل فيهم المعاندون المقترحون دخولا أوليا .

﴿ الله الذي جمل لـكم الآنمام ﴾ قيل هي الإبل خاصة أي خلقها لآجلـكم ومصلَّحتكم وقوله تعالى ﴿ لَارَكِبُوا مَنْهَا ومنها تأكلونَ ﴾ تفصيل لمــا دل عليهاللامْ إجمالا ومن لابتداء الغابة ومعناها ابتداء اركوب وآلاكل منها أى تعلقهما بما وقيل للتبعيض أى لتركبوا بعضها وتأكلوا بعضها لاعلى أن كلامن الركوب والأكل مختص يعض معين منها بحيث لا بجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على أن كل بعض منها صالح لـكل منهما وتغيير النظم الـكريم فى الجلة الثانية لمراءاة الفواصل مع الإشعار بأصاله الركوب ﴿ وَلَـكُمْ فِيهَا مَنَافِعٍ ﴾ أخر غير الركوب والاكل كَالبَانها وأوبارها وجلودهاً ﴿ وَلَتَبَلُّنُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فَى صدوركم ﴾ بحمل أثقال كم من بلد إلى بلد ﴿ وعليها وَّعلى الفلك تحملون ﴾ لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها بالهودَج وهو السر في فصله عن الزَّكوب والجمع بينها وبين الفلك في الحمل لمـا يينهما من المناسبة النامة حتى سميت سفائن البر وَقِيل هي الآزواج الثمانية فعني الركوب والآكل منها تعلقهما بالكل لكن لاعلى أن كلا منهما يجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على أن بعضها يتعلق به كلاهما كالإبل والبقر والمنافع تسم الكل وبلوغ الحاجة عليها يسم البقر ﴿ وَرِيكُمْ آيَاتُهُ ﴾ وَلَا ثُلُهُ الدَّالَةُ عَلَى كَالْ قَدْرَتُهُ وَوَفُورَ رَحْتُهُ ﴿ فَأَى آيَاتُ اللَّهُ ﴾ اَى فَاى آية من تلك الآيات للباهرة ﴿ تَنكرونَ ۖ فَإِنْ كَلَامُهَا مَنَ الظهور بحيث

لا يكاد يجترى. على إنكارها من له عقل فى الجلة وهو ناصب لأى الآيات الى الاسم الجليل لتربية المهابة وتهويل إنكارها وتذكيرانها (١) الشائع المستميض والتأنيك قليل لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث فى الأ الصفات نحو حمار وحمارة غريب وهى فى أى أغرب لإجامه .

﴿أَفَمْ يَسِيرُوا ﴾ أَى أَمْدُوا فَلْمَ يُسْيَرُوا ﴿ فَى الْأَرْضُ فَيَنْظُرُوا كَا عاقبة الَّذين من قبلهم ﴾ من الآمم المبلكة وقولة تعالى ﴿ كَانُوا أَكُثُرُ مَهُ غرة ﴾ الح استثناف مسوق لبيان مبادى أحوالهم وعواقبها ﴿ وَا الأرضُ ﴾ باقية بعدهم من الابنية والقصور والمصانع وقيل هي آثار في الارض لعظم أجرامهم ﴿ فَمَا أَغَنَى عَنِهِمَ مَا كَانُوا يَكُسُبُونَ ﴾ مَا الأو أو استفهامية منصوبة بأغنى والثانيــــة موصولة أو مصدرية أى لم يغن عنهم أو أى شيء أغني عنهم مكسوبهم أو كسبهم ﴿ فلما جامتهم بالبينات ﴾ بالمعجزات أو بالآيات الواضعة ﴿ فرحوا بما عندهم من أَى أَظْهِرُوا الفرح بذلك وهو ما لهم من العَقائد الرائغة والصُّبه ال وتسميتها علىا للتهكم بهم أو علم العلبائع والتنجيم والصنائع ونحو ذلك أو الانبياء الذي أظهره رسلهم على أن معنى فرحهم به ضحكهم منه واستهز ويؤيده قوله تعالى ﴿ وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ وقيل الفرح الرسل فإنهم لما شاهدوا تمادي جهلهم وسوء عاقبتهم فرحوا بما أوتوا العلم المؤدى إلى حسن العاقبة وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جواء واستهرائهم ﴿ فَلَمَا رَأُوا بَاسْنَا ﴾ شدة عذابنا ومنه قوله تعالى ﴿ بِعذاب ﴿ قَالُوا آمَنَا ۚ بَاقَهُ وحده وكَفَرْنَا عَا كَنَا بِهِ مَشْرَكَيْنَ ﴾ يعنون ا ﴿ فَلْمَ يُكَ يَنْفُمُهُمْ لِمُعْلِمُمُ لِمَا رَأُوا بَأْسُنّا ﴾ أي عندرؤية عذَّابنا الامتناح حَيْثَةُ وَلَنْكَ قَبْلُ فَلِمْ يُكَ بِمِعَى لِمَ يُصِحَ وَلَمْ يُسْتَمَّمُ وَالْفَاءُ الْأُولَى بِيانَ كاثرتهم وشدة قوتهم وما كأنوا يكسبون بذلك زعما منهم أن ذلك يغنىء

⁽١) سقطت من ط .

يترتب عليه إلا عدم الإغناء فيهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وإن كان عكس المرض و نقيض المطلوب كما في قواك وعظته فلم يتعظ والنانية تفسير و تفصيل لما أيهم وأجمل من عدم الإغناء وقد كثر في الكلام مثل هذه الفاء ومبناها على أن التفسير بعد الإيهام والتفصيل بعد الإيهال والثالثة لمجرد التعقيب وجمل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا عقيبه لأن مضمون قوله تعالى فلها جامتهم الح هو أنهم كفروا فصار بحوع الكلام بمنزلة أن يقال فكفروا ثم لما رأوا بأستا آمنوا والرابعة المعلف على آمنوا كانه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لأن النافع هو الإيمان الاختياري ﴿ سنة لحقة التي قد خلت في عباده ﴾ أي سن الله تعالى ذلك سنة ماضية في العباد وهو من المعادر المؤكمة ﴿ وخسر هنالك الكافرون ﴾ أي وقت رؤيتهم البأس على أنه اسم مكان قد استمير الرمان كا سلف آ نفا . عن رسول الله صلى الله عليه واستغفر له .

جے سورۃ السجدۃ ہے۔ مآرہ ثلاث أم أدره مخسسة ا

مكية ، وآيها ثلاث أو أربع وخمسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) إن جمل اسا للسورة فهو إما خبر لمبتدأ عنوف وهو الآظهر لما ر [من](اكسره مراراً أو مبتدأ خبره (تنزيل) وهو علىالآلول خبر بعد خبر وخبر لمبتدأ عندوف إن جمل مسروداً على تمط التعديد وقوله تعالى(من الرحمن الرحيم) متعلق به مؤكد لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإمثافية أو خبر آخر أو تنزيل مبتدأ لتنصصه بالصفة خبره (كتاب) وهو على

⁽١) سقطت من ط .

الوجوه الأول بدل منه أو خبر آخر أو خبر لمحذوف ونسبة التنزيل|لىالرحمن الرحيم للإيذان بأنه مدار للمصالح الدينية والدنيوية واقع بمقتضى الرحمة الربانية حسماً يفيء عنه قوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴿ فَصَلَّتَ آيَاتُهُ ﴾ ميرت بحسب النظم والمعنى وجعلت تفاصيل فى أساليب مختلفَة ومعان متنايرة من أحكام وقصص ومواعظ وأمثال ووعد ووعيد وقرى" فصلت أي فرقت بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف الأساليب والمعانى من قولك فصل من البلد فصولا ﴿ قرآ نا عربيا ﴾ نصب على المدح أو الحالية من كتاب لتخصصه بالصفة أو من آية ﴿ لقوم يُعلمون ﴾ أى معانيه لكونه على لسانهم وقيل لاهل العلم والنظر لانهم المنتفعون به واللام متعلقة بمحلوف هو صغة أخرى لقِرآنا أي كائنا لقوم الخ أو بتنزيل على أن من الرحن الرحيم لیست بصفة له أو بفصلت ﴿ بشیراً وَنَذیرا ﴾ صفتان أخریان لقرآناأی بشیراً لاهل الطاعة ونذيرا لاهل المُمصية أو حالان من كتاب أو من آياته وقرثا بالرفع على الوصفية لكتاب أو الخبرية لمحذوف ﴿ فأعرض أكثرهم ﴾ عن تدبره مع كونه على لغتهم ﴿ فهم الايسمعون ﴾ سماعً تفكر وتأمل حتى يفهموا جلالة قدره فيؤمنوا به ﴿ وَقَالُوا ﴾ أى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته إياهم إلى الإيمان والعمل بما في القرآن ﴿ فلوبنا في أكنة ﴾ أي أغطية متكائفة ﴿ مَا تَدْعُونَا إِلَيْهُ وَفَى آذَانِنَا وَقَرَ ﴾ أَى صمم وأصله النَّقل وقرى. بالكسر وَقرىء بفتح القاف ﴿ ومن بيننا وبينك حجاب ﴾ غليظ يمنمنا عن التواصل ومن الدلالة على أن الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث استوعب ما يبنهما من المسافة المتوسطة ولم يبق ثمة فراغ أصلا وهذه تشيلات لنبو قلوبهم عن إدراك الحق وقبوله ومنج أسماعهم لهكآن بها صما وامتناعمو اصلتهمومو أفتتهم للرسول عليه الصلاة والسلام .

ر فاعمل ﴾ أى على دينك وقبل فى إجعال أمرة (إننا عاملون ﴾ أى على دينا وقبل فى إجعال أمرة (إننا عاملون ﴾ أى على دينا وقبل فى إبنا أنا واحد ﴾ تلقين الجواب عنه أى لست من

منجنس مفاير لكمحتى يكون بينى وبينكم حجاب وتباين مصححالتبايناالأعمال والأديان كما ينبىء عنه قولكم فاعمل إننا عاملون بل إنما أنا بشر مثلكم مأمور بما أمرتم به حيث أخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بينى وبينكم فإن الحطاب، إلهكم محكى منتظم للمكل لاأنه خطاب منه عليه الصلاة والسلام للكفرةكما فىمثلكم وقيل المعنى لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلتى منه ولا أدعوكم إلى ما تُنبو عنه العقول والاسماع وإنما أدعوكم إلى التوحيد والاستةامة في العمل وقد تدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل وقيل المعنى إنى لست بملك وإنما أنا بشر مثلكم وقد أوحى إلى دو نكم فصحت بالوحى إلى وأنا بشر نبوق وإذا صحت نبوق وجب عليكم اتباعي فنأمل والفاء في قوله تعالى ﴿ فاستقيموا إليه ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلهامن إيماء الوحدانية فإن ذلك موَجب لاستقامتهم إليه تعالى بالتوحيد والإخلاص في الاعال ﴿ واستغفروه ﴾ مماكنتم عُلَيه من سوء العقيدة والعمل وقوله تعالى ﴿ وويل للشركين ﴾ ترهيب وتنفير لهم عن الشرك إثر ترغيبهم في التوحيد ووصفهم بقوله تعالى ﴿ الدِّينَ لا يَوْتُونُ الزَّكُوةَ ﴾ لزيادة التحذير والتخويف عن منع الزكاة حيث جَعل من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة حيث قيل ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمَافِرُونَ ﴾ وهو عطف على لا يؤتون داخل فى حيز الصلة وأختلافهما بالفعلية والإسمية لما أن عدم إيتائها متجدد والكفر أمر مستمر ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله لا يقولون لا إله إلا الله فإنها زكاة الانفس والمعنى لايطهرون أنفسهم منالشرك بالتوحيد وهو مأخوذمن قوله تعالى (ونفس وما سواها) وقال الصحاك ومقاتل لاينفقون في الطاعات ولا يتصدفون وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم .

(إن الذين آمتوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير عنون) أى لا عن به عليهم من المن وأصله الثقل أو لا يقطع من منفت الحبل قطعته وقبل نزلت في المرضى والهرمي إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الآجركا مسع ماكانو ايعملونه (قل أنتكم لتكفرون) إنكار وتشفيع لكفرخوان واللام إما لتأكيد الإنكار (قل أنتكم لتكفرون) إنكار وتشفيع لكفرخوان واللام إما لتأكيد الإنكار (قل أنتكم لتكفرون) إنكار وتشفيع لكفرخوان واللام إما لتأكيد الإنكار

وتقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة لا لإنكار التأكيد وإما للإشعار بأن كفرهم من البعد بحيث ينكر العقلاء وقوعه فيعتاج إلى التأكيد وإنما علق كفرهم بالموصول حبث قبل ﴿ بالذي خلق الارض في يومين ﴾ لتقخيم شأنه تعالىٰ واستمظام كفرهم به أي بالعظم الشأن الذي قدر وجودها أي حكم بأنها ستوجد فىمقدار يومين أوفى نوبتين علىأن ما يوجد فى كل نوبة يوجد بأسرع ما يكون وإلا فالبوم الحقبتي إنما يتحقق بعد وجودها وتسوية السموات وإبدأع نيراتها وترتیب حرکاتها ﴿ وتجملون له أندادا ﴾ عطف علی تکفرون داخل فی حکم الإنكار والتوبيخ وَجمع الآنداد باعتبار ما هوالواقم لابأن يكون مدار الإنكارُ هُو التمدد أي وتَجعلونَ له أنداد والحال أنه لا يمكن أن يكون له ند واحد ﴿ ذَلَكَ ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار أتصافه بما في حير الصلة وما فيه من معنى البُعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان ببعد منزلته في العظمة وإفراد الكاف لما مر مرارا من أن المراد ليس تعيين المخاطبين وهو مبتدأ خبره ما بعده أى ذلك العظم الشأن الذي فعل ماذكر (رب العالمين) أى خالق جميع الموجودات ومربيها دُون الارض خاصة فكيف يتصور أنَّ يكون أخس مخلوقاته ندآ له وقوله تمالى ﴿ وجمل فيها رواسي ﴾ عطف على خلق داخل فىحكم الصلة والجمل إبداعى وحديث لزوم الفصل بينهما بجملتيين خارجنين صحيز الصلة مدفوع بأنَّ الْأُولَىمتحدة بقولُه تمالى تَكفرون فهو بمنزلة الإعادة له والثانية اعتراضيَّة مقررة لمصمون الحكلام بمنزله التأكيد فالفصل بهما كلا فصل على أن فيه فائدة التنبيه على أن بجرد المعطوف عليه كاف في تحقق ربوييته العالمين واستحالة أن يجمل له ند فكيف إذا انعنم إليه المعطوفات وتبل هو عطف على مقدر أى خلقها وجعل الحوقيل هوكلام مستأنف وأيا ماكان فالمراد تقدير الجعل لا الجعل بالفعل وقوله تعالى ﴿ مَن فوقها ﴾ متعلق بجعل أو يمضمر هو صفة لرواسي أىكاننة من فوقها مرتَفعة عليها لَتكون منافعها معرضة لاهلها ويظهر للنظار ما فيها منمراصد الاعتبار ومطارح الأفكار ﴿وَبَارِكَ فِيهَا﴾ أيقدر أن يكثر خيرها بأن يخلق أنواع الحيوانات التي من جمَلَتها الإنسانُ وأصناف النبات التى منها معايشهم ﴿ وقدر فيها أقرائها ﴾ أى حكم بالفعل بأن يوجد فيها سياتى لأهلها من الآنواع المختلفة أقرائها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحسكمة وقرى، وقسم فيها أقوائها ﴿ فَ أَرْبِعَةَ أَيَام ﴾ متعلق بحصول الآمور المذكورة لا بتقدرها أى قدر حصولها فى يومين وإنما قبل فى أربعة أيام أى تتمة أربعة تصريحا بالفذلك ﴿ سواه ﴾ مصدر مؤكد لمضمر هوصفة لآيام أى استوت سواه أى استواء كما ينبي، عنه القراءة بالجر وقيل هوحال من الضمير فى أقوائها أوفى فيها وقرى، بالرفع أى هى سواه ﴿ للسائلين ﴾ متعلق بمحذوف تقديره هذا الحسر السائلين أى الطالبين لها المحتاجين الها من المقتانين وقوله تعانى :

﴿ثُمُ استوى إلى السماء ﴾ شروع في بيان كيفية التكوين إثر كيفية التقدير ولعل تخصيص البيان بها يتعلق بالأرض وأهلها لمنا أن بيان اعتنائه تعالى بأمر المخاطبين وترتيب مبادى معايشهم قبل خلقهم بما يحملهم على الإيهان ويرجرهم عن الكفر والطفيان أي ثم قصد نحوها قصدا سويا لا يلوي على غيره ﴿ وهي دخان ﴾ أي أمر ظلماني عبر به عن مادتها أو عن الأجزاء للتصغرة التي ركبت هي منها أو دخان مرتفع من المساء كما سيأتى وإنها خس الاستواء بالسهاء مع أن الخطاب المترتب عليه متوجه البهما معا حسيها ينطق به قوله تعالى ﴿ فقال لَهَا وللارض﴾ اكتفاء بذكر تقدير مّا فيها كا نه قيل فقال لها وللارض َالتي قدر وجود مافَّها ﴿ اتَّمَا ﴾ أى كو نا وأحدثا على وجه معين وفي وقت مقدر لـكل منكما وهو عبارة عن تعلق إرادته تعالى يوجودهما تعلقا فعلما يطريق النمشل بعد تقدير أمرهما من غير أن يكون هناك أمر ومأمور كما في قوله تعالى كن وقوله تعالى ﴿ طوعا أو كرها ﴾ تمثيل لتحتم تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذَلك لاإثبات الطوع والكره لهما وهما مصدران وقما موقع الحال أى طائمتين أو كارهتين وقوله تعالى ﴿ قالتا أَتبِنا طائمين ﴾ أى منقادين تمثيل لحكال تأثرهما بالذات عن القدرة الرَبانية وحصولهما كما أمرتا به وتصوير الكون وجودهماكما هما عليه جاريا على مقتضى الحكمة البالغة فإن العلوع مني، عن ذلك والكره موهم لحلافه وإنما قيل طائمين باعتبار كونهما في معرض الحفظات والجواب كقوله تعالى (فقصناهن سبع سجوات) تفسير وتفصيل المكوين السجاء المجمل المعبر عنه بالآمر وجوابه لا أنه فعل مترتب على تكوينها أى خلقين خلقا إبداعيا وأتقن أمرهن حسيا نقتضيه الحكمة والضمير إما السجاء على المعنى أو مهم وسبع سموات حال على الأول تميز على الثانى ﴿ في يومين ﴾ في وقت مقدر بيومين وقد بين مقدار زمان خلق الآرمن وخلق ما فها عند بيان تقديرهما فكان خلق الكل في سنة أيام حسيا نص عليه في مواقع من التذيل .

﴿ وأوحى فى كل سماء أمرها ﴾ عطف على تضاهن أى خلق فى كل منهما ما فها من الملائكة والنيرات وغير ذلك ما لا بعلبه إلا الله تعالى كا قاله قتادة والسَّدى فالوحى عبارة عن السكوين كالأمر مقيد بما قيد به المعطوف عليه من الوقت أو أوحى إلى أهل كل منها أوامره وكلفهم ما يليق بهم من التكاليف فهو بمناء ومطلق عن القيد المذكور وأيا ماكان فعلى ما قرر من التفصيل لا دُلالة في الآية الكريمة على الترتيب بين إيجاد الارض وإيجاد السهاء وإنما الترتيب بين النقدير والإيجاد و إما على تقدير كون الحلق وما عطفُ عليه من الأفعال الثلاثة على معانبها الظاهرة فهي وما في سورة البقرة من قوله تعالى (هو الذي خلق لـكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السهاء فسواهن سبع سموات) تدلان على تقدم خلق الأرض وما فيها على خلق السهاء وما فيها وعليه إطباق أكثر أهلالتنسير وقد روى أن العرش العظيم كان قبل خلق السموات والأرض على الماء تم إنه تعالى أحدث فى الماء اضطرابًا فاربد فارتفع منه دخان فأما الربد فبق على وجه الماء فخلق فيه اليبوسة فجمله أرضا واحدة ثمَّ فتقها فجملها أرضين وأما الدخان فارتفع وعلافخلق منه السموات وروى أنه تعالى خلق جرم الأرض يوم الاحدويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء وخلق السموات ومافيهن يوم الخيس ويوم الجمعة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه وهُي الساعة التي تقوم فيها القيامة وقيل إن خلق جرم

الأرض مقدم على خلق السموات لكن دحوها وخلق ما فها مؤخر عنه لقوله تعالى (والأرض بمد ذلك دحاها) ولما روى عن الحسن رحَّه الله من أنه تعالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كبيئة الفهر عليه دخان ملتزقهما ثمرأصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلكقوله تعالى(كانتا رتقا ففتقناهما) الآية وليسرالمراد بنظمها معالسها فىسلك الآمر بالاتيان إنشاءها وإحداثها بل إنشاء دحوها وجعلها على وجه خاص يليق بها من شكل معين ووصف مخصوص كأنه قبل اثتيا على ما يغبغي أن تأتيا عليه التي يا أرض مدحوة قرارا ومهادا لأهلك والتي ياسماء مقبية سقفاً لهم ومعنى الإتيان الحصول على ذلك الوجه كما تنى. عنه قراءة آتيا وآتينا من المواتاة وهي الموافقة وأنت خبير بأن المذكور قبل الأمر بالإتيان ليس مجرد خلق جرم الأرض حتى يتأتى ماذكر بل خلق مافها أيضا من الأمور المتأخرة عن دحوهًا قطماً فالآظير أن يسلك مسلك الأولين ويحمل الامر بالإتيان على تكوينهما متوافقتين على الوجه المذكور وليس من ضرورته أن يكون دحوها مترتبا على ذلك التكوين وإنما اللازم ترتب حصول التوافق عليه ولا ريب ف أن تكوين السهاء على الوجه اللائق بها كاف في حصوله ولا يقدح في ذلك تكوين الأرض على الوجه المذكور قبل ذلك وأن يحمل الأرض في قوله تعالى (والأرض بعد ذلك دحاها) منصوبا بمضمر قدحذف على شرطية التفسيرو يحمل ذلك إشارة إلى ذكر ما ذكر من بناء السهاء ورفع سمكها وتسويتها وغيرها لاإلى أنفسها وتحمل البعدية إما على أنه قاصر عن الأوَّل في العلالة على القدرةالقاهرة كما قبل وإما على أنه أدخل في الإلوام لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر وأحاطتهم بتفاصيلها أكمل وليس ما دوى عن الحسن رضر الله عنه نصا في تأخر دحو الأرض عن خلق السياء فإن بسط الأرض معطوف على إصعاد الدخان وخلق السباء بالواو فلا دلالة في ذلك على ' النرتيب قطما وقد نقل الإمام الواحدى عن مقاتل أن خلق السهاء مقدم على إبهاد الأرض فضلا عن دحرها فلابد من حمل الأمر بإتيانهما حيثند أيضاعلي

ما ذكر من التوافق والمواتاة ولا يقدح فى ذلك تقدم خلق السهاء على خلق الآرض كما لم تقدم خلق الآرض على خلق الآرض كما لم تقدم كون كله ثم لتراخى الرآمى كما جنح إليه كن كله ثم للتراخى الرآمى كما جنح إليه الآكثرون فلا دلالة فى الآية الكريمة على الترتيب كما فى الوجه الأول وعلى ذلك بنى المكلام فى تفدير قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميما) الآية وإنما لم يحمل الحلق هنا لتوفية مقام الامتنان حقه ﴿ وزينا السهاء الدنيا بمسابيح ﴾ من الكواكب فإنها كلها ترى متلالثة عليها كانها فيها والالتفات إلى نون العظمة لإبراز مريد العناية بالأم وقوله تعالى ﴿ وحفظا م عمدر مؤكد لفعل معطوف على زينا أى وحفظناها من المحابيح زينة وحفظا ﴿ وفله تعالى ﴿ وحفظا ﴿ وفله المنى كانه قيل وخلقنا المابيح زينة وحفظا ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكر بتفاصيله ﴿ تقدير العزيز العلم ﴾ المابلغ فى القدرة والعلم .

(فإن أعرضوا) متصل بقوله تعالى (قل أثنكم) الخ أى فإن أعرضوا عن التدبر فيا ذكر من عظائم الآمور الداعة إلى الإيمان أو عن الإيمان بعد هذا البيان (فقل) لهم (أنذرتكم) أى أنذركم وصيغة الماضى الدلالة على تحقق الإندار المنبي، عن تحقق المنذر به (صاعقة) أى عذابا هائلا شديد الوقع كأنه صاعقة (مثل صاعقة عاد وثمود) وقرى، صعقة مثل صعقة عاد وثمود وهي المرة من الصحق أو الصحق يقال صعقته الصاعقة صعقا فصعق صعقا وهو من باب فعلته ففعل (إذ جاءتهم الرسل) حالمن صاعقة عاد ولاسداد جله ظرفا لا نذرتكم أو صفة لصاعقة افساد المعنى وأما جعله صفة لصاعقة عاد أى الكائنة إذ جاءتهم فنيه حلف الموصول مع بعض صلته (من بين عاد أى الكائنة إذ جاءتهم فنيه حلف الموصول مع بعض صلته (من بين أيديهم ومن خلفهم) متعلق بجاءتهم أى من جميع جوا نهم واجتهدوا بهم من كل جهة أو من جهة الزمان الماضى بالإنذار محاجرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عا سيحيق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة و قبل المغنى جاءتهم الرسل المتقدمون و المتأخرون على تذيل مجيء كلامهم ودعوتهم المعنى جاءتهم الرسل المتقدمون و المتأخرون على تذيل مجيء كلامهم ودعوتهم

إلى الحق منزلة بحرء أنفسهم فإن هودا وصالحاكانا داعيين لهم إلى الإيمان بهما و بجميع الرسل عن جاء من بين أيديم أي من قبلهم وعن يجيء من خلفهمأي من بمدَّهم فكأن الرسل قد جاءوهم وخاطبوهم بقوله تمالى ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا [لا الله ﴾ أي بأن لا تعبدوا على أنَّ أن مصدرية أو أي لا تعبدوا على أنهـــا مفسرة ﴿ قَالُوا لُو شَاءُ رَبًّا ﴾ أي إرسال الرسل لا إرال الملائك كاقبل فإنه عار عن َ إفادة ما أرادوه مَن ننى رسالة البشر وقدمر فيها سلف ﴿ لَا رَل ملائكة ﴾ أى لارسلهم لكن لما كان إرسالهم بطريق الإنوال قبل لانول ﴿ فَإِمَّا عَا أَرْسَلْتُم بِهِ ﴾ أى على زعمكم وفيه ضرب تهكم بهم ﴿كَافُرُونَ ﴾ لما أنكم بشر مثلنا من غير فعنل لـكم علينا روى أن أبا جبل قال في ملا من قريش قد النبس طينا أمر محد فلو النمستم لنا رجلا طلما بالشعر والكهافة والسحر فكلمه ثم أتانا ببيان من أمره فقال عتبة بن ربيعة واقد لقد سمعت الشمر والكهانة واأسحر وعلمت من ذلك علما وما يخنى على فأتاء فقال أنت يا عمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فيم تشتم آ لهتنا وتضللناً فإن كُنت تريد الرياسة عقدنا لك الواء فكنت رئيسا وإن تك بك الباءة زوجناك عشر نسوة تختارهن أى بنات قريش شئت وإن كان بك المـال جمنا الك ما تستغنى ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت فلما فرغ عتبة قال عليه الصلاة والسلام (بسم الله الرحمن الرحيم حم) إلى قوله تعالى (مثلُّ صاعقة عاد وتمود) فأمسك عتبة على فيه عليه الصلاة والسلام وناشنه بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صباً فَٱلْعَلْلُقُوا إِلَيهُ وَقَالُوا يَا عَتِهُ مَا حَبِينَكُ عَنَا إِلَّا أَنْكُ قَدْ صَبَّاتَ فَعَصْب ثم قال واقه لقد كلمته فأجابتي بشيء والله ما هو بشمر ولاكبانة ولا سحر ولما بلغُ صاعقة عاد وثمود أمسكت بفيه وفاشدته بالرحم أن يكف وقد علمتم أن محمداً إذا قال شيئالم يكذب ففت أن ينول بكم العذاب .

﴿ فَأَمَا عَادَ فَاسْتَكْبُرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ شروع في حكاية ما يخص بكل واحدة من الطائفتين من الجناية والمذاب إثر حكاية ما يعم الكل من الكفر المطلق أى فتعظموا فيها على أهلها أو استملوا فيها واستولوا على أهلها ﴿ بغير الحق ﴾ أى بغير استحقاق التعظم والولاية ﴿ وقالوا ﴾ مدلين بشدتهم وقوتهم ﴿ من أشد منا قرة ﴾ حيث كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم وقد بلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل فيقتلمها بيده ﴿ أولم يروا ﴾ أى أغفلوا أو ألم ينظروا ولم يعلموا علما جليا شبها بالمشاهدة والعيار.

﴿ أَنْ الَّهِ ٱلَّذِي خَلَّقُهُم هُو أَشَدُ مُهُمْ قُولًى أَى قَدْرَةً فَإِنَّهُ تَمَالَى قَادَرُ بِالذَات مقتدر على ما لا يتناهى قوى على ما لا يقدر عليه غير مفيض القوى والقدر على كل قوى وقادر وإنما أورد في حيز الصلة خلقهم دون خلق السموات والأرض لادعائهم الشدة في القوة وفيه ضرب من التهكم بهم ﴿ وَكَانُوا بَآيَاتُنا ﴾ المنزلة على الرسل ﴿ يجحدون﴾ أى ينكرونها وهم يعرفون حقيقتها وهو عطف عا, فاستكبروا كقوله تعالى وقالوا وما بينهما اعتراض للردعلي كلمتهم الشنعاء ﴿ فَأُرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَبِحًا صَرْصَراً ﴾ أي باردة تهلك وتحرق بشدة بردها من الصر وهو البرد الذي يصرأي يجمع ويقبض أوعاصفة تصوت فهبوبها منالصرير ﴿ فِي أَيَامُ نِحْمَاتُ ﴾ جمع نحسة مَن نحس نحسا نقيض سعد سغدا وقرىء بالسكون على التخفيف أو على أنه نعت على فعل أو وصف بمصدر مبالغة قيل كن آخو شوال من الأربعاء إلى الأربعاء وما عنب قوم إلا في يوم الأربعاء ﴿ لَنَذَيْقُهُمْ عذاب الحزى في الحيوة الدنيا) وقرىء لنذيقهم على إسناد الإذاقة إلى الريح أو إلى الآيام وأضيف العذاب إلى الحزى الذي هو الذل والاستكانة على أنه وصف له كا يعرب عنه قوله سبحانه ﴿ ولمذاب الآخرة أخرى ﴾ وهو في الجفيقة وصف للعذب وقد وصف به ألعذاب للبالغة ﴿ وِهِ لا يُنصرون ﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه .

و قاماً ثمود فهديناهم ﴾ فدالناهم على الحق بنصب الآيات التكوينية وإرسال الرسل وإنزال الآيات التشريعية وأزحنا عللهم بالسكلية وقد مرتحقيق معنى الهدى فى تفسير قوله تعالى (هدى للمنقين) وقرى. ثمود بالنصب بفعل يفسره

ما بعده ومنونا في الحالين و بضم التا. ﴿ فَاسْتَحْبُو ا الْعَمَّ عَلَى الْحُدَى ﴾ أي اختاروا الصلالة على الهداية ﴿ فَأَخْنَتُهُمْ صَاعَقَةُ العَدَابِ الْحُونَ ﴾ داهية العذاب وقارعة المذاب والمون الحوان وصف به العذاب مبالغة أوأبدل منه (عاكانو يكسبون) من اختيار الصلالة ﴿ ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ من تلك الصاعقة ﴿ وَيُومُ يُحْشَرُ أَعْدَاءَ أَفَّهُ ﴾ شروع في بيان عقوبانهم الآجلة إثر بيان عقوباتهم المَاجلة والتمبير عنهم بأعداء الله تعالى لنعهم والإيذان بعلة مايحيق بهم من ألوان المذاب وقبل المراديهم الكفار من الأولين والآخرين ويرده مأسياتي من قوله تمالى (في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس) وقرى. يحشر على بناء الفاعل ونصب أعداء الله وبنون العظمة وضم الشين وكسرها ﴿ إِلَى النَّارِ ﴾ أى إلى موقف الحساب إذ هناك تتحقق الشهادة الآتية لا بعد تمام السؤال والجواب وسوقهم إلى النار والتعبير عنه بالنار إما للإيذان بأنها عاقبة حشرهم وأنهم على شرف دخولها وإما لآن حسابهم يكون على شفيرها ويوم إمامنصوب باذكر أو ظرف لمصمر مؤخر قد حذف إيهاما لقصور المبارة عن تفصيله كما مرفى قوله تعالى (يوم يجمع افة الرسل) وقيل ظرف لما يدل عليه قوله تعالى ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أي يُعِبُس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كَثْرُتُهُمْ وَقِيلَ يَسَاقُونَ وَيَدْفُعُونَ إِلَى النَّارُ وَقُولُهُ تَعَالَى ﴿ حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا ﴾ أى جميًّا غاية ليحشر أو ليوزعون أى حتى إذا حضروَها وما مزيدة لتا كيُّد اتصال الشهادة بالحضور وشهدعليهم سممهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يمملون ﴾ في الدنيا من فنونَ الكفر والمعاصى بأن ينطقها الله تعالى أو يظهر علمها آثار ما اقترفوا بها وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنالمراديشهادة الجلود شهادةالفروج وهو الآنسب بتخصيص السؤال بها فىقوله تعالى ﴿ وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لمُ شهدتم علينًا ﴾ فإن ما تشهد به من الزنا أعظم جناية وقبحا وأجلب للخرى والعقوبة عا يشهد به السمع والأبحار من الجنايات المكتسبة بتوسطهما وقيل المراد بالجلود الجواوح أي سألوها سؤال توبيخ لمنا روى أنهم قالوا لحا فعنكن كنا نناصل وفي روايَّة بعداً لكن وسحقاً عنكن كنت أجادل وصيغة جمع

المقلاء في خطاب الجاود و في قوله تعالى (قالوا أنطقنا ألله الذي أنطق كل شيء) لوقوعها في موقع السؤال والجواب المختصير بالمقلاء أي أنطقنا ألله الله أنطق كل ناماق وأقدرنا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من القبائح ماكتمناها وقيل ما نطقنا باختيار نا بل أنطقنا ألله الذي أنطق كل شيء وليس بذك لما فيه من إيهام الاصطرار في الإخبار وقيل سائوها سؤال يعجب فالمحنى حينتذ ليس نطقنا بمجب من قدرة الله الذي أنطق كل حي (وهو خلقة كول مرة وإليه ترجعون) فإن من قدر على خلقكم وإنشائكم أولا وعلى إعادتكم ورجعكم إلى جزأته ثانيا لا يتعجب من إنطاقه لجوارحكم والهل صيغة إعادتكم ورجعكم إلى جزأته ثانيا لا يتعجب من إنطاقه لجوارحكم والهل صيغة المضارح مع أن هذه المحاورة بعد البعث والرجع المن المراد بالرجع ليس بحرد الرد إلى الحياة بالبحث بل ما يعمه وما يترتب عليه من العذاف الحالد الحالد الحالد وقوله تعالى:

(وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمكم ولا أبصاركم ولا جلودكم كله حكاية لما سيقال لهم يومئذ من جهته تعالى بطريق التوبيخ والتقريع تقريراً لجواب الجلود أى ما كنتم تستترون في الدنيا عند مباشر تسكم الفواحش مخافة أن شهد عليكم جوارحكم بذلك كما كنتم تسترون من الناس مخافة الافتصاح عندهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء رأسا (ولكن ظنلتم أن الله لا يعلم كثيراً عا تصلون) من القبائح المخفية فلا يظهرها في الآخرة ولذلك اجترائم على ما فعلتم وفيه إيذان بأن شهادة الجوارح بإعلامه تعالى حيلتذ لا بأنها كانت على ما فعلتم وفيه إيذان بأن شهادة الجوارح بإعلامه تعالى حيلتذ لا بأنها كانت على ما فعلت به عند صدوره عنهم . عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستتراً باستار الكعبة فدخل ثلاثة ففر تفقيان وقرشي ، أو قرشيان وثقني فقال أحدهم أترون أن الله يسعم ما نقول قال الآخر يسمع إن جهرنا و لا يسمع أحدهم أنون أن الله يسعم ما نقول قال الآخر يسمع إن جهرنا ولا يسمع أحدهم أنون أن الله يسعم ما نقول قال الآخر يسمع إن الكفرة ولمل الأنسب أن براد بالنفن معنى مجادى يعم معناه الحقيقي وما

يحرى مجراه من الأعمال المنبئة عنه كما فى قوله تعالى (بحسب أن ماله أخله) إيمم ما حكى من الحال جميع أصناف الكفرة فتدبر (وذلكم) إشارة إلى ما ذكر من ظنهم وما فيه من معنى البعد للإيذان بغاية بعد منزلته فى الشروالسوه ما ذكر من ظنهم وما فيه من معنى البعد للإيذان بغاية بعد منزلته فى الشروالسوه ويجوز أن يكون ظنكم بدلا وأرداكم خبرا (فاصبحتم) بسبب ذال الظن السوء الذي أهلككم (من الحاسرين) إذ صار ماهنعوا لنيل سعادة الدارين سببا لشقاء النشاتين (فإن يصبروا فالنار مثوى لهم) أى محل ثواه وإقامة أبدية لهم بحيث لا براح لهم منها والالتفات إلى الفيبة للإيذان باقتصاء حالهم أن يمرض عنهم ويحكى سوء حالهم لنيرهم أو للاشعار بابعادهم عن حير الحطاب والماتهم فى فاية دركات النار (وإرن يستمتبوا) أى يسألوا المتبين وهو المرجوع إلى ما يحبونه جردا عا هم فيه (فا هم من المعتبين) الجهابين إليها ونظيره قوله تمالى (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص) وقرىء وإن يستعتبوا فا هم من المعتبين أى إن يسألوا أن يرضوا ربهم فما هم فاعلون لفوات المكنة.

(وتعنينا لهم) أى قدرنا وقرنا الكفرة فى الدنيا (قرناء) جمع قرين أعدانا من الشياطين يستولون عليهم استيلاء الفيض على البيض وهو القشر وقبل أصل الفيص البدل ومنه المقايعتة للماوضة (فرينوا لهم ما بين أيديهم) من أمور الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمور الآخرة حيث أروهم أن لا بعث ولا حساب ولا مكروه قط (وحق عليهم القول) أى ثبت وتقرر عليم كلمة المذاب وتحقق موجها ومصداقها وهو قوله تعالى لا بليس (قاطق والحق أقول الاملان جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وقوله تعالى زمان تبعك منهم الأملان جهنم منكم أجمعين) كما مر مراوا (فى أمم) حال من العنديد المجرور أى كانين فى جمة أمم وقبل فى يمنى مع وهذا كما : ترى صريح فى أن المراد باعداء الله تعالى فيما سبق المهودون من عاد وثعود لا الكفار من الآولين والآخرين كا قبل (قد خلت) صفة الامم أي معنت

﴿مَن قِبْلِهِم مَن الجِن والإنسِ على الكفر والعصيان كدأب هؤلا. ﴿ لَهُم كأنوا خاسرين كتعليل لاستحقاقهم العذاب والصدير للأولين والآخرين ﴿ وَقَالَ الذِّينَ كَفُرُوا ﴾ من رؤساء المشركين لأعقابهم أو قال بعضهم لبعض ﴿ لاتسمعوا لهذا القرآن ﴾ أى لا تنصتوا له ﴿ والنوا فيه ﴾ وعارضوه بآلخرافات من الرجز والشمر والنصدية والمكأء أو ارفعوا أصوانكم بها لتشوشوه على القارىء وقرى، بعنم الغين والمعنى وأحد يقال كغى يلغى كلق ياقى ولغا يلغو إذا هذى ﴿ لملكم تغلبون ﴾ أى تغلبونه على قراءته ﴿ فَلَنْذَيْهُنَّ الذين كفروا ﴾ أى فواقة لنذيقن هؤلاء القاتلين واللاغين أو جميع ً الكفار وهم داخلون فميم دخولا أوليا ﴿ عَدَابًا شَدِيدًا ﴾ لايقادر قده ﴿ وَلَنْجَزِيْهُمْ أسوأ الذي كانوا يعملون ﴾ أي جَواء سيئات أعمالهم التي هي في أنفسها أسوأ وقيل إنه لا يجازيهم بمحاسن أعمالهم كإغاثة الملموفين وصلة الارحام وقرى الاصاف لانها عيطة بالكفر وعن ابن عباس رضي الله عنهما عذابا شديدا يوم بدر وأسوأ الذي كانوا يعملون في الآخرة ﴿ ذَلَكَ ﴾ مبتدأ وقوله تعالى ﴿ جَوْلُهُ أَعْدُاءُ اللَّهُ ﴾ خبره أي ما ذكر من الجزآء جزاء معد لاعدائه تعالى وقوله تعالى ﴿ النَّارَ ﴾ عطف بيان فلجراء أو ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الأمر ذلك على أنه عبارة عن مضمون الجلة لاعن الجراء وما بعده جملة مستقلة مبينة لما قبلها وقوله تعالى ﴿ لهم فيها دار الحلد ﴾ جلة مستقلة مقررة لما قبلها أو النار مبتدأ هي خبره أي هي بعينها دار إقاسهم على أن في التجريد وهو أن ينتزع من أمر ذي صفة أمر آخر مئله مبالغة لـكماله فيها كما يقال في البيضة عشرُون منا حديد وقيل هي على معناها والمراد أن لهم في النار المشتملة على الدركات دارا عصوصة هم فيها خالدون ﴿ جراء بما كانوا بآياتنا يجحدون﴾ منصوب بفعل مقدر أي يجزون جزاء أو بَالمصدر السابق فإن المصدر ينتصب بمثله كما فى قوله تعالى (فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) والباء الاولى متعلقة پجراء والثانية بيجحدون قدمت عليه لمراعاة الفواصل أى بسبب ما كانوا يجودون بآياتنا الحقة أو يلغون فيها وذكر الجحود لكونه سيبا للغو .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ وهم متقلبون فيها ذكر من العذاب ﴿ رَبُّنا أَرُّنَّا اللذين أصلانا من الجن والإنس ﴾ يمنون فريق شياطين النوعين المقيضين لهم الحاملين لهم على الكفر والمعاصي بالتسويل والتزيين وقيل هما إبليس وقابيل فإنهما سنا الكفر والقتل بغير الحق وقرىء أرنا تخفيفا كفخذ في فحذ وقبل معناه أعطناهما وقرىء باختلاس كسرة الراء ﴿ نجعلهما تحت أقدامنا ﴾ أى ندوسهما (١) انتقاما منهما وقيل نجعلهما في الدركُ الاسفل ﴿ ليكونا مَنِ الاسفلين﴾ أى ذلا ومهانة أو مكانا ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ﴾ شروع فى بيان ِ حسن أحوَّال المؤمنين في الدنيا والآخَرة بعد بيان سوء حال الكفرة فيهما أي قالوه اعترانا بربوبيته تعالى وإقرارا بوحدانيته (ثم استقاموا) أى ثبتوا على الإقرار ومقتضياته على أن ثم التراخي في الزمان أو في الرتبة فإن الاستقامة لها الشأن كله وما روى عن الخُلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم في معناها من النبات على الإيمان وإخلاص العمل وأداء الفرائض بيان لجزئياتها وتتذرل عليهم الملائسكة ﴾ من جهته تعالى بمدونهم فيما يعن لهم من الأمور الديئية والدنيويةُ بما يشرح صدورهم ويدفع عهم الخوف والحزن بطريق الإلهام كاأن الكفرة بالبشرى وقيل إذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى فى مواطن ثلاثة عند الموت وفالقبر وعند البعث والأظهر هوالعموم والإطلاقكا ستعرفه (أن لاتخافوا) ما تقدمون عليه فإن الحوف غم يلحق لتوقع المكروم ﴿ وَلاَ تَحْدَنُوا ﴾ على ما خلفتم فإنه غم يلحق لوقوعه من فوات تأفع أو حصوًل صار وقيل المراد . نهيم عنُ الفعومُ على الاطلاق والمعنى أن الله تعالى كتب لـكم الأمن من كل غم فلن تذوقوه أبدأ وأن إما مفسرة أو عنفة من التقيلة والأصل بأنه لا تخافوا والهَـاء ضمير الشأن وقرى. لا تخافرا أى يقولون لا تخافوا على أنه حال من الملائكة أو استثناف ﴿ وأبشروا ﴾ أى سروا ﴿ بالجنة التي كنتم توعدون ﴾

⁽١) في الأصل: تعسيما.

فى الدنيا على ألسنة الرسل هذا من بشاراتهم فى أحد المواطن الثلاثة وقوله تعالى (نحن أولياؤكم فى الحيوة الدنيا ﴾ الح من بشاراتهم فى الدنيا أى أعوانكم فى
أموركم للهمكم الحق ونرشدكم إلى ما فيه خيركم وصلاحكم ولعل ذلك عبارة عما
يخطر ببال المؤمنين المستمرين على الطاعات من أن ذلك بتوفيق افته تعالى وتأييده
لهم بواسطة الملاتكة عليهم السلام (وفى الآخرة) تمدكم بالضفاعة و تتلقاكم
بالكرامة حين يقع بين الكفرة وقر تأثهم ما يقم من التعادى والحصام (ولكم
فيها) أى فى الآخرة (ما تشتمى أفسكم) من فنون الطيبات (ولكم فيها
ما تدعون ﴾ ما تتمنون افتعال من الدعاء بمنى الطلب أى تدعون الانفسكم وهو
وعدم الاكتفاء بعطف ما تدعون على ما تشتمى للاشباع فى البشارة والإيذان
وعدم الاكتفاء بعطف ما تدعون على ما تشتمى للاشباع فى البشارة والإيذان
باستقلال كل منهما (نزلا من غفور رحيم) حال بما تدعون مفيدة لكون
ما تصنونه بالنسبة إلى ما يعطون من عظائم الآجور كالنزل المضيف .

(ومن أحسن قولا عن دعا إلى الله ﴾ أى إلى توحيده تعالى وطاعته . عن ابن عباس رضى الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام وعنه أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل نزلت في المؤذنين والحق أن حكمها عام لسكل من جمع ما فيها من الحصال الحيدة وإن نزلت فيمن ذكر وعمل صالحا ﴾ فيا بينه وبين ربه ﴿ وقال إنى من المسلمين ﴾ ابتهاجا بأنه منهم أو أتفاذا للاسلام دينا ونحلة من قولهم هذا قول فلان أى مذهبه لا أمه تكلم بذلك وقرى، إذ بون واحدة .

العلاقات الاجتماعية

(ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) جملة مستأنفة سيقت لبيان محاس الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترفياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبر على أذية المشركين ومقابلة إسامتهم بالإحسان أى لا تستوى الحصلة الحسنة والسيئة في الآثار والاحكام

ولا الثانية مزيدة لتأكيد النني وقوله تعالى﴿ إدفع بالتي هـيأحسن﴾ الح إستثناف مبين لحسن عاقبة الحسنة أي إدفع السيئة حيث اعترضتك من بمض أعاديك بالتي هيأحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات كالإحسان إلى من أساء فإنه أحسن من العفو وإخراجه غرج الجواب عن سؤال من قال كيف أصنع للبالضة ولذلك وضع أحسن موضع الحسنة وقوله تعالى ﴿فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم بيان لنثيجة الدفع المأمور به أي فإذا فعلت ذلك صار عدوك المثناق مثل الولى الشفيق ﴿ وما يَلْهَاهَا ﴾ أى ما يلمق هذه الحصلة والسجية الى هي مقابلة الإساءة بالإحسان ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَّرُوا ﴾ أي شأنهم الصبر﴿ وَمَا يُلْقَاهَا إلا ذو حظ عظيم ﴾ من الحير وكمال النفس وقيلَ الحظ العظيم الجنة ۖ وقيل هو الثواب قبل نزلت في أن سفيان بن حرب وكان مؤذيا لرسول اقه صلى اقه عليه وسلم فصار وليا مصَّافيا ﴿ وَإِمَا يَرْغَنْكُ مِنَ الشَّيْطَانُ نُرْغُ﴾ الذُّخ والنسخ بمعنى وهوشبه النخس شبه به وُسوسة الشيطان لآنها بعث علىالْشر وجعل نازعًا على طريقه جد جده أو أريد وإما ينزغنك نازغ وصفا الشيطان بالمصدر أى وإن صرفك الشيطان عما وصبت به من الدفع بالتي هي أحسن﴿ فاستعذ باقه ﴾ من شره ولا تطعه ﴿ إنه هو السميع ﴾ باسنعاذتك ﴿ العلم ﴾ بنيتك أو بصلاحك وفيجمل ترك الدفع بالأحسن من آثار نزغات الشيطان مزيد تحذير وتنفير عنه ﴿ وَمِن آيَاتُهُ ﴾ الدَّالَةُ عَلَى شُئُونُهُ العظيمةُ ﴿ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمْرُ ﴾ كُل منها مخلوقٌ من مخلوقاته مسخر لأمره ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ﴾ لأنهما من جملة مخلوقاته المسخرة لأوامره مثلُّـكم (واسجدوا قه الذي خلقهن) الصمير للأربعة لأن حكم جماعة ما لايمقلحكم الآتي أو الإناث أو لانها عبارة عنالآيات وتعليقالفعل بالكل مع كفايه بيان مخلوقية الشمس والقمر للايذان بكمال سقوطهما عن رتبه المسجودية بنظمهما في المخلوقية في سلك الأعراض التي لا قيام لهـا بذاتها وهو السر في نظم الـكلُّ في سلك آياته تعالى ﴿ إِنْ كُنتُمْ إياه تعبدون ﴾ فإن السجود أقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصيصه به سبحانه وهو موضع السجود عند الشافعي رحمه الله وعندنا آخر الآيه الآخرى لآنه

تمام المعنى ﴿فإن استكبروا ﴾ عن الامتثال ﴿فالذِين عند ربك ﴾ من الملائكة ﴿ يسبحون له بالمليـل والنهار ﴾ أى دائمـا ﴿ وهم لا يسأمون ﴾ لا يفترون ولا بملون وقرى. لا يسأمون بكسر الياء .

من آيات الله

(ومن آياته أنك ترى الأرض عاشمة كيابسة متطامنة مستمار من المشوع بمنى التذلل (فإذا أولنا عليها المسام) أى المطر (اهترت وربت) أى تحركت بالنبات واتفخت لآن النبت إذا دنا أن يظهر ارتفست له الارس وانتفخت ثم تصدعت هن النبات وقبل ترخرفت بالنبات وقرى، ربات أى ارتفعت (إن الذي أحياها) بما ذكر بعد موتها (لحيى الموتى) بالبعث (إنه على كل شيء) من الأشياء التي من جلتها الإحياء (قدير) مبالغ في القدرة (إن كل شيء كمن الأشياء التي من جلتها الإحياء (قدير) مبالغ في القدرة (إن في العلمن يلمعدون (في آياتنا) بالعلمن فيها وتحريفها بمعلها على المحامل الباطلة (لا يخفون علينا) فنجازيهم بإلحادهم وقم له تعالى:

(أفن يلتى فى النار خير أمن يأتى آمنا يوم القيامة > تنبيه على كيفية الجراء (اعملوا ما شئتم) من الاعمال لملؤدية إلى ما ذكر من الإلقاء فى النار والإتيان آمنا وفيه تهديد شديد (إنه بما تعملون بصير) فيجازيكم بحسب أعمال كم وقوله تعالى :

(إن الدين كفروا بالدكر لما جامع > بدل من قوله تعالى إن الدين يلحدون الخ وخير إن هو الحبر السابق وقيل مستأنف وخيرها محذوف وقال الكسائل سد مسده الحبر السابق والدكر القرآن وقوله تعالى (وإنه لكتاب عزيز) أى كثير المنافع عديم النظير أو منيع لا تتأتى معارضته جلة حالية مفيدة لناية شناعة الكفر به وقوله تعالى (لايأنيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه) أى لا يطرق اليه الباطل من جهه من الجهات صفة أخرى لكتاب وقوله تعالى (تنزيل من حكيم حيد) خبر لمبتدأ محذوف أو صفة أخرى

لكتاب مفيدة لفخامته الاضافية كما أن الصفتين السابقتين مفيدتان لفخامته الذاتية وقوله تعالى لا يأتيه الخ اعتراض عند من لا يجوز تقديم غير الصريح من الصفات على الصريح كل ذلك لتأكيد بطلان الكفر بالقرآنُ وقوله تعالَى ﴿ مَا يَقَالَ الَّ ﴾ الح تَسْلِية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يصيبه من أذية الكفار أي ما يَقَالَ في شأنك وشأن ما أنزل إليك من الفرآن من جهة كفار قومك ﴿ إلا مَا قَدْ قَيْلِ الرَّسَلُ مِنْ قَبْلُكُ ﴾ أَى إلاَّ مَا قَدْ قِيلٍ فَى حَقْهِم مَا لاخْير فيه ﴿ إِنْ رَبِّكَ لَدُو مَغَمْرَةً ﴾ لإنبيائه ﴿ وَذَو عَمَّابَ أَلِيمٍ ﴾ لأعدائهم وقد فصر من قبلًك من الرسل وانتقم من أعدائهم وسيفعل مثل:نلك بك وبأعدائك أيضاً ﴿ وَلُو جَمَلْنَاهُ قَرْآنَا أَعَجَمُمًا ﴾ جوابُ القولَمِ هَلَا أَنزِلُ القرآنُ بَلْغَةُ العجم والضَّميِّر للذكر ﴿ لِقَالُوا لُولًا فَصَلَتَ آيَاتُهُ ﴾ أَيْ بيئت بلسان نفقه وقوله تعالىٰ ﴿ أَأَعِمَى وَعَرِينَ ﴾ إنكار مقرر التحضيضُ والاعجمى يقال لكلام لا يفهم وَلَلْتَكُلُّم بِهِ وَاليَّاءُ لَلْبَالغَةُ فِي الوصف كَأَحْرَى وَالْمَنِّي أَكْلَامُ أَعِمَى ورسولُ أو مرسل إليه عربى على أن الافراد مع كون المرسل إليهم أماجة لما أن المراد بيان التنافى والتنافر بين الـكلام وبين الخاطب به لا بيان كون المخاطب واحدا أو جمعاً وقرىء أعجمي أي أكلام منسوب إلى أمة العجم وقرىء أعجمي على الأخبار بأن القرآن أعجمي والمتكلم والمخاطب عربى ويبعوز أن يراد هلا فصلت آياته فجعل بعضها أعجمياً لإفهام العجم وبعضها عربيا لإفهام العربوأياما كان فالمقصود بيان أن آيات الله تعالى على أى وجه جامتهم وجدوا فيها متعنتا يتعالون به ﴿ قُلُ هُو لَلَّذِينَ آمنُوا هَدَى ﴾ يهديهم إلى الحق ﴿ وشَفَّاء ﴾ لما فى الصدور من شك وشبهة ﴿ والذين لا يؤمنون ﴾ مبتدأ خبرًه ﴿ فَ آذاتهم وقر ﴾ على أن التقدير هو أيَّ القرآن في آذانهم وقر على أن وقر خَبر العنمير المقدر وفي آذانهم متعلق بمحذوف وقع حالاً من وقر وهو أوفق لقوله تعالى ﴿ وهو عليهم عمى ﴾ وقيل خبر الموصول في آذانهم ووقر فاعل الظرف وقبل وقر مهنداً والظرف خبره والجلة خبر للموصول وقبل التقدير والذين لا يؤمنون في آذاتهم منه وقر ومن جوز العطف على عاملين عطف الموصول على الموسول (8 أ - أبو السعود منه خاس أ

الأول أي هو للأولين هدى وشفا. وللآخرين وقر في آذانهم ﴿ أُولئك ﴾ إشارة إلى الموصول الثانىباعتبار اقصافه بما في حيز صلته وملاحظة ماأثبت لم وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان ببعد منزلته فمي الشر مع ما فيه من كال المناسبة النداء من بعيد أى أولئك البعداء الموصوفوت بما ذكر من التصام عن الحق الذي يسمعونه والتعامي عن الآيات الظاهرة التي يشاهدونها ﴿ يَنادُونَ مِن مَكَانَ بِمِيدٌ ﴾ تمثيل لهم في عدم قبولهم واستماعهم له بمُن يشادى من مسافة نأثية لا يكاد يسمع من مثلها الأصوات ﴿ وَلَقَدَ آتَيْنَا مُوسَى الكتابِ فَاخْتَلْفُ فِيهِ ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أن الاختلاف في شأن الكتب عادة قديمة للامم غير محتصى بقومك على منهاج قوله تعالى (ما يقال الك إلا ما قد قبل الرسيل من قبلك) أي وباقه لقد آنيناه النوراة فاختلف فها فنمصدق لها ومكنب وهكذا حال قومك في شأن ما آتيناك من الفرآن فن مؤمن به وكافر ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ فى حق أمتك المكذبة وهي العدة بتأخير عذابهم وفصل ما بينهم وبين المؤمنيين من الحصومة إلى يوم القيامة بنحو قوله تعالى (بل الساعة موعدهم) وقوله تعالى (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) (لقضى بينهم) باستثمال المكذبين كا فعل بمكذبي الامم السالفة ﴿ وأنهم أَى كفار قومُكَ ﴿ لَنَّي شَكَ مَنَّهُ مُرْبِ ﴾ أَي منالقرآن وجعل الصمير الأول لليهود والثاني للتوراة عا لا وجه له ﴿من عمل صالحا ﴾ بأن آمن بالكتب وعمل بموجبها ﴿ فلنفسه ﴾ أى فلنفسه يعمله أو فنفعه لنفسه لا لغيره ﴿ وَمِنْ أَسَاء فعليها ﴾ مُعرره لأعلى غيره ﴿ وَمَا رَبُّكَ بظلام المبيد) اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تدريلَ ترك إثا بة المحسن بعملة أو إثابة الغر بعمله وتنزيل التعذيب بغير إساءة أو بإساءة غيره متزلة الظلم ألذى يستحيل صدوره عنه سبحانه وتعالى وقد مر مافي المقام من التحقيق والتفصيل في سورة آل عمران وسورة الانفال .

﴿ إِلَيْهِ بِرَدَ عَمْ السَّامَةَ ﴾ أَى إِذَا سَتُلَ عَنِهَا يَقَالَ اللهِ يَعْمُ أَو لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللهُ تَعَالَى ﴿ وَمَا تَعْرِجَ مِنْ تُمُرَاتُ مِنَ أَكَامِهِا ﴾ أَى مِنْ أُوعِيَّهَا جَمْعُ كَمْ بِالْكُسر وهو وعاء الثمرة كجف الطلعة وقرى. من ثمرة على إرادة الجنس والجم لاختلاف الأنواع وقدقرى، بجمع الضمير أيضا وما نافية ومن الأولى مزيدة للاستغراق واحيالً أن تكون ما موصولة معطوفة على الساعة ومن مبينة بعيد ﴿ وماتحمل من أنى ولا تضع) أى حلمًا وقوله تمالى ﴿ إِلَّا بِعَلَمُ ﴾ استثناء مفرغَ من أعم الأحوال أي وما يحدث شيء من خروج ثمرة ولاحل حامل ولا وضع واضع ملابسا بشي. من الأشياء إلاملابسا بعلمه المحيط ﴿ ويوم يناديهم أين شركائي﴾ أى يزعم كما نص عليه في قوله تعالى (نادوا شركاتي الدين زعمم) وفيه بهم بهم وتقريع لهم ويوم منصوب باذكر أو ظرف لمضمر مؤخر أقد ترك إيذانا بقصور البيان عنه كما مر في قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل) ﴿ قَالُوا آذَنَاكُ ﴾ أى أخبر ناك ﴿ مَا مَنَا مَنْشَهِيدَ لَهُمْ بِالشَّرِكَةُ إِذْ تَبِرَأَنَا مَنْهِمَ لِمَا عَايِمًا الجال وما منا أحد إلا وهو مُوحداك أو مامنا من أحد يشاهده لانهم صلوا عنهم حينتذوقيل هو قول الشركاء أي ما منا من شهيد يشهد لهم بأنهم كانوا محقين وقولهم آذناك إما لأن هذأ التوبيخ مسبوق بتوبيخ آخر مجاب عنه(١) بهذا الجواب أو لان ممناه أنك علمت من قلوبنا وعقائدتا الآن أنا لا تشهد تلك الشهادة الباطلة لانه إذا علمه من نفوسهم فحكائهم أعلموه أو لأن معناه الإنشاء لا الإخبار بإيذان قد كان قبل ذلك ﴿ وصَلَّ عَهِم ما كانوا يدعون ﴾ أى يعبدون ﴿ من قبل ﴾ أى غابوا عنهم أو ظهر عدم نفعهم فكان حصورهم كغيبتهم ﴿ وظنَّوا ﴾ أي أيقنوا (ما لهم من محيص) مهرب والظن معلق عنه بحرف الني والايسام الإنسان ﴾ أى لا يمل ولا يفتر ﴿ من دعاء الحير ﴾ من طلب السعة في النعمة وأسباب آلمعيشة وقرىء من دعاء بَالخير .

(ولمن مسه الشر) أى العسر والعنيقة (فيؤوس قنوط) فيه مبالغة من جهة البناء ومن جهة الشكرير ومن جهة أن القنوط عبارة عن يأس مفرط يظهر أثره فى الصخص فيتضاءل ويشكسر أى مبالغ فى قطع الرجاء من فسئل الله تمالى ورحمته وهذا وصف للجنس بوصف غالب أفراده لما أن الياس من رحمته تمالى لا يتاقى إلا من الكافر وسيصرح به ﴿ ولمن أذقناه برحة منا من بهد

صرا. مسته ﴾ يتفريحها عنه ﴿ ليقولن هذا لى ﴾ أى حتى أستحقه لما لى من الفصل والعمل أو لي لا لغيري فلا يزول عني أبدًا ﴿ وَمَا أَظُنُ السَّاعَةِ قَائمَةً ﴾ أى تقوم فها سياك ﴿ ولأن رجعت إلى ربى ﴾ على تقدير قيامها ﴿ إِنْ لَى عنده للحسني ﴾ أي للحالة ألحسني من الكرامة وذلك لاعتقاده أن ما أصَّابه من نعم الدنيا لاستحقاقه له وأن نعم الآخرة كذلك ﴿فَلْنَدِّئْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَمَا عَلَوا ﴾ أى لنملهم بحقيقة أعمالهم حين أظهرناها بصُورة الحقيقية وقد مرتحقيقه في الاهراف عند قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) وفي قوله تعالى (إنما بغيكم على أنفسكم) من سورة يونس ﴿ ولنذيقهم من عذاب غليظ ﴾ لا يقادر أهدره ولا يُلْغَكُمُهُ ﴿ وَإِذَا أَنْعَمَنَا عَلَى الْإِنْسَانَ أَعْرَضَ ﴾ أَى عَنْ الشَّكُم ﴿ وَنَأَى بجانبه ﴾ أي ذهب بنفسه وتباعد بكليته تكبرا وتعظا والجانب مجاز عن النفس كما في قُوله تمالى (في جنب الله) ويجوز أن يراد به عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والازوراركما قالوا ثني عطفه وتولى بركنه ﴿ وَإِذَا مُسَهُ السُّرُ فَلُو دعاء عريض أى كثير مستعار مماله عرض متسع للإشعار بكثرته واستمراده وهو أبلغ من الطويل إذ الطول أطول الامتدادين فإذا كان عرضه كذلك فا ظنك بطوله ولعل هذا شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأسوالقنوط أو شأن الكل في بعض الأوقات .

(قل أرأيتم) أى أخبرونى (إن كان) أى القرآن (من هند اقه ثم كفرتم به) مع تماصند موجبات الإيمان به (من أضل بمن هو فى شقاق بميد) أى من أصل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرحل لحالم وتسليلا لميد ضلالهم (سنريهم آياتنا) الدالة على حقيته وكو نهمن عند القرف الآفاق) هو أما خبرهم به النبي صلى اقله عليه وسلم من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وها يسر اقد تعالى له و الخلفائه من الفتوح والظهور على آفاق الدنيا والاستيلاء على بلاد المشارق والمفارب على وجه خارق الممادة (وفي أفسهم) هو ما ظهر فيا بين أهل مكنة وما حل بهم وقال ابن عباس رضى الله عهما في الأفاق أي منازل الأمتم الحالية وآثارهم وفي أفسهم يوم بدر وقال مجاهد في الأفاق أي منازل الأمتم الحالية وآثارهم وفي أفسهم يوم بدر وقال مجاهد

والحسن والسدى فى الآفاق ما يفتح الله من القرى عليه عليه الصلاة والسلام والمسلمين وفى أفضهم فتح مكتوقيل فى الآفاق أى فى أقطار السموات والآرض من الشمس والقمر والنجوم وما يترتب عليها من المليل والنهار والآصوا والظلال والفلات ومن النبات والأشجار والآسار وفى أفضهم من لطيف الصنعة وبديع الحكة فى تسكوين الآجنة فى ظلمات الآرحام وحدوث الاعتماء السعيبة والتركيات الغربية كقوله تعالى (وفى أفضكم أفلا تبصرون) واعتذر بأن معنى السين مع أن إرادة تلك الآيات قد حصلت قبل ذلك أنه تعالى سيطلمهم على تلك الآيات زماناً فرماناً ويزيدهم وقوفا على حقائقها يوما فرماناً وريدهم وقوفا على حقائقها يوما فرماناً ولايدهم وقوفا على حقائقها يوما فروماً وحتى يقبين لهم كان الذلك (أنه الحق) أى القرآن أو الإسلام والترحيد .

(أو لم يكف بربك) استثناف وارد لتوبيخهم على ترددهم في شأنالقرآن وعنادهم المحرج إلى اراءة الآيات وعدم اكتفائهم بإخباره تعالى والهمرة الإنكار والواو العطف على مقدار يقتضيه المقام أى ألم ينن ولم يكف ربك والباء مريدة المناكد والا تمكاد تراد إلا مع كنى وقوله تعالى (أنه على كل شهيد) بدل منه أى ألم يننهم عن إراءة الآيات المرعودة المبيئة لحقية القرآن ولم يكفهم في ذلك أنه تعالى شهيد على جميع الآشياء وقد أخبر بأنه من عنده وقيل معناه أن هذا للوعود من إظهار آيات الله في الأنهاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فيتبيئون عند ذلك أن القرآن تغريل طام الفيب الذي هو على كل شيء شهيد أي مطلع يستوى عنده غيه وشهادته فيكفهم ذلك دلبلا على أنه حق وأنه من عنده ولم يكن كذلك لما المويدة كما حقق سائر الآشياء الموعودة فع إشعاره أمرك بإظهار الآيات الموعودة كما حقق سائر الآشياء الموعودة فع إشعاره أمرك بإظهار الآيات الموعودة كما حقق سائر الآشياء الموعودة فع إشعاره يوده قوله تعالى (ألا إنهم في مرية من لقاء ربهم) أى في عك عظم من يده وله تعالى (ألا إنهم وفرىء مرية بالعثماية معلبر بالنسبة المهم وقرىء مرية بالعم وهو لغة فها (ألا إنه بكل شيء عيط) عالم به جميع الإنتياء مرية بالعم وهو لغة فها (ألا إنه بكل شيء عيط) عالم به جميع الإنتياء مرية بالصم وهو لغة فها (ألا إنه بكل شيء عيط) عالم به جميع الإنتياء مرية بالصم وهو لغة فها (ألا إنه بكل شيء عيط) عالم به جميع الإنتياء مرية بالصم وهو لغة فها (ألا إنه بكل شيء عيط) عالم به جميع الإنتياء

جلها وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلاتخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم لا محالة .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاء الله تمالى بكل حرف عشر حسنات والله أعلم .

. . .

جرا سورة حم عسق وتسمى الشورى چهـ مكية ، وهى ثلاث وخسون آية ل يسم الله الرحن الرحم)

(حم عسق) اسمان السورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وقبل اسم واحد والفصل ليناسب سائر الحواميم وقرى، حم سق فعلى الآول هما خبران لمبتدأ محذوف وقبل حم مبتدأ وعسق خبره وعلى الثانى الكل خبر واحدوقوله تعالى (كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم) كلام مستأنف وأرد لتحقيق أن مضمون السورة موافق لما فى تضاعيف سائر الكتب المنزلة على الرسل المتقدمة فى الدعوة إلى التوحيد والإرشاد إلى الحق أو أن إيحاءها مثل إيحائها بعد تنويهها بذكر اسمها والثنبيه على خامة شأنها والكاف فى حيز التصب على أنه مفعول ليوحى على الأول وعلى أنه نعت لمصدر مؤكد له على الثانى وذلك على الأول إشارة إلى ما فيها وعلى الثانى إلى إعائها وما فيه من منى البعد للإيذان بعلى رتبة المشار إليه وبعد منزلته فى الفصل أى مثل من منى البعد للإيذان بعلى رتبة المشار إليه وبعد منزلته فى الفصل أى مثل الرسل فى كتبم على أن مناط المهائلة ما أشير إليه من الدعوة إلى التوحيد والإرشاد إلى الحق ومافيه صلاح العباد في الماش والمماد أو مثل إعائها أوحى عابرا اله كا فى قوله تعالى (المورة من المائي السور و إلى سائر الرسل عند إيحاء كتبم إليم لا إعاء مائر السور وإلى سائر الرسل عند إيحاء كتبم إليم لا إعاء مائر اله كا فى قوله تعالى (إناأو حينا إليك كا أوحينا إلى نوح) الآية على أندما المؤرة على أندما الهدي قائم الدورة على المناز المهائية على أن منال إلى المناز الور عائم كان أوحينا إلى نوح) الآية على أندما المناز المناز المهائي أوحينا إلى في قوله تعالى (في قوله تعالى المناز المناز

المثلية كرنه بو اسطة الملك وصيغة المصارع على حكاية الحال الماضية للإيذان باستمرار الوحى وأن إيحاء مثله عادته وفى جعل مصمون السورة أو إيحائها مشها به من تفخيمها مالا يخفى وكذا فى وصفه تعالى بوصفى العزة والحكة وتأخير الفاعل لمراعاة المفواصل مع ما فيه من التشويق وقرى، يوحى على البناء للفعول على أن كذلك مبتداً ويوحى خبره المسند إلى إليك والله مرتفع بما دل عليه يوحى كاله قبل من يوحى فقيل الله والعزيز الحكيم صفتان له أو مبتدأ كما في قراءة نوحى والعزيز وما بعده خبران له أوالعزيز الحكيم صفتان له وقوله تعالى (لهما في السموات وما في الارض وهو العلى العظيم) خبران له وعلى الوجوه السابقة استثناف مقرر لهرته وحكته .

و تكاد السموات) وقرى، باليا، (يفطرن) يتفققن من عظمة اقد الله وقيل من دعاء الولد له كما في سورة مريم وقرى، ينفطرن والاول أبلغ لا نه مطاوع فطر وهذا مطاوع فطر وقرى، تنفطرن بالتاء لتأكيد التأنيث وهو نادر (من فوقهن)أى يبتدأ التفطر من جهتهن الفوقائية وتخصيصهاعلى الأول لما أن أعظم الآيات وأدلها على المظلمة والجلال من تلك الجهة وعلى الثانى الدلالة على التفطر من تحتهن بالطريق الأولى لأن تلك المكلمة الشناء الواقعة في الأرض حيث أثرت في جهة التحت أولى وقبل الصنمير للأرض عنيا أفي معنى الأرضين (والملائكة يسبحون بحمد وبهم) ينزهونه تمالى عالا يليق به ملتبسين بحمده (ويستنفرون لمن في الارض عبالسمى فها يستدى منفرتهم من الشفاعة والإلهام وترتيب الأسباب للقربة إلى الطاعة واستدعاء بالوفير السقوبة طمعا في إعان المكافر وتو بة الفاسق وهذا يعم المؤمن والمكافر بل في من الاسلامى فها يدفع المثل المتوقع عما لحيوان برا المحاد وحيث خص بالمؤمنين كافي قوله تمالى (ويستغفرون الذين آمنوا) فالمراد به الشفاعة خمل والأي في الأولى زيادة تقرير المظمته تمالى وعلى الثان بيان لكالل

تقدسه عما نسب إليه وأن ترك معاجلتهم بالمقاب على تلك الكلمة الشنعاء بسبب استففار الملائكة وفرط غفرانه ورحمته ففها رمو إلى أنه تعالى يقبل استففارهم ويزيدهم على ما طلبوه من المفترة رحمة ﴿ والدين اتخفوا من دونه أولياء ﴾ شركاء وأندادا ﴿ الله حفيظ علهم ﴾ رقيب على أحوالهم وأعمالهم فيجاذبهم بها ﴿ وما أنت عليهم بوكيل ﴾ بموكل بهم أو بموكول إليه أمرهم وإنحا وطيفتك الإنذار .

﴿ وَكَذَلَكَ أُوحِينًا إليك قرآنًا عربيًا ﴾ ذلك إشارة إلىمصدر أوحينًا وعل الكاف النصب على المصدرية وقرآنا عربيا مفعول لأوحينا أي ومثل ذلك ألإيحاء البديع البين المفهم أوحينا إليك قرآنا عربيا لا لبس فيه عليك ولاعلى قومك وقبل إشارة إلى معنى الآية المتقدمة من أنه تعالى هو الحفيظ عليهم وإنما أنت نذير فحسب فالكاف مفعول به لاوحينا وقرآنا عربيا حال من المفعول به أى أوحيناه إليك وهو قرآن عربى بين ﴿ لتنذر أم القرى ﴾ أى أهلها وهي مكة ﴿وَمِن حُولُمَا ﴾ من العرب ﴿وتنذر يومَ الحمُّ أَى يَوْمُ السَّامَةُ لَانَهُ يَجْمَعُ فيه الخُلائقةال تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع وقيل تجمع فيه الأرواح والأشباح وقيل الأعمال والعمال والإنذار يتعدى إلى مفعولين وقد يستعمل ثانيهما بالباء وقد حذف همنا ثانى مفعولى الأول وأول مفعولى الثانى للتهويل وإيهام التعميم وقرى، لينذر بالياء على أن فاعله ضمير القرآن ﴿ لا ريب فيه ﴾ اعتراض مقرر لما قبله ﴿ فريق في الجنة وفريق في السعير ﴾ أيَّ بعد جمهم ۚ في الموقف فإنهم يجمعون فيه أولا ثميفرقون بعد الحساب والتقدير منهمفريق والضمير للبجموعين لدلالة الجمع عليه وقرىءًا منصوبين على الحالية منهم أي وتنذر يوم جمهم متفرقين أَى مشارفين للتفرق أو متفرقين في دارى الثواب والعقاب ﴿ ولو شاء الله لجعلهم) أى في الدنيا (أمة واحدة) قبل مهندين أو صالين وهر تَفصيل لما أجمله ابن عباس رضي الله عُهما في قوله على دين واحد فعني قوله تعالى ﴿ وَلَكُنَّ يدخل من يشاء في رحمته ﴾ أنه تعالى يدخل في رحمته من يشاء أن يدُخله فيها ويَدخل في عدّا به من يشأ. أن يدخله فيه ولا ربب في أن مشيئته تعالى لكلُّ

من الادخالين تابعة لاستحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والدذاب اختلاف حال الداخلين فهما قطعا فلم يشأ جمل الكل أمة واحدة بل جعلهم فريقين وإنما قيل .

﴿ وَالظَّالَمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلَى وَلَا نَصِيرٍ ﴾ للإيذان بأن الادخال في العذاب من جمَّه الداخلين بموجب سوء اختيارهم لاّ من جهته تعالى كما في الادخال في الرحمة لا لما قبل من المبالغة في الوعيد وقبل مؤمنين كلهم وهو ما قاله مقاتل على دين الإسلام كافي قوله تمالي (ولوشاء الله لجميم على الهدى) وقوله تعالى (ولو شئنا لاَ تيناكل نفس هداها) والمعنى ولو شناء أقد مشيئة قدرة لقسرهم على الإيمان ولكنه شاء مشيئة حكمه وكلفهم وبني أمرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنين في رحمته وهم المرادون بقوله تعالى (يدخل من يشاء) وترك الظالمين بغبر ولى ولا نصير وأنت خبير بأن فرض جمل المكل مؤمنين يأباه تصدير الاستدراك بإدخال بعضهم فيرحمته إذ الكلحيننذ داخاون فها فكان المناسب حيلند تصديره بإخراج بعضهم منبينهم وإدخالهم فيعذابه فالذي يقنضيه سياق النظم الكريم وسباقه أن يراد الاتحادفي الكفر كا في قوله تعالى (كان الناس أمة واحدة فبعث الله اللبيين) الآية على أحد الوجهين بأن يرادبهم الذين في فترة إدريس أو في فترة نوح عليهما السلام فالمعنى ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة منفقة على الكفر بأن لا يرسل إليهم رسولا لينذرهم ما ذكر من يوم الجمع وما فيه من ألوان الأهوال فيبقوا على ما هم عليه من الكفر ولكن يدخل من يشاء في رحمته أي شأنه ذلك فيرسل إلى الكل من ينذرهم ما ذكر فيتأثر بعضهم بالإنذار فيصرفون اختيارهم إلى الحق فيوفقهم الله للإيمان والطاعة ويدخلهم في رحمته ولا يناثر به الآخرون ويتهادون في غيهم وهم الظالمون فيبقون في الدنيا على ما هم عليه من الكفر ويصيرون في الآخرة إلى السمير من غير ولى يلى أمرهم ولا نصير يخلصهم من العذاب ﴿ أَمَا أَعَذُوا مَنْ دُونَهُ أُولِياءً ﴾ جملة مستألفة مقربة لما قبايا من انتفاء أن يكون الظالماين ولئأو نصير وأم منقطمة وما فها من بل للانتفال من بيان ما قبلها إلى بيان ما بعدها والهمزة لإنكار الوقوع وتقيه

على أبلغ وجه وآكده لا لإنكار الواقع واستقباحه كما قيل إذ المراد بيان أن ما أملوا ليس من اتخاذ الآولياء في شيء لآن ذلك فرع كون الآصنام أولياء وهو أظهر الممتنعات أى بل اتخفوا متجاوزين الله أولياء من الاصنام وغيرها هيهات وقوله تعالى ﴿ فَاقَهُ هُو الولى ﴾ جواب شرط محنوف كأنه قيل بعد إطال ولاية ما اتخذوه أولياء إن أرادوا وليا في الحقيقة فاقه هو الولى لا ولى سواه ﴿ وهو يمي الموتى ﴾ أى ومن شأنه ذلك ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾ فهو الحقيق بأن يتخذ وليا فليخصوه بالاتخاذ دون من لا يقدر على شيء

﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهُ مِن شِيءً ﴾ حكاية القول رسول الله صلى ألله عليه وسلم للمؤمنين أى وما خالفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم أنتم وهمُ (فحكمه) راجع (إلى أنه) وهو إثابة المحقين وعقاب المبطلين (ذالح) الحاكم العظيم الشآن ﴿ الله رَّبِّي ﴾ مالكي ﴿ عليه توكلت ﴾ في مجامَع أموري عامة لا على غيره ﴿ وَإِلَهِ أَنْبِ ﴾ أرجع َ في كل ما يمن لى من مصلات الأمور لا إلى أحد سواه وحيث كمان التوكل أمرا واحدا مستمرا والإنابة متعددة متجددة حسب تجدد موادها أوثر في الأول صيغة الماضي وفي الثانى صيغة المضارع وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم فى شىء من الخصومات فتحاكوا فيه إلى رسولَ الله صلى الله عايه وسلم ولا تؤثُّروا على حكومته حكومة غيره وقبل وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فأرجعوا في بيانه إلى المحكم من كتاب الله والظَّاهر من سنة رسولالله صلىالله عليهوسلم وقيل وما وقع يبنكم الحلاف فيه من العلوم التي لاتتعلق بتكليفكم ولاطريق لـكم إلى علمه فقولوا الله أع كمرفة الروح ولأمساغ لجلهذاعلى الاجتهاد لمدمجو ازم بحضرة الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ فَاطَّرَ السموات والأرض ﴾ خبر آخر لذلكم أو خبر لمبتدامخذوفاً و مبدأ حَبره (جعل لـكم) وقرى الجرعل أنه بدل من العندير أو وصف للاسم الجليَّل في قولهُ تَعالى إلى الله وما بينهما اعتراض بيَّن الصفة والموصوف (من أنفسكم) من جنسكم (أزواجا) نساء وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح قد مر سره غير مرة ﴿ وَمَنَ الْأَنْمَامَ ﴾ أى وجعل للا نمام من جنسها ﴿ أرواجا ﴾ أو خلق لمكم من الآنمام أصناقا أو ذكورا وإناثا ﴿ يذروكم ﴾ يكثركم من الذره وهو البث وفى معناه الدرو والدر ﴿ فِيه ﴾ أى فيا ذكر من الندبير فإن جعل الناس والآنمام أزواجا يكون بينهم توالله كالمنبع البث والتسكثير ﴿ لِيس كثله شيء ﴾ أى ليس مثله شيء فن أن من الشؤن التي من جلتها هذا التدبير البديع والمرادمن مثله ذاته كاف قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالفة فى تفيه عنه فإنه إذا فنى عمن يتاسبه كان نفيه عنه أوله أم ملكت هذه الهريقة فى شأن من لامثل له وقبل مثله صفته أى ليس كمفته صفة ﴿ وهو السميع البصير ﴾ المبالغ فى المم بكل ما يسمع ويصور

وحدة الإسلام

(له مقاليد السعوات والأرض) أى خواتهما ﴿ يبسط الرزق لمرف يشا. ويقدر ﴾ يوسع ويضيق حصيا تقتضيه شيئته المؤسسة على الحبك البالغة ﴿ إِنّه بَكُلُ شَيْء عليم ﴾ مبالغ في ألإحاطة به فيفعل كل ما يفعل على هاينبنى أن يفعل عليه والجلة تعليل لما قبلها وتمهيد لما بعدها من قوله تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى المذكورين عليهم الصلاة والسلام أني كونه دينا قديما أجمع عليه الرسل والحلمال الامتهال المتعدد عليه الرسل والحلمال الامتهال المتعدد عليه السلاة والسلام أى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والسلام وأمره به أمرا الاكرائي وأولى العراثيم من مشاهير الأنبياء عليم السلاة والسلام وأمره به أمرا وكذا على أن تفصيصهم بالذكر لما ذكر من علو شأنهم والسمة من أدباب الشرائع وأولى العراق عن يعبى عليه السلام والمود في ألا وهو مامور بما أمروا به وهو عبارة عن الترحيد ودين الإسلام وما يغيم بنا الشرائع والإسلام وما يغيم المارة عن الترحيد ودين الإسلام وما يغيم بنا المورة والموادة عن الترحيد ودين الإسلام والمراد الإغيمة عنه التوصية فإنها معربة عن تأكيد الأعروا الاعتاد مثان المنام والخرائم كا

بإيمائه إليه عليه الصلاة السلام إما ماذكر فى صدر السورة السكريمة وفى قوله تُعالى (وكَذلك أوحينا) الآية أو ما يعمهما وغيرهما بما وقع في سائر المواقع الى من جَلَّتُهَا قُولُهُ تَمَالَى (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا) وقوله تمالى ﴿ قُلَ إِنَّمَا أَنَا بِشَرَ مَثْلُكُمْ يُوحَى إِلَى أَنَمَا إِلْمُحْكُمْ إِلَٰهِ وَاحْدٌ } وغير ذلك والتعبير عن ذلك عند نسبته إليه عليه الصلاة والسلام بالذي لريادة تفخيم شأنه من تلك الحبثية وإيثار الإيحاء على ما قبله وما بمده من التوصية لمراعاة ما وقع ڧالآيات المذكورة ولمأ فى الإيماء من التصريح برسالته عليه الصلاة والسلام المقامع لإنكار الحكفرة والإلتفات إلى نون العظمة لإظهاركال الاعتناء بإيجائه وهو السر فى تقديمه على ما بعده مع تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح عليه السلام للسارعة إلى بيان كون المشروع لهم دينا قديما وتوجيه الحطاب إليه عليه الصلاة والسلام بطريق التلوين المتشريف والتنبيه على أنه تعالى شرعه لحم على لسانه عليه الصلاة والسلام ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الَّذِينَ ﴾ أى دين الإسلام الذي هو توحيد الله تعالى وطاعته والإيمان بكنبه وبرسله وبيوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل به مؤمنا والمراد بإقامته تعديل أركانه وحفظهمن أن يقم فيه زيم أو المواظية عليه والتشمر له وبحل أن أقيموا إما النصب على أنه بدل من مَفْتُولَ شَرْعَ وَالْمُعْلُوقِينَ عَلَيْهِ أَوْ الرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ جَوَّابٍ عَنْ سَوَّالَ نَشَأَمُر إليهام المشروع. كأنه قبل وما ذاك فقبل هو إقامة اللدين وقبل بدل منضمير به وليس بذلك لما أنه مع إفضائه إلى خروجه عن حير الإيماء إلى النبي عليه الصلاة والسلام مستلزم لكون الخطاب في قوله تعالى ﴿ وَلَا تَتَفَرَقُوا فَيْهِ ﴾ للا نبياء المذكورين عليم الصلاة والسلام وتوجيه النهي إلى أيهم تمحل ظاهر ربمح أن الأظهر أنه متوجه إلى أمنه صلى الله عليه وسلم وأنهم المتفرقون كما ستحيط به خبرا أي تتفرقوا في الدين الذي هو عبارة عما ذكر من الأصول دون الفروج المختلفة حسب اختلاف الامم باختلاف الاعصار كما ينطق به قوله * تعالى (لكلل جعلنا منكرشرعة ومنهاجا) وقوله تعالى (كبر على المشركين)شروع لهم ماشر ع في بيان أحول بمضمن شرعمن الدين القويم أيعظم وشق عليهم

﴿ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهُ ﴾ من التوحيد ورفض عبادة الأصنام واستبعدوه حيث قالوا (أَجِمل الآلهٰة إلها واحدا إن هذا لشي. عجاب) وقوله تعالى (الله يجتى إليه من من يشاء كم استثناف وارد لتحقيق الحق وفيه إشعا رباد مهم من يجيب إلى الدعوة أى الله يَجتلب إلى ما تدعوهم إليه من يشاء أن يجتبيه .إليه وهو من صرف اختياره إلى ما دعى إليه كما بنبي. عنه قوله تعالى ﴿ ويهدى إليه من ينيب ﴾ أى يقبل إليه حيث يمده بالتوفيق والألطاف وفولَه تمالى ﴿ وَمَا تَفْرَقُوا ۚ ﴾ شروع في بيان أحوال أهل الكتاب عقيب الإشارة الإجماليَّة إلى أحوالـأهلُّ الشرك قال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود والنصاري لقوله تعالمي (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعدمآمتهم البينة) أى وما تفرقوا فالدين الذي دعواً إليه ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم ﴿ إلا من بعد ما جاءهم العلم ﴾ عِمْيَتُهُ بِمَا شَاهِدُوا فِي رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن من دلاً ثل الحُمِّيَّةُ حسبا وجدوه فى كتابهم أو العلم بمبعثه عليه الصلاة والسلام وهو استثناء مفرخ من أعم الاحوال أو من أعم الاوقات أي وما تفرقوا في حال من الاحوال أو في وقت من الاوقات إلا حال مجي. العلم ﴿ بِنِيا بِينِهِم ﴾ وحمية وطلبا للرياسة لا لأن لهم في ذلك شبمة ﴿ ولولا كلمة سبقتَ من ربكُ ﴾ وهي العدة بتأخير العقوبة ﴿ إِلَىٰ أَجِلَ مُسمَى ﴾ هو يوم القيامة ﴿ لقضى بينهم ﴾ لأوقع القضاء بينهم باستنصالهم لاستيجاب جناياتهم اذلك قطعاً وقوله تعالى ﴿ وَلِنَ الَّذِينَ أورثوا الكتاب من بعدم ﴾ الح بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن إثر بيان كيفية كفر أمل الكتاب وقرىء ودثوا وورثوا أى وإن المشركين الدين أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب كتابهم ﴿ لِفِي شُكُ مَهُ ﴾ من القرآن ﴿ مربب ﴾ موقع فى الفلق أو فى الريبة ولذلك لاً يؤمنون به لا لمحض البغي والمكابرة بعد ما علموا بحقيته كدأب أهل الكتابين هذا وأما ما قيل من أن صبير تغرقوا لامم الآنبياء عليهم الصلاة والسلام وأن المراد تفرق كل أمة بعد نيبها مع عليهم بأن الفرقة صلال وفساد وأمر حوجد عليه على ألسنة الأنبياء. عليم السلاة والسلام فيرده قوله تعالى ولولاً كلما سيقت من ربك إلى ألمجل

مسى لقضى بينهم وكذا ما قيل من أن الناس كانوا أمة واحدة مؤمنين بعد ما أهلك الله تعالى الآرض بالطوفان فلما مات الآياء اختلف الآبناء فيما بينهم وذلك حين بعث الله تعالى النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العم وإنما اختلفوا المبتهم فإن مشاهير الآمم المذكورة قد أصابهم عذاب الاستئصال من غير إنظار وإمهال على أن مساق النظم الكريم لبيان أحوال هذه الآمة وإنما ذكر من الآنياء عليهم الصلاة والسلام لتحقيق أن ماشرع لهؤلاء دين قديم أجم عليه أولئك الآعلام عليهم الصلاة والسلام تأكيدا لوجوب إقامته وتشديدا الرجر عن الفرق والاختلاف فيه فالتعرض لبيان تفرق أيمم عنه ربما يوهم الإخلال بذلك المرام .

﴿ فلدلك ﴾ أى فلأجل ما ذكر من التفرق والشك المريب أو فلأجل أنه شرع لهم الدين القويم القديم الحقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون ﴿ فادع ﴾ أى الناسكافة إلى إقامة ذلك الدين والعمل بموجبه فإن كلا من تفرقهم وكونهم فى شك مريب ومن شرح ذلك الدين لهم على لسان رسول اقه صلى الله عليهُ وسلم سبب للدعوة إليه وآلامر بها وليس المشار إليه ماذكر من التوصيةوالأمر بالإقامة والنهى عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وقيل المشار إليه نفس الدين المشروع واللام بمعنى إلى كما في قوله تعالى(بأن ربك أوحى لها) أي فإلى ذلك الدين فادع ﴿ وَاسْتَقُم ﴾ عليه وعلى الدعوة إليه ﴿ كَمَّا أَمْرَتُ ﴾ وأوحى إليك ﴿ وَلَا تَنْبِعُ أَهُواهُمْ ﴾ الباطلة ﴿ وَقُلْ آمْتُ بِمَا أَذِلِ اللَّهِ مَنْ كَتَابٍ ﴾ أى كتابً كان من الكتب المنزلة لا كالدّين آمنوا بيعض منها وكفروا بيعض وفيه تحقيق الحق وبيان لاتفاق الكتب في الأصول وتأليف لقلوب أهل الكتابين وتعريض بهم وقد مر بيان كيفية الإيمان بها فى خاتمة سورة البقرة ﴿ وأمرت لاعدل بينكم ﴾ في تبليغ الشرائع والاحكام وفصل القضايا عند الهاكمة والحمام وقيل معناه لاسوى بينى وبيشكم ولا آمركم بما لاأعمله ولا أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ولا أفرق بين أكابركم وأصاغركم واللامإما على حِنْمَتُهَا وَالْمَامُورُ بِهِ مُحْدُوفُ أَى أَمْرِتَ بِذَلِكَ لَا عَدَلَ أَوْ زَائِدَةً أَى أَمْرِتَ أَن أعدل والباء محذوفة ﴿ الله ربنا وربكم ﴾ أى خالقنا جميعا ومتولى أمورنا ﴿ لنا أعمالنا ﴾ لا يتخطأنا جواؤها ثواباكأنْ أو عقابا ﴿ وَلَـكُمُ أَعَالَـكُمُ ﴾ لاتجاوزُكُمُ آثارها أنستفيد بحسناتكم وتتضرر بسيآ تكم ﴿ لاَ حجةً بيتنا وبينكم ﴾ أى لا محاجة ولا خصومة لأن الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ﴿ الله يجمع بيننا ﴾ يوم القيامة ﴿ وَإِلَهِ المصير ﴾ فيظهر هناك حالنا وحالكم وَهذا كما ترى عاجزة في مواقفُ المجاوبة لا متاركة في مواطن المحاربة حتى يصار إلى النسخ بآية الفتال ﴿ وَالَّذِينَ يَحَاجُونَ فَي اللَّهُ ﴾ أى فى دينه ﴿ من بعد ما استجيب أنَّ ﴾ من بعد ما أستجاب له الناس ودخلوا ا فيه والتعبير عن ذلك بالاستجابة باعتبار دعوتهم إليه أو من بعد ما استجاب الله لرسوله عليه الصلاة والسلام وأيده بنصره أوْ من بعد ما استجاب له أهل الكتاب بأن أقروا بنبوته عليه الصلاة والسلام واستفتحوا به قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام وذلك أن اليهود والنصارى كانوا يقولون للمؤمنين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن خير منكم وأولى بالحق ﴿ حجتهم داحصة عند ربهم) زالة زائة باطلة بل لا حجة لهم أصلا وإنما عبرَ عن أباطيلهم بالحجة معارأة معهم على زعهم الباطل ﴿ وعليهم غضب ﴾ عظيم لمكابرتهم الحق بعد ظهوره ﴿ وَلَهُمْ عَذَابَ شَدِيدٌ ﴾ لا يقاهر قدره ﴿ الله آلذي أَزَّلَ الْكُتَابِ ﴾ أى جنس الكتاب ﴿ بَا لِمَنَّ ﴾ ملتبساً به في أحكامَه وأخباره أو بما يحق إزاله من العقائد والأحكامُ ﴿ والميزان ﴾ والشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس أو نفس العدلُ بأن أنزلَ الأمر به أو آلة الوزن ﴿ وَمَا يُعْرِيكُ ﴾ أى أى شيء بجعلك عالما (لعل الساعة) التي يخبر بمجيمًا الكتاب الناطق بالحق ﴿ قريب ﴾ أى شيء قريب أو قريب مجيبًها وقبل القريب بمعنى ذات قرب أوَالساعة بمُعنى البعث والمعنى أنها على جناح الإنيان فاتبع الكتاب واعمل به وواظب على المدل قبل أن يفاجئك اليوم الذي يوزن فيه الأعبال ويوفى جراؤها .

﴿ يستعجل بها الدين لا يؤمنون بها ﴾ استعجال إنكار واستهزاء كانوا

يقولون منى هي ليتها قامت حتى يظهر لنا الحق أهو الذي نحن عليه أم الذي عليه عمد وأصحابه ﴿ والذين آمنوا مشفقون منها ﴾ خانفون منها مع اعتناء بها لتُوقع النواب ﴿ وَيُعلُّمونَ أَنَّهَا الحَقِّ ﴾ أى الـكَأنُّن لا محالة ﴿ أَلَّا إِن الذين يمارون في الساعة ﴾ يمحادلون فيها من المرية أو من مريت الناقة إذا مسحت ضرعها بشدة للحلب لآن كلا من المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة ﴿ لَفِي صَلالَ بِعِيد ﴾ عن الحق فإن البعث أشبه الغائبات بالمحسوسات فن لم يتداً لِل تجورِه فهو عَن الاهتداء إلى ما وراءه أبعد وأبعد ﴿ الله لطيف بعباده ﴾ أي بر بليغ البر بهم يفيض عليهم من فنون ألطافه ما لايكاد يناله أيدى الافكار والظنون ﴿ يرزقُ من يشاء ﴾ أن يرزقه كيفها يشاء فيخص كلا من عباده بنوع من البر على ما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة ﴿ وهو القوى ﴾ الباهر القدرة الغالب على كل شي. ﴿ العربِ ﴾ المنيع الذي لا يغلب ﴿ مِنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثُ الآخِرَةُ ﴾ الحَرْثُ فِي ٱلْأَصْلِ إِلْقَاءُ البَّذِرِ فِي الأَرْضِ يُطْلَقَ عَلَى الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال وتتائيمها بطريق الاستمارة المبنية على تشبهها بالغلال لحاصلة من البذور المتصمن لتشبيه الأعمال بالبذور أى من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة ﴿ رَّدِ لَهُ فَي حَرَّتُهُ ﴾ نصاعفك . له ثوابه بالواحد عشرة إلى سبعمائة فما فوقها ﴿ وَمِنْ كَانَ يُرَيِّدُ ﴾ بأعماله ﴿ حرث الدنيا ﴾ وهو متاعها وطبياتها ﴿ نَوْتَهُ مَنَّها ﴾ أيوشيا منها حسبا قسمنا له إلاما بريده ويبتغيه ﴿ وما له في الآخرة من نصبب ﴾ إذ كانت همته مقصورة على الدنيا وقد مر تفصيله في سورة الإسراء .

و أم لهم شركاء ﴾ أى بل ألهم شركاء من الشياطين والهمرة التقرير والتخريع ﴿ شرعوا لهم ﴾ بالتسويل ﴿ من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ كالشرك وإنكار البحث والعمل الدنيا وقيل شركاؤهم أوثاتهم وإضافتها إليه الإنهماالذين جعلوها شركاء فه تعالى وإعتاد الشرع إليها الآنها سبب ضلالتهم وافتتانهم. كقوله تعالى (إنهن أضلان كثيرا) أو تماثيل من سن الضلالة لهم ﴿ ولولا كلمة الفسل ﴾ أى القضاء النبايق بتأخير الجواء أو السدة بأن الفصل يكون يوم

القيامة ﴿لقعنى بينهم﴾ أى بين الكافرين والمؤمنين أوبين المشركينوشركائهم ﴿ وَإِنْ اَلْظَالَانِ لَمْ عَذَابَ أَلَيمٍ ﴾ وقرىء بالفتيح عطفًا على كلمة الفصل أى وَلُولَاكُلُمَةُ الفَصَلُ وَتَقَدِيرِ عَذَابُ الظَّالَمِينَ فِي الْآخِرَةُ لَقَعَى بِينِهُم فِي الدِّنيا فإن العذاب الآليم غالب في عذاب الآخرة ﴿ ثرى الطالمين ﴾ يوم القيامة والحطاب لمكل أحد عن يصلح له القصد إلى أن سوء حالهم غير تختص برؤية راء دون راه ﴿ مشفقين ﴾ خَانفين ﴿ بما كسبوا ﴾ من السيَّات ﴿ وهو واقع بهم ﴾ أى ووبالة لاحق بهم لا محالة أشَغقوا أو لم يَشفقوا والجلة حَال من ضمير مشفقين أو اعتراض ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَلُوا الْصَالَحَاتُ فِي رَوْضَاتُ الْجِنَاتُ ﴾ مستقرون في أطيب بقاعًا وأزهها ﴿ لِحْمَ مَايِشًا وَنَ عَنْدُ رَبِّهِم ﴾ أي ما يشتهو نه إمن فنون المستلذات حاصل لهم عندَ ربهم على أن عند ربهم ظُرَف للاستقرار العامل في لهم وقيل ظرف ليشاءون ﴿ ذَلِكُ ﴾ إشارة إلى ما ذكر من حال المؤمنين ومًا فيه من معنى البعد للإيذانَ يعد مَنزلة المشار إليه ﴿ هُو الفَعْمَلُ الْكَبِيرِ ﴾ الذي لا يقادر قدره ولا يبلغ فايته ﴿ ذلك ﴾ الفضل السَّكبير هو ﴿ الذي يبشُّر اقد عباده ﴾ أي يشرهم به لحذف الجار ثم المائد إلى الموصول كما في قوله تعالى (أهذا الذي بعث الله رسولا) أو ذلك التبشير الذي بيشره الله تعالى عباده ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ وقرى. يبشر من أبشر .

(قل لا أسالكم عليه) روى أنه اجتمع المشركون في جمع لهم فقال بمضهم لبمض أرون أن محمد يسأل على ما يتماطاه أجرا فنزلت أى لا اطلب منكاعلى ما أنا عليه من التبليغ والبشارة (أجرا) نفما (إلا المردة في القرف) أي إلا أمر تقود في لقر أبق منكم أو تودوا أهل قرابق وقبل الاستئنام منقطع والمحقى لا أسالكم أجرا قط ولكن أسالكم المودة وفي القرف حالمتها أي إلا المودة ثابتة في القرف مصدر كالولتي يمني القرابة والقرف مصدر كالولتي يمني القرابة روى أنها لما نو لدين عاد موديم وروى أنها لما نوليا عام والتي على موديم تالي الروافة من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليا موديم تال على وناطمة وابناهما وعن النبي على القدعلية وسلم حرمت الجنة على من ظاراهل (و صابر السهود حناس)

بيتى وآذانى فى عترتى ومن اصطنع صنيمة إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه فأنا أجازيه عليها غدا إذا لقينى يوم القيامة وقيل القربى التقرب إلى الله أى إلا أن تودوا الله ورسوله فى تقربكم إليه بالطاعة والعمل الصالح وقرى، إلا مودة فى القربى ﴿ ومن يقترف حسنة ﴾ أى يكتسب أى حسنة كانت فتتناول مودة ذى القربى تناولا أوليا وعن السدى أنها المرادة وقيل نزلت فى الصديق رضى الله عنه ومودته فهم ﴿ نرد له فها ﴾ أى فى الحسنة ﴿ حسنا ﴾ بمضاعفة الثواب وقرى، يزد أى يزد الله وقرى، حسنى ﴿ إن الله نخور ﴾ لمن أذنب ﴿ شكور ﴾ لمن أطاع بتوفيقه النواب والتمضل عليه بالزيادة ،

﴿ أَمْ يَقُولُونَ ﴾ بَلُ أَيْقُولُونَ ﴿ افْتُرَى ﴾ محمد ﴿ عَلَى اللَّهَ كَذَبًّا ﴾ بدموى النبوة وَثَلَاوَةَ القرآنَ على أن الهمزةُ للإنكارُ النوبيَخي كَأَنْهُ قيل أَيْبَالكُون أن ينسبوا مثله عليه السلام وهو هوإلى الافتراء لا سيما الافتراء على اقدالذي هو أعظم الدرى وأفحشها وقوله تعالى ﴿ فَإِن يَشَا اللَّهُ يَخْتُم عَلَى قَلْبُكُ ﴾ استشهاد على بطلان ما قالوا ببيان أنه عليه السلام لو افترى على الله تعالى لمنعه من ذلك قطما وتحقيقه أن دعوى كون القرآن افتراء عليه تعالى قول منهم بأنه تعالى لايشا صدوره عن النبي صلى اقه عليه وسلم بل يشاء عدم صدوره عنه ومن ضرورته منمه عنه قطما فكأنه قيل لوكان افراء عليه تمالي لشاء عدم صدوره عنك وإن يشأ ذاك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث لم يكن الأمر كذلك بل تواثر الوحى حينا فحينا تبين أنه من عند الله تعالى هذا وقيل المعنى إن يشأ يجعلك من المختوم على قلوبهم فإنه لا يحترى، على الافتراء عليه تعالى إلا من كان كذلك ومؤداه استبعاد الافتراء من مثله عليه السلام وأنه في البعد مثل|الشرك بانة والدخول في جلة المحتوم على قلوبهم وعن تنادة يختم على قلبك ينسك القرآن ويقطع عنك الوحى يعنى لو أفترى عَلَى الله الكذَّب لفعل به ذلك وهذا معنى ما قيل لو كذب على الله لاتساه القرآن وقبل بختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك أذاهم ﴿ وِيمِحْوَ اللَّهِ البَّاطَلُ وَيَحَقُّ الْحَقِّ بَكُلَّاتِهِ ﴾ استثناف مقرر لنني الافتراء غير

معطوف على يختم كما ينبي. عنه إظهار ألاسم الجليل وسقوط الواو كما في بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما في قوله تعالى (ويدع الإنسان بالشر) أي ومن عادته أنه تعالى يمحر الباطل ويثبت الحق بوحيه أو بقضائه كقوله تعالى (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه) فاوكان افتراء كا زعموا لمحقه و دمغه أو عدة لرسول الله صلى أنه عليه وسلم بأنه تمالى يمحو الباطل الذى هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذي هو عليه بالقرآن أو بقضائه الذي لا مرد له بنصرته عليهم ﴿ إِنَّهُ عَلَمُ بَدَّاتَ الصَّدُورَ ﴾ فيجرى عليها أحكامها اللائقة بها من المحو والإثبات ﴿ وَهُو الَّذِي يَقِبُلُ التَّوْبَةُ عَنْ عَبَادَهُ ﴾ التوبَّة هي الرَّجُوعُ عن المعاصى بالندم عُلَّمَا والعرم على أن لا يعاودها أبدا وروى جابر رحى آفه عنه أن أعرابياً دخل مسجد رسول صلى الله عليه وسلم وقال اللهم إنى أستنفرك وأتوب إليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى اقه عنه يا هذا إن سرعة اللسان بالاستغفار توبُّه الكذابين وتوبنك هذه تحتاج إلى التوبة فقال يا أمير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الإعادة وردُّ المظالم وإذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعسيَّة وإذاقتها مرآرة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كالضحك ضحكته ﴿ وَيَعْفُو عَنِ السَّبِئَاتِ ﴾ صغيرها وكبيرها لمن يشاء ﴿ وَيَعْلُمُ مَا يَغْطُونُ ﴾ كانتأ ماً كان من خير وشر فيجازى ويتجاوز حسما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وقرىء ما تفعلون بالتاء ﴿ويستجيبُ الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أى يستجيب لله لهم لحذف اللام كَمَا في قوله تعالى (وإذا كالوهم) أي كالوا لهُم والمراد إجابة دعوتهم والإثابة على طاعتهم فإنها كدعاء وطلب لما يترتب عليمأ ومنه قوله عليه السلام أفعنل النحاء. الحد لله أو يستجيبون الله بالطاعة إذا دعاهم إليها وعن إبراهيم بن أدم أنه قبل له ما بالنا ندعو فلا تجاب قال لانه دعاكم ولم تجيبوه ثم قرآ (واقه يدعو إلى دار السلام) ﴿ ويزيدهم من فعله ﴾ على يها سألوا واستُحقوا بموجب الوعد ﴿ والـكافرُون لهُمْ عذابُ شديد ﴾ بدُّل ما للؤمنين من الثواب والفضل المزيد .

﴿ وَلُو بُسِطُ اللَّهِ الرَّقَ لَعِبَادُهُ لِغُوافَى الْأَرْضَ ﴾ لتكبروا وأفسدوا فيهابطرا أو لعَلا بعضهم على بعض بالاستيلاء والاستعلاء كما عليه الجبلة البشرية وأصل البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيها يتحرى من حيث الكمية أوالكيفية ﴿ ولكن ينزل بقدر) أى بتقدير (ما يشام) أن ينزله عا تقتضيه مشيئته (إنه بعباده خبير بصيركَ محيط بخفايا أمورهم وأجلاياها فيقدر لـكل واحدمنهم فَى كل وقت من أوقاتهم ما يلبق بشأنهم فيفقر ويغنى وبمنح ويعطى ويقبض ويبسط حسبما تقتضيه الحكمة الربانية وأو أغناه جيما لبغوآ ولو أفقرهم لهلكوا وروى أن أهل الصفة تمنوا الغبى فنزلت وقيل نزلت فىالعربكانوا إذا أخصبوا تحاربوا وإذا أجدبوا انتجموا ﴿ وهو الذي ينزل النيث ﴾ أى المطر الذي يغيثهم من الجدب ولذلك خص بالتافع منه وقرى. ينزل من الإنزال ﴿ من بعد ماقنطوا ﴾ يئسوا منه وتقييد تنزيله بذلك مع تحققه بدونه أيضا لتذكركمال النعمة وقرىء بكسر النون ﴿ وينشر رحمه ﴾ أي بركات الفيث ومنافعه في كل شي. من السهل والجبل والنبات والحيوان أو رحمته الواسمة المنتظمة لما ذكر انتظاما أوليا ﴿ وهو الولى ﴾ الذي يتولى عباده بالإحسان ونشر الرحمة ﴿ الحميد ﴾ المسنحق للَّحمد على ذلك لا غيره ﴿ ومن آياته خلق السموات والأَرض ﴾ على ما مما عليه من تماجيب الصنائع فَإِنها بذائها وصفائها تدل على شئونه المظيّمة ﴿ ومابِث فهِماً)عطفعل السموات أو الحلق (من دابة) من حي على إطلاق اسم المسبب هُلِي السَّبِأُو مَا يَسِعَلَى الْأَرْضَ فَإِنَّ مَا يُخْتَصُّ بَأَحَدُ الشَّيْشِينُ المُتَجَاوِرِينَ يَصْع فسبته إليهما كما في قوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما بخرج من لللع وقد جوز أن يكون للملائكة عليهم السلام مشى مع الطيران فيوصفوا بالدييب وأن يخلق افه في السياء حيوانًا يمشون فها مشي الأناسي على الارض كما ينبي. عنه قوله تعالى (ويخلق ما لاتعلمون) وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فوق الساء السابعة عر من أسفله وأعلاه كما بين الساء والأرض ثم فوق ذلك ممانية أوعال بين ركهن وأظلافهن كما بين السياء والارض ثم غرق^{اً} ذلك العرش العظيم .

(وهو على جمهم) أى حشرهم بعد البعث للمحاسبة وقوله تعالى (إذاشاء) متعلق بما قبله لا بقوله تعالى (قدير) فإن المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته وإذا عند كونها بمعنى الوقت كا تدخل الماضي تدخل المصارع (وما أصابكم من معيبة كانت (فها كسبت أيديكم) أى فهي بسبب معاصيكم التي اكتسبتموها والفاء لأن ما شرطية أو متضمنة لمضى الشرط وقرى، بدونها اكتفاء بما في الباء من معنى السبية (ويسفو عن كثير) من الدنوب فلا يعاقب عليها والآية مخصوصة بالمجرمين في أن ما أصاب غيرهم لاسباب أخرى منها تعريضه للثواب بالصبر عليه (وما أتم بمعجرين في الأرض) فأثنين ما قضى عليكم من المصائب وإن هربتم من أقطارها كل مهرب (وما لكم من دون الله من ولى) يحميكم منها (ولا نصبر) يدفعها عنكم .

(ومن آياته الجوار) السفن الجارية (في البحر) وقرى، الجوارى (كالآعلام) أى كالجبال على الإطلاق لا التي عليها النار للاهتداء خاصة (إن يشأ يسكن الربح) التي تجربها وقرى، الرباح (فيظالن روا كد على ظهره) فيبقين ثوابت على ظهر البحر أى غير جاريات لا غير متحركات أصلا (إن في ذلك) الذى ذكر من السفن اللاقى يجربن تارة وبركدن أخرى على حسب شفية مالى (لآيات) عظيمة في أنفسها كثيرة في المدد دالة على ما ذكر من التوجه إلى مثل في المنال (لكل صبار شكور) لكل من حبس نفسه عن التوجه إلى ما لا ينبنى ووكل همته بالنظر في آيات اقد تعالى والتفكر في آلائه أو لكل مؤمن كامل فإن الإيمان نصفه صبر ونصفه شكر (أو يوبقهن بما كسبوا) عطف على يسكن والمهنى إن يشأ يسكن الربح فيركدن أو يرسلها فيرقن بصفها المفق قي له تعالى (ويعف عن كثير) لمنا أن المفنى أو يرسلها فيوبق ناسا ويربخ آخرين بطريق العفو عنهم وقرى، ويعفو على الاستثناف (ويعلم الذي يجادلون في آياتنا) هطف على عقم وقرى، ويعفو على الاستثناف (ويعلم الذي يجادلون في آياتنا) هطف على عالم مقدرة مثال ليتلائمة منهم وليه في الاستثناف (ويعلم الذي يجادلون في آياتنا) هطف على عالم مقدرة مثال ليتلائمة منهم وليه في الاستثناف (ويعلم الذي يجادلون في آياتنا) وقوله (ولنعلمه من تأديل الآخلة يديد) و نظائرهما وقرى، والنجملة آية الناس) وقوله (ولنعلمه من تأديل الآخلة يك في ونظائرهما وقرى،

بالرفع على الاستئناف وبالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى وإن يشأ يجمع بين إهلاك قوم وإنجاء قوم وتحذير قوم (ما لهم من محيص) أى من مهرب من العذاب والجلة معاق عنها الفعل (فا أوتيتم من شيء) مما ترغبون وتتنافسون فيه (فتاع الحيوة الدنيا) أى فهو متاعها تتمتمون به مدة حياتكم (وما عند الله) من ثواب الآخرة (خير) ذاتا لحلوص نفعه (وأبق) زمانا حيث لا يرول ولا يفنى (للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) لا على غيره أصلا والموصول الآول لما كان متضمناً لمنى الشرط من حيث أن إبناء ما أوتوا سبب النمتع بها في الحيوة الدنيا دخلت جوابها الفاء بخلاف الثاني وعن على رضى الله عنه أنه تصدق أبو بكر رضى افة عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين فنوات وقو له تعالى:

(والذين يحتنبون كبائر الإثم) أى الكبائر من هذا الجنس (والفواحش وإذا ما غضبوا هم يتغرون كي مع ما يعده عطف على الدين آمنوا أو مدح بالنصب أو الرفع وبناء يغفرون على الصمير خبرا له للدلالة على أنهم الاخصاء بالمنفرة حال الغضب لمرة منالها وقرىء كبير الإثم وعن ابن عباس رضى اقد عنهما كبير الإثم الشرك (والدين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة) ول فى الانصار دعاه رسول اقد صلى اقد عليه وسلم إلى الإيمان فاستجابوا له (وأمره شورى بينهم) أى ذو شورى لا ينفردون برأى حتى يتشاوروا ويجتمعوا عليه وكانوا قبل الهجرة وبعدها إذا حزبهم أمر اجتمعوا وتشاوروا (وعما لوقوعها عند اجهاعهم المصلوات (والدين إذا أصابهم البنى هم ينتصرون) أى فى سبيل الحير ولمل فصله عن قرينه بذكر المشاورة أى ينتقمون عن بنى عليهم على ما جمله اقد تعالى لهم كراة التذلل وهو وصف أى ينتقمون عن بنى عليهم على ما جمله اقد تعالى لهم كراة التذلل وهو وصف في ناها عبد وصفهم يسائر مهمات الفضائل وهذا لا يتافى وصفهم بالنفران كان كلا منهما فشيلة محودة فى موقع ضاحبه فإن كلا منهما فشيلة محودة فى موقع ضاحبه فإن كلا منهما البنى وعليه قول من قال :

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت الليم تمردا فوضع الندى فيموضع السيف بالملا مضركوضع السف فيموضع الندى وقوله نمالي ﴿ وَجَوْاء سَبَّتُهُ سَبُّتُهُ مِنْهُمْ ﴾ بيان لوجه كون الانتصار من الحصال الحيدة مع كونه في نفسه إساءة إلى الغير بالإشارة إلى أن البادي. هو الذي فعله لنفسه فان الافعال مستقبعة لاجريتها حتما إن خيرا فخير وإن شرا فشر وفيه تنبيه على حرمة التعدى وإطلاق السبئة على الثانية لأنها تسوء من نرلت به ﴿ فَن عَمَا ﴾ عن المسى. إليه ﴿ وأصلح ﴾ بينه وبين من يعاديه بالعفو والإغضاء كما في قوله تعالى (فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم) ﴿ فَأَجَرُهُ عَلَى اللَّهُ ﴾ عنة مبهمة منبئة عن عظم شأن الموعود وخروجه عن الحد المعبود ﴿ إِنَّهُ لا يحب الظالمين ﴾ البادئين بالسيئة والمتعدين في الانتقام . ﴿ وَلَمْنَ انْتَصَرَ بِعِسْدُ ظَلْمُهُ ﴾ أَيْ بَعْدُ مَا ظَلْمٌ وقد قرى، به ﴿ فَأُولَئْكُ ﴾ إشَارة إلى من باعتبار المعنى كمَّا أن الصميرين لها باعتبار اللفظ ﴿ مَا عَلَيْهِمْ مَن سبيل ﴾ بالمعاتبة أو المعاقبة ﴿ إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ﴾ يبتدئونهم بالإضرار أو يعتدون في الأنتقام ﴿ وَيَبْغُونَ فِي الْأَوْضُ بَغِيرُ أَلَحْقَ ﴾ أي يتكبرون فيها تجبرا وفعادا ﴿ أُولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الظلم والبقى بغير الحق ﴿ لَمُم عَذَابِ أَلِيمٌ ﴾ بسبب ظليهم وبغيهم ﴿ وَلَمْ صَبَّرٍ ﴾ على الآذي ﴿ وَغَمْرٌ ﴾ لمن ظلمه ولم يتتَصَرُّ وفوض أمره إلى الله تَمالى ﴿ إِنْ ذَلْكُ ﴾ الذي ذَكَر مِن أَلْصِيرِ والمنفرةُ ﴿ لِمَن عَرْمَ الْآمُورِ ﴾ أَى لِنْ ذَلْكُ مَنْهُ خُذَفَ ثُقَّةً بغاية ظهوره كما في قولهم السمن منوان بدرهم وهذا في المواد التي لايؤدى العفو إلى الشركما أشير إليه ﴿ ومن يضلل الله فنا له من ولى من بعده ﴾ من ناصر يتولاه من بعد خذلانه تَمالى إراه ﴿ وَرَى الطَّالِمِينَ لَمَا وَأُواْ العَدَابُ ﴾ أي حين يرونه وصيغة الماضي للدلالة على التَعفِق ﴿يقولون هل إلى مرد﴾ أي الحدجمة إلى الدنيا ﴿ من سبيل ﴾ حتى نؤمن وتسمّل صالحا ﴿ وتراهم يعرضون عليها ﴾ أى على النارَ المعلول عليها بالعداب والخطاب في الموضِّعين لكل من يتأتى منه البروية ﴿ خَاشِمِينَ مِنَ الذِلِ ﴾ متذلفينِ متضائلين بمـا دهاهم ﴿ يَنظرونَ مِن طرف خفى ﴾ أى يبتدى. نظرهم إلىالنار من تحريك لآجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر إلى السيف ﴿ وقال الذين آمنوا إن الحاسرين ﴾ أى المتصفين بحقيقة الحسران ﴿ الذين خسروا أنفسهم وأهلهم ﴾ بالتعريض للمذاب الحاله ﴿ يوم القيامة أى القيامة ﴾ إما ظرف فحسروا فالقول فى الدنيا أو لقال فالقول يوم القيامة أى يقولون حين يرونهم على تلك الحال وصيغة الماض للدلالة على تحققه وقوله تعالى ﴿ أَلا إِنَّ الطَّالَمِينَ فَي عَذَابٍ مَقْمٍ ﴾ إما من تمام كلامهم أو تصديق من القة تعالى لهم .

(وما كان لهم من أوليا. ينصرونهم) برفع العذاب عنهم (من دون الله) حسم كانوا يرجون ذلك فى الدنيا (ومن يعملل الله فما له من سييل) يؤدى ساركہ إلى النجاة

واستجيبوا لربكم) إذا دعاكم إلى الإيمان على لسان نبيه (من قبل أن مرد أو من قبل أن يوم لامرد له من اقد) أى لا برده اقد بعد ما حكم به على أن من صلة مرد أو من قبل أن ياقى من اقد يوم لا يمكن رده (ما لكم من ملجأ يومئذ) أى مفر تلتبخون إليه (وما لكم من نكير) أى إنكار لما اقترفتموه لانه مدون في صحاف أعمالكم وقد حليكم جوارحكم (فإن أعرضوا فإأرسلناك عليهم حفيظا) تلوين المكلام وصرف له عن تحالب الناس بعد أمره بالاستجابة عا تدعوه إليه فها أرسلناك رقيباً وعاسبا عليهم (إن عليك إلا البلاغ عا تدعوه إليه فها أرسلناك رقيباً وعاسبا عليهم (إن عليك إلا البلاغ) وقد فعلت (وإنا إذا أدقنا الإنسان منا رحمة) أى نعمة من الصحة والمني أى بلاء من مرض وفقر وخوف (بما قدمت أبدهم فإن الإنسان كفود) لبيا بل أي بلاء من مرض وفقر وخوف (بما قدمت أبدهم فإن الإنسان كفود) بيع الما من خواص الجرمين لغلبتهم فيا بين الإفراد وتصدير المرطة الأفول بإذا من من خوام البناد الإذائة إلى فون العظمة التنبه على أن إيصال النعمة عقق الوجود كثير اسناد الإذائة إلى فون العظمة التنبه على أن إيصال النعمة عقق الوجود كثير

الوقوع وأنه مفتضى الذات كما أن تصدير الثانية بإن وإسناد الإصابة إلى السيئة وتعليلها بأعالهم للإيذان بندة وقوعها وأنها بمعرل عن الانتظام فى سلك الإرادة بالذات ووضع الظاهر موضع الضمير القسجيل على أن هذا الجلس موسوم بكفران النعم ﴿ فَهُ مَلَكَ السَّمُواتَ وَالْارْضَ ﴾ فمن قنيته أن يملك التصرف فهما وفى كلُّ مَا فهما كيفها يشاء ومن جملته أنَّ يقسم النعمة والبلية حسباً بريده ﴿ يَخْلَقَ مَا يَشَاءً ﴾ نما تعلمه ومما لا تعلمه ﴿ يَهِبَ لَمْنَ يَشَاءَ إِنَانًا ﴾ من الاولاد ﴿ وَبِهِ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورِ ﴾ سنهم من غير أن يكون فرداك مدخلُ لاَحد ﴿ أُو يَرُوجهم ﴾ أى يقرن بين الصنفين فيهيما جميما ﴿ ذَكُرُ انَا وَإِنَا تَا قالوا معنى يروجهم أن تلد غلاما ثم جارية أو جارية ثم غلامًا أو تلد ذكرًا وأثنى توأمين﴿ ويجمل من يشاء عقبًا ﴾ والمعنى يحمل أحوال العباد في حق الأولاد غنلفة على ما تقتضيه المشيئة فهن فهب لبعض إما صنفا واحدا من ذكر أو أنى وإما صنفين ويعقم آخرين ولعل تقديم الإناث لآنها أكثر لتكثير النسل أو لان مساق الآية للدلالة على أن الواقع مَا تتعلق به مشيئته تعالى لا ماتتملق به مشيئة الإنسان والإنات كذلك أو لأن الكلام فىالبلاء والعرب تعدهن أعظم البلايا أو لتطبيب قلوب آبائهن أو للمحافظة على الفواصلولذلك عرف الذكور أو لجبر التأخير وتغيير العاطف في الثالث لآنه قسيم المشترك بين القسمين ولا حاجة إليه في الرابع لإفساحه بأن قسيم المشترك بين الاقسام المتقدمة وقيل المراد بيان أحوال الانبياء عليهم السلام حيث وهب لشعيب ولوط إناثآ ولإبراهم ذكورا وللني صلى أفه عليه وسلم ذكورا وإناثا وجمل عبي وعبسي عقيمين ﴿ إنه عليم قدير ﴾ مبالغ في الطم والقدرة فيفعل ما فيه حَكُمة ومصلحة .

﴿ وَمَا كَانَ لَبُشْرَ ﴾ أَى وَمَا صَحَ لَفَرَدُ مِنْ أَفَرَادُ الْبُشْرِ ﴿ أَنْ يَكُلُمُهُ اللَّهُ ﴾ بوجه مِن الوجوء ﴿ إِلَا وَحِياً ﴾ أَى إِلَا بَانَ بِوجَى إليه وبليمه ويقذف في قلبه كما أوحى إلى أم موسى وإلى إبراهي عليما السلام في ذبح ولنه وقد روعهِ عن مجاهد أوخى الله إلزبور إلى داوذٍ عليه السلام في صدره أو بأن يسمعه كلامه الذي يخلقه في بعض الآجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه وهو المراد بقوله تعالى ﴿ أَو من وراء حجابٍ ﴾ فإنه تمثيل له بحال الملك المحتجب الذي يكام بعض خُواصه من وراء الحجاب يسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما عوسى وكما يكلم الملائكة عليهم السَّلَام أو بأن يكلمه بواسطة الملك وذلك قوله تعالى ﴿ أَوْ يُرسَلُ رَسُولًا ﴾ أَى مَلَكًا ﴿ فَيُوحَى ﴾ ذلك الرسول إلى المرسل إليه الذي هو الرسول أأبشري ﴿ بِإِذْنَهُ ﴾ أي بأمرَّه تعالى وتبسيره ﴿ مَا يِشَاء ﴾ أن يوحيه إليه وهذا هو الذيُّ يَجْرَى بينه تعالى وبين الأنبياء عليَّهم الصلاة والسلام في عامة الأوقات من الكلام وقيل قوله تمالًى وحيا وقوله تعالىأو برسل مصدران واقعان موقع الحال وقوله تعالى أو من وراء حجاب ظرف واقعموقهما والتقدير وما صح أن يكلم إلا موحيا أو مسمعا من وراه حجاب أو مرسلاً وقرى. أو يرسل بالرفع على إضمار مبتدأ وروى أن اليهود قالت النبي عليه الصلاة والسلام ألا تكلم آلة وتنظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه فإنا لن نؤمن حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام لم ينظر موسى عليه السلام إلى الله تعالى فنزلت وعن فأنشة رضي الله عنها من زعم أن محدا رأى ربه فقد أعظم على اقة الفرية ثم قالت رضى الله عنها أو لم تسمعواً ربكم يقول فتلت هذه الآية ﴿ إَنه على ﴾ متمال عن صفات المخلوقين لا يتانى جريان المفاوضة بينه تعالى ويينهم إلا بأحد الوجوء المذكورة ﴿ حكم ﴾ يجرى أفعاله على سنن الحكمة فيكلم تارة بواسطة وأخرى بدونها إماإلهامأوإما خطاباً ﴿ وَكَذَلْكَ ﴾ أَى ومثل ذلك الإيماء البديع ﴿ أُوحِينَا إليك روحًا من أمرنا ﴾ مو القرآن الذي هو القلوب بمنزلة الروح للأبدان حبث يحييها حياة أبدية وقيل هو جبريل عليه السلام ومعنى إيحائه إليه علمهما السلام إرساله إليه بالوحى (ما كنت تدرى) قبل الوحى (ما الكتاب) أي أي شيء هو ﴿ وَلَا الْإِيمَانَ ﴾ أي الإيمان بتفاصيل ما في تضاعيف الكتاب من الآمور التي لاتهتدي إليها المقول لا الإيمان يما يستقل به المقل والنظر فإن درايته عليه الصلاة والسلام له عا لا ريب فيه قطعا ﴿ وَلَكُنْ جَعَلْنَاهُ ﴾ أى الروح الذي أوحيناه إليك ﴿ نُورا نهدى به من نشاءً عدايته ﴿ من عبادنا ﴾ وهو الدى يصرف اختياره نحو الاهتداء به وقوله تعالى ﴿ وَإِنَّكُ اتَهْدَى ﴾ تقرير لهدايته لقالى وبيان الحكيفيتها ومفعول التهدى محذوف ثقة بغاية الظهور أى وإنك التهدى بدلك النور من نشاء هدايته ﴿ إلى صراط مستقم ﴾ هو الإسلام وسائر الشرائع والآحكام وقرى. لتهدى أى ليهديك الله وقرى، لتدعو ﴿ صراط لق ﴾ بدل من الآول وإصافته الى الاسم الجليل ثم وصفه بقوله تعالى ﴿ الذي له ما في السموات وما في الآرض ﴾ لتفخيم شأنه وتقرير استقامته وتأكيد وجوب سادكه فإن كون جميع ما فيما من الموجودات له تعالى خلقا وملكا ما فيهما قاطبة لا إلى غيره ففيه من الوحد للهندين إلى الله تصير الأمور ﴾ أى أمور للهنالين عنه ما لا يخفي ، عن رسول الله صل الله عليه وسلم من قرأ سورة حم عسق كان بمن تدلى عليه الملائكة ويستغرون ويسق حون له .

حيم سورة الزخرف ﴾. مكية ، وقيل إلا قوله (واسأل من أرسلنا) وآياتها تسع وثمانون ﴿ يسم الله الرحمن الرحيم ﴾

رحم ﴾ الكلام فيه كالذى مر فى فاتحة سورة يس خلا أن الظاهر على لقدير إسميته كونه اسما للقرآن لا السورة كما قبل فإن ذلك مخل بجزالة النظم المكريم ﴿ والكتاب ﴾ بالجر على أنه مقسم به إما ابتداء أو عطفا على حم على تقدير كونه بحرورا بإضار باء القسم على أن مدار العلق المفايرة فى العنوان ومناط تمكرير القسم المبالغة فى تأكيد مصمون الحلة القسمية ﴿ المبين ﴾ أى البين لم أنزل عليهم لكونه بلغتهم وعلى أساليهم أو المبين لطريق الهدى من طريق الصلالة الموصح لمكونه بلغتهم وعلى أساليهم أو المبين لطريق الهدى من طريق الدارة الموصح لمكل ما يمتاج إليه في أبواب اللاياة ﴿ إذا بحملناه قرآنا عربيا ﴾

جواب للقسم لكن لا على أن مرجع التأكيد جعله كذلك كما قيل بل ما هو غايته التي يعرب عنها قوله تعالى ﴿ لعلُّهُمْ تعقلون ﴾ فإنها المحتاجة الى التحقيق والتأكيد لكونها منبئة عنالاعتناء يأمرهم وإتمام ألنعمة عليهم وإزاحةأعذارهم أى جمانا ذلك الكتاب قرآنا عربيا لكى تفهموه وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى الفائق وتقفوا على ما يتضمنه من الشواهد الناطقة بخروجه عن طوق البشر وتعرفوا حق النعمة فىذلك وتنقطع أعذاركم بالسكلية ﴿ وَإِنَّهُ فَي أُم الكتاب ﴾ أى فى اللوح المعفوظ فإنه أصل الكتب السهاوية وقرى، إم الكتاب بالكسر (الديناك أي عندنا (العلى) رفيع القدر بين الكتب شريف ﴿ حَكْمِ ﴾ ذو حَكَةً بالغةُ أو محكم وهما خبران لأنَّ وما بينهما بيان لمحل الحسكم كأنه قيل بعد بيان اتصافه بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في أم الكتاب ولدينا والجلة إما عطف على الجلة المقسم عليها داخلة فى حكمها فنى الإقسام بالقرآن على علو قدره عنده تمالى براعة بديعة وإيذان بأنه من علو الشأن بحيث لايحتاح في بيانه إلى الاستشهاد عليه بالإقسام بغيره بل هو بذاته كاف في الشهادة على ذلك من حيث الإقسام به كما أنه كاف فيها من حيث إعجازه ورمز إلى أنه لا يخطر بالبال عند ذكره شيء آخر أولى منه بالإنسام به وإما مستأنفة مقررة لعلو شأته الذي ألباً عنه الإنسام به على منهاج الاعتراض في قوله تعالى (ولمنه لقسم لو تعلمون عظيم) وبعدما بين علو شأن الغرآن العظيم وحقق أن إنزاله على لفتهم ليمقلوه ويؤمنوا به ويعملوا بموجبه عقب ذلك بإنكار أن يكون الأمر بخلافه فقيل ﴿ أَفْتَصْرِبَ عَنْكُمُ الذُّكُرُ ﴾ أى ننحيه ونبعده عنكم مجاز من قولهم ضرب الغرائبُ عن الحوضُ وفيه إشعار بانتضاء الحكمة توجه الذكر اليهمُ وملازمته لهم كا"نه يتهافت عليهم والفاء للعطف على محذوف يقتعنيه المقام أى أنهلكم فننخى الذكر عنكم (صفحا) أي إعراضاً عنكم على أنه مفعول أه للذكور أومصدر مؤكد لمادل موعليه فإن التنحة منبئة عن الصفح والإعراض قطما كأنه قبل أفنصفح عنكم صفحا أو بمعنى الجانب فينتصب على الظرفية أى التنجيمة كر جانبا (إن كنتم قولها مسرفين) أى لأن كنتم منهمكين فالإسراف

مصرين عليه على منى أن حالكم وإن اقتضى تغليتكم وشأنك حتى تمو توا على الكفر والصنالة وتبقوا فى الدفاب لكنا لسمة رحمتنا لا نفمل نفك بل تهديكم إلى الحق يارسال الرسول الامين وإنزال الكتابـالمبين وقرى. بالكسر على أن الجلة شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك لاستجهالهم والجزاء محذوف ثقة بدلالة ماقبله عليه وقوله ثمالى:

﴿ وَكُمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نِي فَى الْأُولِينِ وَمَا يَأْتِهِمْ مَنْ نِي إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتُمْرُونَ تقرير كَمْ أَقِلهُ بِبِيانَ أَنْ إِسراف الآمم السالفةُ لم يمنعه تعالى من إرسال الآنبيّاء إليهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليهُ وحلم عنْ استهزاء قومه به وقوله تعالى ﴿ فأهلكنا أشد منهم بطشا ﴾ أي من هؤلاء القوم المسرفين عدة له عليه الصلاة والسلام ووعيد لهم بمثل ما جرى علىالأولين ووصفهم بأشدية البطش لإثبات حكمهم لهؤلاء بطريق الاولوية ﴿ ومضى مثل الاولين ﴾ أى سلف فى القرآن غير مرة ذكر قمستهم التي حقها أنّ تسير مسير المثل ﴿ وَلَئُنَ سَالَتُهُمْ مِنْ خَلَقَ السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ﴾ أيّ ليسندن خلقها إلى من هذا شأنه في الحقيقة وفي نفس الآمر لاأنهم يعيرون عنه جذا العنوان وسلوك هذه الطريقة للإشمار بأن اتصافه تمالى بما سُرد من جلاتلُ الصفات والأفعال وبما يستلزمه ذلك من البعث والجزاء أمر بين لاريب فيه وأن الحجة قائمة عليهم شاؤا أو أبوا وقد جوز أن يكون ذلك عين عبارتهم وقوله تعالى ﴿ الذى جَعَلَ لكم الارض مهدا ﴾ استثناف من جهته تعالى أى بسطها كم تستقرون فيها (وجعل لكم فيها سبلا) تسلكونها في أسفاركم (العلكم تهندون) أي لكي تهتَدوا بساوكُما إلىمقاصَدِكم أو بالتفكر فيها إلىالْتُوَجِيد الذِّي هوالمقصَّد الاصلى ﴿ وَالَّذِى نَوْلُ مِنَ السَّهَاءُ مَاءً بِقَدَرُ ﴾ بمقدار تقتضيه مشيئته المبنية على الحسكم وَٱلْمِالَحُ ﴿ فَانْشَرَنَا بِهِ ﴾ أَى أُحيينًا بِذَلِكَ المَسَاءِ ﴿ بِلَنَّهُ مِينًا ﴾ عاليا عن الخاء والنباتُ بالسكلية وقرى. ميتا بالتقديد وتذكيره لأنَّ البلدة في معنى البلدو المكان والالتفات إلى نون العظمة لإظهاركال العناية بأمر الإحياء والإشعار يعظم خطره (كذلك)أى مثل ذلك الإحياء الذي هو في الحقيقة إخراج النبات من الأرضُ ﴿ تَخْرَجُونَ ﴾ أى تبعثون من قبوركم أحياء وفي التمبير عن إخراج النبات بالإنشار الذي هو إحياء الموتى وعن إحيائهم بالإخراج تفخيم لشأن الإنبات وتهوين لأمر البعث لنقويم سنن الاستدلال وتوصيح منهاج القياس . ﴿ وَالَّذِي خَلَقَ الْآزُواجَ كُلِّهَا ﴾ أي أصناف المخلوقات وعن ابن عباس رضى أنة عنهما الازواج الضروب والانواع كالحلو والحامض والابيض والأسود والذكروالانثى وقبلكل ماسوى افة تعالى فهو زوج كالفوق والتحت والعيين واليسار الى غير ذلك ﴿ وجعل لـكم من الفلك والانعام ما تركبون ﴾ أَى مَا تُركِونَهُ تَعْلَمِهِا ۚ للأَنْعَامُ عَلَى الفَلْكُ فَإِنَّ الرَّكُوبِ مَتَّمَدُ بِنَفْسُهُ واستعاله فَّى الفلك ونحوها بكلمة في للرمز إلى مكانيتها وكون حركتها غير إرادية كما مر في سورةهود عندقوله تعالى وقالـ(اركبوا فيها) ﴿ لتستووا علىظهوره ﴾ أي لتستعلوا على ظهور ما تركبونه منالفلك والأنمام والجَمّع باهتبار المعنى ﴿ثُمَّ تذكروا نسمة ربكم إذا استويتم عليه ﴾ أى تذكروها بقلوبكم معترفين بها مستعظمين لها ثم تحمدوا عليها بالسنتكم ﴿ وتقولوا سبحان الذَّى سخر لنا هذا ﴾ متمجبين من ذلك كما يروى عن النِّي صَلَّى الله عليه وسلم أنه كان إذا وضع رَّجله في الركاب قال بسم أقه فاذا استوى على الدابة قال الحديد على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا إلى قوله تمالى لمنقلبون وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا ﴿ وَمَاكِنَا لِهُ مَقْرَنَينَ ﴾ أى معلية بن من أقرن الشيء إذا أطاقه وأصله وجده قريلتَه لأن الصعب لايكون قرينة للضميف وقرىء بالتشديد والممنى واحد وهذا من تمام ذكر نعمته تعالى إذ يدون أعتراف المنعم عليه بالعجر عن تحصيل النعمة لا يعرف قدرها ولا حق المنعم بها ﴿ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبًّا لِمُنْقَلِّبُونَ ﴾ أى راجعون وفيه إرذان بأن حق الراكب أن يتأمَّل فيا يلابسه من المسير ويتذكر منه المسافرة العظمي التي هي الانقلاب إلى اقه تماَّل فيبني أموره في مسيره ذلك على تلك الملاحظة ولايخطر بياله في شيء عا يأتى ويذر أمراً ينافيها ومن ضرورته أن يكون ركوبه لامر مشروع .

﴿ وجملوا له من عباده جرءاً ﴾ متصل بقوله تعالى ولئن سألتهم . الخ أى وقد جُملواً له سبحانه بالسنتهم واعتقادهم بعد ذلك الاعتراف من عباده وللدا وإنما عبر عنه بالجزء لمزيد أستحالته في حق الواحد الحق من جميع الجهات وقرىء جزؤا بضمتين ﴿ إِنَّ الْإِنسَانَ لَكُفُورَ مِبِينَ ﴾ ظاهر الكفرآن مبالغ فيه ولذلك يقولون ما يَقولون سبحان الله عما يصفُّون ﴿ أَمَ انْخَذَ مَا يَخْلَقُ بنات ﴾ أم منقطمة وما فيها من معنى بل للانتقال من بيان َ بطلان جعلهم له تعالى ولدا على الإطلاق إلى بيان بطلان جعلهم ذلك الولد من أخس صنفيه والهمزة للإنكار والنوبيخ والتمحيب منشأنهم وقوله تعالى (وأصفاكم بالبنين) إما عطف على اتخذ داخل في حكم الإنكار والتعجيب أو حاّل من فاعله بإضمار قد أو بدونه على الحلاف المشهور والالتفات إلى خطابهم لتأكيد الإلزام وتشديد التوبيخ أي بل اتخذ من خلقه أخس الصنفين واختار لكم أفضلهما على معنى هبوا أنكم اجترأتم على إضافة اتخاذ جفس الولد إليه سبحانه مع ظهور استحالته وامتناعه أما كان لــكم شيء من العقل ونبذ من الحياء حتى اجترآتم على التفوه بالعظيمة الحارقة فلعقول منادعاء أنه تعالى آثركم على نفسه بخير الصنفين وأعلاهما وتركيله شرهما وأدناهما وتنكير بنات وتعريف البنين لنربية ما اعتبر فهما من الحقارة والفخامة .

من دلائل الكفر

(وإذا بشر أحده بما ضرب للرحن مثلا) الح استثناف مقرر لما قبله وقبل حال على معنى أنهم نسبوا إليه ما ذكر ومن حالهم أن أحدهم إذا بشر به اغتم والالتفات للإيذان باقتضاء ذكر قبائحهم أن يعرض عنهم وتحكى لغيرهم تعجيباً منها أى إذا أخير أحدهم بولادة ماجمله مثلا له سبحانه إذ الولد لابد أن يجانس الوالد وعائله (ظل وجهه مسودا) أى صاد أسود فى الناية من سوم ما بشر به (وهو كفلم) مملوء من الكرب والكابة والجلة حال وقرى مسود ومسواد على أن فى ظل ضمير المبشر ووجهه مسود جلة وقعت غيرا له،

﴿ أَو مَن يَشَأَ فَى الحَلِيةَ ﴾ تكرير الإنكار وتثنية التوييخ ومن منصوبة بمضمر معطوف على جعلوا أى أو جعلوا من شأنه أن يريى فى الريتة وهو عاجر عن أن يتولى لامره بنفسه فالهموة لإنكار الواقع واستقباحه وقدجور انتصابها بمضمر معطوف على أتخذ فالهمزة حينئذ لإنكار الوقوع واستبعاده وإقحامها بينالمعلوفين لتذكير ما فى أم المنقطعة من الإنكار وتأكيده وللعطف التغاير العنواني أي أو اتخذ من هذه الصفة الذميمة صفته ﴿ وهو ﴾ مع ماذكر من القصور ﴿ فِي الحصام ﴾ أي الجدال الذي لا يكاد يُخلو عنه الإنسان في العادة ﴿ غير مبين ﴾ غير قادر على تقرير دعواه وإقامة حجته لنقصان عقله وضعف رَأْبِهِ وإِضَافَةً غير لا تمنع عمل ما بعده في الجار المتقدم لآنه بمعنى النني وقرى. ينشأ ويناشأ من الإفعال والمفاعلة والكل بمعنى واحد ونظيره غلاه وأغلاه وغالاه ﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا ﴾ بيان لتضمن كفرهم المذكور ككفر آخر وتقريع لهم بذلك وهو جعلهم أكمل العباد وأكرمهم على الله عز وجل أنقصهم رآيا وأحسهم صنفا وقرى. عبيد الرحمن وقرى، عبد الرحمن على تمثيل زلفام وقرى. أنتأ وهو جمع الجمع ﴿ أَشهدوا خلقهم) أىأحضروا خلق الله تعلل إيام فشاهدوهم إناثا حتى يمكمواً بأنو تنهم فإن ذلك بما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل لهم وتهكم بهم وقرىء أأشهدوا بهمزتين مفتوحة ومضمومة وآ أشهدوا بالف بينهما (ستكنب شهادتهم) هذه فيديوان أعالهم ﴿ ويسألون ﴾ عنها يوم القيامة وقرىء سيكتب وسنكتب بالياء والنون وقزى. شباذاتهم وهي قولهم إن فه جَزءاً وإن له بنات وأنها الملائكة وقرى. يسالمون من المساطة للمبالغة ﴿ وقالوا لو شاء الرحن ما عبدناهم ﴾ بيان لفن آخر من كفره أى لو شاء عدم عبادتنا للملائكة مشيئه ارتضاء ما عبدناهم أرادوا بذلله بيان أن ما فعلوه حتى مرضىعنده تعالى وأنهم إنما يفعلو نه بمشيشه تعالى إياءمتهم مع اعترافهم بقبحه حتى يلتهض ذمهم به دليلا للمتزلة ومبنى كلامهم الباطل على مقدمتين إحداهما أن عبادتهم لحم بمشيئته تعالى والثانية أن ذلك مستلزم لكونها مرمضة عنده تعالى ولقد أحطاوا في الثانية حيث جهلوا أن المدينة عبارة عن ترجيح بعض المكنات على بعض كاتنا ما كان من غير اعتبار الرصا أو السخط في من من الطرفين ولذلك جهارا بقوله بمالى ﴿ مالهم بذلك ﴾ أى بما أرادو ا بقولم ذلك من ما فعاره بمشيئة الارتعناء لا بمطلق المشيئة فإن ذلك محقق ينعلق به ما لا يحصى من الآيات الكريمة ﴿ من علم ﴾ يستند إلى سند ما ﴿ إن هم إلا يخرصون ﴾ يتمحلون تمحلا باطلا وقد جوز أن يشار بذلك إلى أصل الدعوى كانه لما أظهر وجوه فسادها وحكى شهبهم المزيفة في أن يكون لهم جها علم من طريق المقل ثم أضرب عنه إلى إبطال أن يكون لهم سد من جهة النقل فقيل :

﴿ أَمْ آ تَبِنَامُ كُتَابًا مِن قِبلُهُ ﴾ من قبل القرآن أو مِن قبل ادعائهم ينطق بصحةً ما يدعونه ﴿ فهم به ﴾ بذلك الكتاب ﴿ مستمسكون ﴾ وعليه معوّلونّ ﴿ بِلِ قَالُوا ۚ إِنَّا وَجَدَنَا آبَاءَنَا عَلِي أُمَّةً وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴾ أى لم يأتوا بُحجةً عَقَلَية أَو نَقَلِية بل اعترفوا بأن لا سند لهم سوى تقليد آبائهم الجهلة مثلهم والامة الدين والطريقة التي تأم أى تقصد كالرحلة لمـا يرحل إليه وقرى. إمة بَالْكُسر وَهُيُّ الْحَالَةُ النِّي يَكُونُ عَلِيهِا الآم أَى القاصدُ وقولَه تَمَالَى عَلَى آثارُهُم متدون خبر إن والظرف صلة لمهتدون ﴿ وَكُذَلِكُ ﴾ أَى والأمر كما ذكر من عجزهم عن الحُجة وتشيئهم بذيل التقليد وقوله تعالى ﴿ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبَلُكُ فَى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقدون ﴾ استئناف مبين الذلك دال على أن التقليد فيا يينهم صلال قديم ليس لأسلافهم أيضا سندغيره وتخصيص المترفين بتلك المقالة للإيذان بأن التنعم وحب اليطالة هو الذي صرفهم عن النظر إلى التقليد ﴿ قَالَ ﴾ حكاية لما جرى ْ بين المنذرين وبين أمهم عند تعللهم بنقليد آبائهم أى قال كل نذير من أولئك المنذرين لأنمهم ﴿ أُولُو جَنْتُكُم ﴾ أي أنتندون بآبائكم ولو جئتكم ﴿ بأهدى ﴾ بدين أمدى (عا وحدتم عليه أباءكم) من الصلالة القاليست من الهداية في شيء وإنما عبر عنهَا بذلك بجاراة معهم على مسلك الإنصاف وقرىء على أنه حكاية أمر ماض أوحى حيتنذ إلى كل نذير لا على أنه خطاب للرسول صلى اقه عليه وسلم كما قيل لقوله تعالى : ر قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ فإنه حكاية عن الأمم قطعا أى قالت كل أمة لنذيرها إنا بما أرسلتم به الخ وقد أجل عند الهسكاية للإيجازكما مر فى قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) وجعله حكاية عن قومه عليه الصلاة والسلام بحمل صيغة الجمع على تغليبه على سائر المنذرين عليهم السلام وتوجيه كفره إلى ما أرسل به السكل من التوحيد لإجماعهم عليه كما فى فظائر قوله تعالى (كذبت عاد المرسلين) تمحل بعيد يرده بالسكلية قوله تعالى ﴿ فَا نَقَمَنا منهم ﴾ أى بالاستئسال .

(فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) من الأمم المذكورين فلا تكترت بتكذيب قومك (وإذ قال إبراهيم) أى واذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام (لآييه وقومه) المسكين على التقليد كيف تبرأ عا هم فيه بقوله (إنى براء عا تعبدون) وتمسك بالبرهان ليسلكوا مسلكة فى الاستدلال أو ليقلدوه إن لم يكن لهم بد من التقليد فإنه أشرف آبائهم وبراء مصدر نعت به مبالغة ولنظك يستوى فيه الواحدوالمتعدد والمذكر والمؤنث وقرىء برىء وبراء يعنم الباء ككريم وكرام وما إما مصدرية أو موصولة حذف عائدها أى إننى برىء من عبادتكم أو معبودكم .

(إلا ألذى فطرن) استثناء متقطع أو متصل على أن ما تهم أولى العلم وغيرهم وأنهم كانوا يعبدون الله والاصنام أو صفة على أن ما موصوفة أى إنى براء من آلمة تعبدونها غير النبى فطرن ﴿ فإنه سبعدين ﴾ أى سيثبتى على الهداية أو سبعدين إلى ما وراء الذي هدان إليه إلى الآن والاوجه أن السين الها كيد دون القسويف وصيفة المصارح المدلالة على الاستمراد ﴿ وجعلها ﴾ أى جعل إراهيم كلة الترحيد التي ما تكلم به عبارة هنما (كلمة باقية في عقبه ﴾ أى في ذريته حيث وصام بها كما تعلق به قوله تعالى (ووصى بها ابراهيم بغيه ويسقوب) الآية فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو إلى توحيده وقرى، كلمة وفي عقبه على التخفيف ﴿ لعلم برجمون ﴾ علة الحيصل أى جعلها باقية في عقبه رجاء أن يرجع إليها من أشرك منهم بدعاء الموحد ﴿ بل متحت هؤلاء ﴾

إضراب عن محذوف يفساق إليه المكلام كأنه قبل جعلها كلمة باقية في عقبه بأن وصى بها بنيه رجاء أن يرجع إليها من أشرك منهم بدعاء الموحد للم يحصل ما رجاه بل متحت منهم هؤلاء المعاصرين للرسول صلى الله عليه وسلم من أهل مكة ﴿ وآباءهم ﴾ بالمد في العمر والنعمة فاغتروا بالمهاة وانهمكوا في الشهوات وشغلوا بها عن كلمة الترحيد ﴿ حتى جاءهم ﴾ أى هؤلاء ﴿ الحق ﴾ أى القرآن ورسول ﴾ أى رسول ﴿ مبين ﴾ ظاهر الرسالة واضحها بالمجرات الباهرة أو مبين التوحيد بالآيات البينات والحجج وقرىء متمنا ومتحت بالخطاب على تعبيرهم فإن التمتع بزيادة النم يوجب عليم أن يجعلوه سببا لزيادة الشكر والثبات على الترحيد والإيمان فجعله سببا لزيادة الكفران أقصى مراتب الكفر والصلال .

(ولما جام الحق) لينههم عما هم فيه من النفلة ورشده إلى التوحيد ادادوا كفرا وعنوا وضوا إلى كفرهم السابق معاندة الحق والاستهانة به حيث (قالوا هذا سحر وإنا به كافرون) فسموا القرآن سحرا وكفروا به واستحقروا الرسول سلى انه عليه وسلم (وقالوا لولا زن هذا القرآن على رجل من القريبين) أى من إحدى القريبين مكة والطائف على نهج قوله تعالى الخزومي وعروة بن مسعود الثقلي وقبل حبيب بن عمر بن عمير الثقلي وعن الخوري وعروة بن مسعود الثقلي وقبل حبيب بن عمر بن عمير الثقلي وعن نزوله إلى الرسول صلى انه عليه وسلم دون من ذكر من عظمائهم مع اعترافهم بن بقرآنيته بل السدلالا على عدمها بمنى أنه لو كان قرآنا لذل إلى أحد مؤلام بناء على ما رعوا من أن الرسالة منصب جليل لا يليق به إلا من له جلالة من حيث المال والجاء ولم يدوا أنها رتبة روحانية لا يقرق إليها إلا همم الحواص المختصين بالنفوس الوكية المؤيدين بالقوة القدسية المتحلين بالفضائل الأفسية وأما المترخون بالوعلوف الديوية المتسمون بالحظوظ فهم من استحقاق

تلك الرتبة بألف منزل وقوله تعالى ﴿ أَمْ يَقْسَمُونَ رَحْمَتَ رَبُّكُ ﴾ إنكار فيــه تجهيل لهمو تعجيب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) أي أساب معيشتهم (في الحياة الدنيا) قسمة تقتضيها مشبئتنا المبنية على الحكم والمصالح ولم نغوض أمرها إليهم علماً منا بمجرهم عن تدبيرها بالكلية ﴿وَرَفُّمَا بمضهم فوق بعض ﴾ في الرزق وسائر مبادي المعاش (درجات)متفاوتة بحسب القرب والبعد حسباً تقتضيه الحكمة فن ضميف وقوى وفقير وغي وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم (ليتخذ بمضهربعضا سخريا) ليصرف بعضهم بمضافىمصالحهم ويستخدموهم فى مهمتهم ويتسخروهم فى أشفالهم حتى يتعايشوا ويترافدوأ ويصلوا إلى مرافقهم لا لكمال في الموسع ولا لنقص في المقتر ولو فوضنا ذلك إلى تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنيئة وهو في طرف الثمَّام على هذه الحالة فما ظنهم بأنفسهم في تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط. العيوق ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بامرها ﴿ ورحمة ربك ﴾ أى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين ﴿ خير مما يجمعونَ ﴾ من حطام الدنيا الدنيئة الفأنية وقوله تعالى ﴿ ولولا أن يكونَ الناس أمة واحدة كم استثناف مبين لحقارة متاع الدنيا ودنامة قدره عند الله عز وجل والمعنى أن حقارة شأنه بحيث لولا أن يرغب الناس لحبهم الدنيا فى الكفر إذا رأوا أهله في سعة وتنعم فيجتمعوا عليه لأعطيناه بحذافيره من هو شر الخلائق وأدناهم منزلة وذلك قوله تعالى ﴿ لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فسنة ﴾ أى متخذة منها ولبيوتهم بدل اشتمال من لمن وجمع الصمير باعتبار معنى من كما أن أفراد المستكن في يكفر باعتبار لفظها والسقف جمع مقف كرهن جم رهن وعن الفراء أنه جمع سقيفة كسفن وسفينة وقرىء سقفا بسكون القآف تخفيفا وسقفا اكتفاء بجمع البيوت وسقفا كأنه لفة فيسقف وسقوفا وومعارج أي جعلنا لهممارج مزفضة أيمصاعدجم معرجوقريء معاديج جمَّع معر اج (عليها يظهرون)أي يعاون السطوح والعلالي (ولبيوتهم)أى وجملنا لييوتهم (أبوابا وسررا) منفعنة (عليها) أى على السرد (يتكثون)

ولعل تسكر يرذكر بيوتهم لزيادة التقرير ﴿وزخرفا﴾ أى زينة عطف على سقفا أو ذهبا عطف على على من فضة .

﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلَكُ لِمَا مَنَاعَ الْحَيْوَةُ الدُّنيا ﴾ أى وما كل ما ذكر من البيوت الموصوفة بالصفات المفصلة إلا شيء يتمتع به فيالحياة الدنيا وفي معناه ما قرىء وماكل ذلك إلا متاع الحيوة الدنيا وقرىء بتخفيف ما على أن أن هي المخففة واللام هي الفارقة وقرىء بكسر اللام على أنها لام العلة وما موصولة قد حذف عائدها أىللذىهومتاع الحكما فيقوله تعالى (تماماعلى الذي أحسن) (والآخرة) بما فيها من فنون النعم التي يقصر عنها البيان ﴿ عند ربك للمتقين ﴾ أى عن الكفر والمعاصي وبهذًا تبين أن العظيم هو اَلعظيم في الآخرة لآ في الدنيا ﴿ وَمِنْ يَمِشَ ﴾ أَى يَتْمَامُ ﴿ عَنْ ذَكَرُ ٱلرَّحْنَ ﴾ وهو القرآن وإضافته إلى اسم الرحمن للإيذان بنزوله رحمة للعالمين وقرىء يعش بالفتح أى يعم يقال عثى يعشى إذا كان في بصره آفة وعشا يعشو إذا تعشى بلا آفة كمرج وعرج وقرى. يعشو على أن من موصولة غير مضمنة معنى الشرط والمعنى ومن يعرض عنه لفرط اشتغاله بزهرة الحياة الدنيا وانهما كه في حظوظها الفانية والشهوات ﴿ نَتَيْضَ لَهُ شَيْطًانًا فَهُو لَهُ قَرِينَ ﴾ لا يَفَارَقُهُ وَلا يَزَالَ يُوسُوسُهُ وَيَغُوبُهُ وَقَرَى. يَقَيضَ بالياء على إستاده إلى ضمير الرحن ومن رفع يعشو لحقه أن يرفع يقيض ﴿ وَلَهُم ﴾ أي الشياطين الذين قيض كل واحد منهم لكل واحد من يعشو ﴿ لَيُصدونهم ﴾ أي قرناءهم فداد جمع العنميرين اعتباد معنى من كما أن مدار إفرَاد الصهارُ السابقة اعتبـأر لفظها ﴿ عن السبيل ﴾ المستبين الذي يدجو إليه القرآن (ويحسبون) أى العاشون (لُنهُم) أى الشياطين(مهندون) أى إلى السبيل المستقيم وإلا لَمنا اتبعوهم أو يُحسبونُ أن أفسهم مهتَّدون لأنَّ اعتقادكون الصباطين مهندين مستلزم لاعتقاد كونهم كذلك لاتحاد مسلكهما والجلة حال من مفعول يصدون بتقدير المبتدأ أو من فاعله أو منهما لاشتهالها على ضيربهما أى وأنهم ليصدونهم عنالطريق الحق وهم يحسبون أنهم مهتدون إليه وصيغة المضارع فى الأفعال الأربعة للدلالة على الاستمرار التجددى لقوله تعالى:

ر حتى إذا جاءنا) فإن حتى وإن كانت ابتدائية داخلة على الجلة الشرطية للكنها تقتضى حتما أن تكون غاية لأمر ممتدكا مر مراوا وإفراد الصمير في جاء وما بعده لما أن المراد حكاية مقالة كل واحد واحد من العاشقين لقريئة لتهويل الأمر وتفظيع الحال والمعنى يستمر الماشقون على ما ذكر من مقارنة الصياطين والصد ، الحسبان الباطل حتى إذا جاءنا كل واحد منهم مع قريئه م ما لقيامة.

﴿ قَالَ ﴾ مخاطبًا له ﴿ يَالَبُتَ بَنِنَ وَبِينَكُ ﴾ في الدنيا ﴿ بَعْدُ الْمُشْرَقِينَ ﴾ أى بعد المشرق والمغرب أي تباعد كل منهما عن الآخر فغلب المشرق وأني وأضيف البعد إليهما ﴿ فِبْسَ القربِن ﴾ أى أنت وقوله تعالى ﴿ وَلَنْ يَنْفُعُكُمْ ﴾ الح حكاية لما سيقال لهُم حيثند من جَهَّ الله عر وجل توبيخا وَتقريما أَى أَن ينَفَمَكُم ﴿ اليوم ﴾ أي يوم القيامة تمنيكم لمباعدتهم ﴿ إِذْ ظَلْمُ ﴾ أي لأجل ظلمكمُ أَنْفُسكُمْ فَى الدنيا باتباعكم إيام في الكفر والماَّسي وقيلُ إذ ظلمُ بدل من اليوم أى إذ تبين عندكم وعند الناس جميعا أنكم ظلم أنعسكم فىالدنيا وعليه قول من قال ، إذا ما انتسبنا لم تلدى لئيمة ، أي تبين أنى لم تلدى لئيمة بل كريمةوقوله تمالى (أنكم في المذاب مشتركون) تعليل لنفي النفع أي لان حمَّكم أن تشتركوا أنتم وقَر ناؤكم في العذابكاكنتم مشتركين فيسببه في الدنيا ويحوز أن يسند الفعل إليه لكن لا يمني لن ينفعكم اشتراككم في العذاب كما ينفع الواتمين فى شدائد الدنيا اشتراكهم فيها لتعاونهم فى تحمّل أعبائها وتقسمهم لمنائبًا لأن لكل منهم ما لا تبلغه طأقته كما قيل لأنَّ الانتفاع بذلك الوجه ليسُ ما يخطر ببالهم حتى يرد عليهم بنفيه بل بمعنى ان يحصل لكم التشفى بكون قرنائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم (ربنا آثهم ضعفين من المذابُ والعنهم لعنا كبيرا)وقو ُلـكم (فَآتَهِم عَذَا با ضعفًا من النار) ونظائرهما لتشفوا بذلك . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ببالغ فى المجاهدة فى دعاء .

قومه وهم لا يزيدون إلا غيا وتعاميا عما يشاهدونه من شواهد النبوة وتصاما عما يسمعونه من بينات القرآن فذل .

﴿ أَفَانَت تَسَمَّع النَّمَ أُو تَهْدَى النَّمَى ﴾ وهو إنكار تُعجيب من أن يكون هو الذي يقدر على هدايتهم وهم قد تمرنوا في الكفر واستغرقوا في العنلال بحيث صار ما بهممن العشي عمي مقرونا بالصمم ﴿ وَمِنْ كَانَ فِي صَلَالَ مِينَ ﴾ عطف على العمى بأعتبار تغاير الوصفين ومدار الإنكار هو القكن والاستقرأر في الصلال المفرط بحيث لا ارعواء له منه لا توم القصور من قبل الحادى ففيه رمز إلى أنه لايقدر على ذلك إلا الله تمالى وحده بالقسر والإلجاء ﴿وَإِمَانَدُهُمِنْ بك ﴾ أى فإن قبضناك قبل أن نبصرك عذابهم ونشنى بذلك صدركَ وصدور المؤمنين ﴿ فَإِنَّا مُهُمَّ مُنتَقَّمُونَ ﴾ لا محالة في ألدنيا والآخرة فا مزيدة التأكيد بمنزلة لام اَلقسم في أنها لا تفارَّق النون المؤكدة ﴿ أَوْ نَرْ نِيكَ الذي وعدنام ﴾ أى أو أردنا أنْ نريك العذاب الذي وحدثام ﴿ فَإِنَّا عَلِيهِم مُقْتَدُرُونَ ﴾ يحيث لا مناص لهم من تحت ملكتنا وقهرنا ولقد أرَّاه عليه السلام ذلك يوم بدر ﴿ فَاسْتُمْسُكُ بِالذِّي أُوحِي إليك ﴾ من الآيات والشرائع سواء عجلنا لك المَوعود أو أخرناه إلى يوم الآخرة وقرىء أوحى على البناء للفاعل وهو الله عو وجل ﴿ إنك على صراط مستقيم ﴾ تعليل للاستمساك أو للأمر به ﴿ وَإِنَّهُ لَذَكُمُ ﴾ لشرف عظيم ﴿ لَكَ وَلَقُومُكَ وَسُوفَ تَسَالُونَ ﴾ يوم القيامة عنَّه وعن قيامكم بعقوقه ﴿ واسالَ من أرسلنا من قبلك من رسلنا ﴾ أى واسأل أتمهم وعلماء دينهم كقوله تَعالى (فاسأل الذين يقرؤن السكتاب من قبلك) وفائدة هذا الجاز التنبيه على أن المسؤل عنه عين ما نطقت به ألسنة الرسل لاما يقوله أيمهم وعلماؤهم من تلقاء أنفسهم قال الفراءهم إنما يخبرونه عن كتب الرسل فإذا سألم فكأنه سأل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ أَجِعلنا مندون الرحن آلهة يمبدون ﴾ أي هل حكمنا بعيادة الأوثان وهل بالت في ملة من ماليم والمراد به الاستشهاد بإجماع الانبياء على الترحيد والتنبيه على أنه لبس يدع ابتدعه حتى بكذب وسادى.

﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلُنَا مُوسَى بَآيَاتُنَا ﴾ ملتبسا بها ﴿ إِلَىٰ فَرَعُونَ وَمَلَّتُهُ فَقَالَ إِنَّ رسول رب العالمين ﴾ أريد باقتصاصه تسلية رسُول الله صلى الله عليه وسلم والاستشهاد بدعوة موسى عليه السلام إلى التوحيد إثر ما أشير إلى إجماع جميع الرسل عليهم السلام عليه ﴿ فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يعنه حكون ﴾ أى فاجؤا وقت صحكهم منها أى استهزَّؤا بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها ﴿ وَمَا نُرْجُمْ من آية ﴾ من الآيات﴿ إلا هي أكبر من أختها ﴾ إلا وهي بالغة أقعَى مراتب الإعجاز بحيث يحسب كل من ينظر إليها أنها أكبر من كل ما يقاس بها من الآيات والمراد وصف الكل بناية الكبر من غبر ملاحظة تصور في شيء منها أوإلا وهى مختصة بضرب من الإعجاز مفضلة بذلك الاعتبار على غيرها ﴿ وَأَخذَنَاهُمْ بالعذاب ﴾ كالسنين والطوفان والجراد وغيرها ﴿ لعلم يرجعون ﴾ لكى يرجعوا عُمَا هم عليه من الكفر ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحُر ﴾ فادوه بذلك في مثل تلك الحالة لغأية عتوهم ونهاية حماقتهم وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لا تتعظامهم علم السحر وقرىء أيه الساحر بضم الهاء ﴿ ادعرُنَا رَبُّكُ ﴾ ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) بمهده عندك من النبوة أواستجابة دعوتك أومن كشف العذاب عمن اهتدى أو بما عهد عندك فوفيت به من الإيمان والطاعة ﴿ إننا لمهتمون ﴾ أى لمؤمنون على تقدير كشف العذاب عتا بدعوتك كقولهم (لَّهُن كَشَفْت عِنْا أَلْر جَرْلَتُؤْمِنْ لَكَ) ﴿ فَلَمَا كَشَفْنَاعَهُم الْمَذَابِ ﴾ بدعوته ﴿ إذَا هُ ينكثون ﴾ فاجؤا وقت نكث عدمً بالاهتداء وقد مر تفصيله في الأعَراف ﴿ وَنَادَىٰ فَرَعُونَ ﴾ بنفسه أو بمناديه ﴿ فَي قَوْمُه ﴾ في جمعهم وفيها بينهم بعد أنَّ كشف العذاب عنهم مخافة أن يؤمنوا ﴿قَالَ بِانْوَمْ أَلْبِسَ لَى مَلْكُ مُصَّرَّ وَهَذَهُ الأنهار ﴾ أنهار النيل ومعظمها أربعة أنهراً لملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تليس ﴿ تَجْرَى مِن نَصْلَى ﴾ أي مِن تحت قصرى أو أمرى وقبل من تحت سريرى لارتفاعه وقيل بين يدى فى جنائى وبساتيني والواو إما عاطفة لهذه الآنهار على ملك مصر فتجرى حال منها أو للحال فهذه مبتدأ والانهار صفتها وتجرى خبر للمبتدأ ﴿ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴾ ذلك يريد به استعظام ملـكه ·

﴿ أَمَ أَنَا خَيْرٍ ﴾ مع هذه المملكة والبسطة ﴿ مَنْ هَذَا الَّذِي هُو مِهِينَ ﴾ صميف حقير من ألمهانة وهي القلة ﴿ وَلَا يَكُادُ بِينَ ﴾ أى الـكلام قاله إفتراً ـ عليه عليه السلام وتنقيصا له عايه السَّلام فأعين الناس باعتبارماكان فألسانه عليه السلام من نوع رئة وقدكانت ذهبت عنه لقوله تعالى (قد أوتيت سؤاك) وأم إما منقطعة والحمزة للتقرير كانه قال إثر ما عدد أسباب فعنله وميادى خيريته أثبت عندكم واستقر لديكم أنى أنا خير وهذه حالى من هذا الح وإما متصلة فالمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون خلا أنه وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لانهم إذا قالوا له أنت خير فهم عنده بصراء وهذا من باب تنزيل السيب منزلة المسبب ويجوز أن يجمل من تنزيل المسبب منزلة السبب فإن إبصارهم لمما ذكر من أسباب نصله سبب على زعمه لحكمهم بخيريته ﴿ فلولا ألق عليه أسورة من ذهب ﴾ أى فهلا ألق اليه مقاليد الملك إن كان صادًّة لمـــا أنهم كانوا إذا سودوا رجلاً سوروه وطوقوه بطوق من ذهب وأسورة جمع سوار وقرى. أساور جمع أسورة وقرى، أساورة جمع أسوار يمنى السوار على تمويض النّاء مزياء أساوير وقد قرىء كذلك وقرىء ألق عليه أسورة وأساور على البناء للفاعل وهو ألله تمالى ﴿ أَوْ جَاءُ مَعَهُ لَلَّائِكَةُ مَقَدَّنَيْنَ ﴾ مقرونين يسينونه أو يصدقونه من قرنته به فَاقترن أو متقارنين من اقترن جمعي تقارن ﴿ فَاسْتَخَفَ قُومُهِ ﴾ فاستفرم وطلب منهم الحفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم ﴿ فَأَطَاعُوهُ ﴾ فيها أمرهم به ﴿ إنهم كانوا قوما فاسقين ﴾ فلذلك سارعو إلى طاعة ذلك ألفاسق الغوى

(فلما آسفونا) أى أغنيونا أشد الغضب منقول من أسف إذا اشتد غضيه (انقمنا منهم فاغرقناهم أجمعين) في اليم (فجعلناهم سلفا) قدوقمل بمدهم من الكفار يسلكون مسلكهم في استيجاب مثل ما حل بهم من العذاب وهو إما مصدر نعت به أو جمع سالف كندم جمع خادم وقرى. بعنم السين واللام على أنه جمع سليف أى فريق قد سلف كرغف أو سالف كصر أو سلف كأسد وقرّى. سلفا بإبدال ضمة اللام فتبحة أو على أنه جمع سلفة أى ثلة قد سلفت ﴿ وَمُثَلَا لِلْآخِرِينَ ﴾ أَى عَظَةً لهم أُوقِصةً عجبية تسير مسير الآمثال لهم فيقال مثلكم مثل قرم فرعون .

أمثلة ضربها الكفار

(ولما ضرب ابن مرم مثلا) أي ضربه ابن الزيمري حين جادل رسول الله صلَّى الله عليه وسلم في قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهم) حيث قال أهذا لنا ولا لهتنا أو لجيع الأمم فقال عليه الصلاة والسلام هو أحكم ولألهتكم ولجميع الآمم فقال اللمين خصمتك ورب الكعبة أليس النمارى يمدون المسيح واليود عزيرا وبنو مليح الملائكة فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحنوآ لهتنا عمهم ففرح به قومه وضحكوا وارتفعت أصواتهم وذلك قوله تعالى ﴿ إذا قومك منه ﴾ أى من ذلك المثل ﴿ يَصْدُونَ ﴾ أى يرتفع لهم جلة وضجيج فرحا وجذلا وقرى، يصدون أي من أجل ذلك المثل يعرضون عن الحق أي يثبتون علىما كافوا عليه من الإعراض أو يردادون فيه وقيل هو أيضاً من الصديد وهما لغتان فيه نحو يعكف ويكف وهو الآنسب بمنى المفاجأة ﴿وقالوا أآلحتنا خير أم هو﴾ حكاية لطرف من المثل المضروب قالوه تمهيدا لمـا بنو عليه من الباطل المموة بما يغتربه السفهاء أىظاهر أنعيسي خير من آلهتنا فحيث كان هو في النار فلا بأس بكوننا مع آلهتنا فيها واعلم أن ما نقل عنهم من الفرح ورفع الأصوات لم يكن لما قيل من أنه عليه الصلاة وألسلام سكت عند ذلك إلى أن ترل قوله تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسني) الآية فإن ذلك مع إيهامه لمما يجب تنزيه ساحته عليه الصلاة والسلام عته من شائية الإلحام من أول الأمر خلاف الواقع كيف لاوقد روى أن قول ابن الربعري خُصَّتُكُ وَرِبِ الكُّمِّيةِ صَدَرَ عَنْهُ مِنْ أُولَ الْأَمْرِ عَنْدَسُمَاعُ الْآيَةِ الْكُرِيمَةُ فرد عليه النبي صلى أقه عليه وسلم بقوله عليه الصلاة والسلام ما أجملك بلغة قومك أما قيمت أن ما لما لا يعقل وإنما لم يخص عليه السلام هذا الحسكم بآلهتهم حين سأل الفاجر عن الحصوص والعموم عملا بما ذكر من اختصاص كلة ما بغير المقلاء لآن إخراج بعض المبودين عنه عند المحاجة موهم الرخصة في عادته في الجملة ضممه عليه السلام الكبل لكن لا يطريق عبارة النص بل بطريق الدلالة بجامع الاشتراك في المبودية من دون اقه تعالى ثم بين عليه الصلاة والمسلح بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك إن الملائك والمسيح يمحرل من أن يكونوا معبودهم كما نطق به قوله تعالى (سيحانك أنت ولينا من دو تهم بل كانوا يسبدون الجن) الآية وقد مر تحقيق المقام عند قوله تعالى (إن المنين المقديم منا الحسنى) الآية بل إنما كان ما أظهروه من الأحوال المنكرة والعنادكا يتعلق به قوله تعالى: لمحصن وقاحتهم وتهالكم على المكابرة والعنادكا يتعلق به قوله تعالى:

﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ﴾ أي ما ضربوا لك ذلك المثل إلا لأجل الجدالُ والحصام لا لطلب الحق حتى يذعنوا له عند ظهوره ببيانك ﴿ بل هم قو م خصمون ﴾ أى لد شداد الخصومة بجبولون على المحك واللجاج وقيّل لمـاً سممو ا قوله تعالى (إن مثل عيسيعنداقه كثل آدم خلقه من تراب) قالو آنحن أهدى من النصاري لا نهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت فقولهم (أآلهتنا خير أم هو) حيثة تفضيل لألهتهم على عيسى عليه السلام لأن المراد بهم الملائكة ومعنى ما ضربوه الح ما قالوا هذا القول إلا للجدل وقيل لما نزلت (إن مثل عيسي)الآية قالوا مآيريد عمد بهذا إلا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشراكا عبدت النصارى المسيح وهو بشر ومعنى يصدون يضجون ويضجرون والعنمير فى أم هو لمحمد عليه الصلاة والسلام وغرضهم بالمواذنة بينه عليه السلام وبين آلمتهم الاستهزاء به وقد جوز أن يكون مرادم التنصل عما أنكر علمهم من قولهم الملائكة بنات اقه تعالى ومن عبادتهم لهم كأنهم قالوا ما قلتا بدعا من القول ولا فعلنا منكرا من الفعل فإن النصاري جعاوا المسيح ابن الله وعبدوه فنحن أشف منهم قولا وفعلا حيث نسبنا إليه الملائكة وهم نسبوا إليه الآناسي فقوله تعالى ﴿ إِنْ هُو إِلَّا عِبْدُ أَنْهُمُنَا عَلِيهٌ ﴾ أي بالنبوة ﴿ وجعلناه مثلا لبني اسرائيل ﴾ أي أمرا عجيبا حقيقا بأن يسير ذكره كالأمثال السائرة على الوجه الآول استثناف مسوق لتنزيه عليه السلامعن أن ينسب اليه مانسب إلى الاصنام بطريق الرمزكما نطق به صريحا قوله تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسني) الآية وفيه تنبيه على بطلان رأى من رفعه عن رتبة العبودية وتعريض بفساد رأى من يربى رأيهم في شأن الملائكة وعلى الثاني والرابع لبيان أنه قياس باطل بباطل أو بأبطل على زعمهم وما عيسي إلاعبد كسائر العبيد قصاري أمره أنه عن أنعمنا عليهم بالنبوة وخصصناه يبعض الخواص البديعة بأن خلقناه بوجه بديع وقد خلقنا آدم بوجه أبدع منه فأين هو من رتبة الربوبية ومن أين يتوهم صحة مذهب عبدته حتى يفتخر عبدة الملائكة بكونهم أهدى منهم أو يعتذروا بأن حالهم أثنف أو أخف من حالهم وأما على الوجه النالث فهو لردهم وتكذيبهم في افترائهم على رسول لله صلى الله عليه وسلم بييان أن عيسى فى الحقيقة وفيها أوحى الى الرسول عليهما الصلاة والسلام ليس إلا أنه عبد منعم عليه كما ذكر فكيف يرضى عليه السلام بمعبوديته أوكيف يتوهم الرضا بممبودية نفسه وقوله تمالى ﴿ وَلَوْ نَشَاءَ ﴾ الح لتحقيق أن مثل عيسى عليه السلام ليس بيدع من قدرة الله وأنه تعالى قادر على أبدع من ذلك وأبرع مع التلبيه على سقوط الملاتكة أيضا من درجة المعبودية أىقدرتنا بحيثلونشاء ﴿ لَجْمَلُنَا ﴾ أَى قَالَمُنَا بِطَرِيقَ التوالد ﴿ مَنْكُم ﴾ وأنتم رجال ليس من شأنكم الوَّلادة ﴿ مَلائكة ﴾ كما خلقناهم بطريَّق الإبدَّاع ﴿ فَى الْأَرْضَ ﴾ مستقرينُ فيها كما جَسَلناهم مستقرين في السباء (يخلفون) أَى يَخلفونكم مثل أولادكم فيها تأتون وما تذرون ويباشرون الأفاعيل المنوطة بمباشرتكم معأن شأنهم التسبيح والتقديس فى السهاء فن شائهم بهذه المثابة بالنسبة الىالقدرة آلربانية كيف يتوهم استحقاقهم للعبودية أو انتسابهم اليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا .

(وإنه) وإن عبسى (لعلم فلساعة) أى إنه بنزوله شرط من أشراطها وتسميته علما لحصوله به أو يحدوثه بنير أب أو بإحيائه الموقى دليل على صحة النحت الذى هو معظم ما يتكره الكفرة من الآمور الواقعة فى الساعة وقرى، لعلم أى علامة وقرى، لذكر على تسمية ما يذكر به ذكر اكتسمية ما يذكر به ذكرا كتسمية ما يدكر به ذكرا كتسمية ما يعلم وفي الحديث إن عيسى عليه السلام يتزل على ثلية بالآرض المقدسة

يقال له أفيق وعليه عصرتان ويده حربة وبها يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الإمام فيقده عينى عليه السلام ويعلى خلفه على شربعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الحنازير ويكسر الصليب ويخرب السيم والكنائس ويقتل النصارى إلا من آمن به وقبل الصمير للقرآن لما أن فيه الإعلام بالساعة (فلا تمترن بها) فلا تشكن في وقوعها (وأنبون) أى تمالى (هذا) أى الذي أدعوكم إليه أو القرآن على أن الضمير في أنه له (صراط مستقيم) موصل إلى الحق (ولا يصدنكم الشيطان) عن اتباعى (إنه لسكم جاء عينى بالبينات) أى بالمعجرات أو بآيات الإنجيل أو بالثير اتم الواضحات عدو مبين) بين العداوة حيث أخرج أبا كم من الجنة وعرضكم البلية (ولما جاء عينى بالبينات) أى بالمعجرات أو بآيات الإنجيل أو بالثير اتم الواضحات رقال كنى اسرائيل (قد جئتكم بالحكة) لأعلمكم إداها ولا بين المور (قالي بعض الدين وأما يتملق يأمور داياكم .

و فاتقوا الله) ف مخالفتى (وأطيعون) فيما أبلغه عنه تعالى (إن اقه هو ربى وربكم فاعدوه) بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع (صراط مستقيم) لا يضل سالمك وهو إما من تنمه كلامه عليه السلام أو استثناف منجته تعالى مقرر لمقالة عيمى عليه السلام (فاختلف الآحواب) الفرق المتحوبة (من ربينهم) أى من بين من بعث إليهم من اليهود والتصارى (فويل قاذين ظلموا) من المختلفين (من عذاب يوم أليم) هو يوم التيامة (هل ينظرون) أى من المختلفين (من عذاب يوم أليم) هو يوم القيامة (هل ينظرون) أى فيما التاس (إلا الساعة أن تأنيم) أى إلا إنيان الساعة (بغنة) أى فيما تمنكرين لها وذلك توله تعالى (وهم لا يشعرون الأخلاء) المتحابون في الدنيا على الأمور الدنيا على الأمور الدنيا على الأمور الدنيا على الأمور الدنيا على المتحابون في الدنيا على الأمور الدنيا على المتحابون في الدنيا على الإعلان أو في الأمور الدنيوية (يومثل) يوم إذ تأنيم الساعة (بعضهم على الإطلاق أو في الأمور الدنيوية (يومثل) يوم إذ تأنيم الساعة (بعضهم

البعض عدوك لانقطاع ما ببنهم من علائق الحلة والتحاب لظهور كونها أسبابا المذاب ﴿ إِلَّا المُتَمِّينَ ﴾ فإن خُلتهم في الدنيا لمنا كانت في الله تبق على حالها بل ترداد بمشاهدة كل منهم آثار خلتهم من الثواب ورفع الدرجات والاستثناء على الأول منصل وعلى التَّانى منقطع ﴿ يَا عَبَادَ لَا خُونَى عَلَيْكُمُ البُّومِ وَلَا أَنْتُم تحزنون ﴾ حكاية لمــا ينادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ تشريفا لهم وتطبيبا لقلوبهم ﴿ الذين آمنوا بآياتنا ﴾ صفة للمنادى أو نصب على المدح ﴿ وَكَانُوا مُسَلِّمِينَ ﴾ أى مخلصين وجوهم لنا جاعلين أنفسهم سالمة لطاعتنا وهُو حال من واو آمنوا عن مقاتل إذا بعث الله الناس فرع كل أحد فينادى مناد يا عبادى فيرفع الخلائق رؤسهم على الرجاء ثم يتبعها الذين آمنوا الآية فينكس أهل الأديان الباطلة رؤمهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) نساؤكم المؤمنات ﴿ تحبرون ﴾ تسرون سرورًا يظهر حبار. أي أثره على وجوهكم أو ترينون مَن الحبرة وهو حسن الهيئة أو تكرمون إكراما بليغا والحبرة المبالغة فيها وصف بمحميل ﴿ يَعْلَافَ عَلِيهِ ﴾ بعد دخولهم الجنة حسبها أمروا به (بمحاف من ذهب وأكُّواب)كذلك و الصحاف جمع صحفة قيل هي كالقَمَّة وقيل أعظم القصاع الجفنة ثمالقصمة ثم السحفة ثم المكيلة والأكواب جع كوب وهو كوز لا عروة له ﴿ وَفِيمَا ﴾ أَيْ فِي الجنة ﴿ مَا تَصْبِيهِ الْانْسِ ﴾ مَنْ فَنُونَ الْمَلَاذُ وقرى، مَا تَشْتَهِي ﴿ وَتَلَدُ الْآعِينَ ﴾ أَي تَسْتَلَاهُ وَتَقْرُ بِمُشَاهِدَتُهُ وقرى. وتلفو(وأنتم فيها خالدون) إتمام للنعمة وإكمال للسرور فإنكل نميم له زوال بالآخرة مقارن لحوفه لا عمالة وألالتفات للتشريف.

(وتلك الجنة) مبتدأ وخبر (اتى أورتشوها) وفرى. ورتسوها (بما كنتم تعملون) في الدنيا من الاحمال الصالحة شبه جوا. العمل بالميراث لآنه يخله العامل عليه وقبل تلك الجنة مبتدأ وصفة والموصول مع صلته خير. وقبل هو صفة الجنة كالوجه الاول والحبر بما كنتم تعملون فتتملق الباء بمحضوف لا بأورتشوها كما في الاولين (لكم فها فاكمة كثيرة) بحسب الافراد فقط (منها فاكمة كثيرة) بحسب الافراد فقط (منها تاكلون) أي بعضها

تأكلون فى كل نوبة وأما الباق فعلى الأشجار على الهوام لا ترى فيها شجرة خلت عن تمرها لحظة فهى مزينة بالثمار أبدا موقرة بها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزع رجل من الجنة من تمرها إلا نبت مثلاها مكانها (إن المجرمين) أى الراسخين فى الإجرام وهم المكفار حسبا ينبي. عنه إيرادهم فى مقابلة المؤمنين بالآيات (فى فذاب جهنم خالدون كه خير إن أو عالدون هو الحبير وفى متملقة به (لا يفتر عنهم) أى لا يخفف العذاب عنهم من قولهم فترت عنه الحمى إذا سكنت قليلا والتركيب الضعف (وهم فيه) أى فى العذاب وقرى هنها أى فى النار (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظلمناه) بذلك (ولكن كانوا هم الظالمين كانوا هم النظام) بذلك (ولكن وعجرهم عن تأدية (الفظ بتهامه (ليقضى علينا ربك أى فيتنا حتى نستر يج وعجرهم عن تأدية (المائن المائن المربك أن بقضى علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من إيلاسهم لآنه جؤار وتمن للموت لفرط الفدة (قال إيمال ومنيا في ما ذكر المداب أبدا لا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره عن ابن عباس رضى أنه غيما أنه لا يعيمهم إلا بعد ألف سنة وقبل بعد مائة وقبل بعد أربيين سنة .

(لقد جناكم بالحق) في الدنيا بإرسال الرسل و إزال الكتب وهو خطاب تو بيخ وتقريع من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك ومين لسب مكتهم وقيل في قال ضمير الله تعالى (ولكن أكثرهم للحق) أى حق كان (كارهون) لا يقبلونه وينفرون عنه وأما الحق المهود الذي هو التوحيد أو القرآن ف كلهم كارهون له مضمئرون منه (أم أرموا أمرا) كلام مبتدأ تاع على المشركين ما فعلوا من الكيد برسول الله صلى الله عليه وسلم وأم منقطة وما فها من معنى بل للانتقال من توييخ أهل الذار إلى حكاية جناية هؤلاء والهمزة للإنكار الوقوع واستيعاده وإن أريد بالإبرام الإحكام حقيقة فيي لإنكار الوقوع واستيعاده وإن أريد

⁽١) في ١١ : عن أباء اللفظ

الإحكام صورة فهي لإنكار الواقع واستقباحه أي أأبرم مشركوا مكة أمرا من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فَإِنَّا مَبْرُمُونَ ﴾ كيدنا حقيقة لاهم أو فإنا مُعْرَمُون كيدنا بهم حقيقة كما أبْرَمُوا كيدهم صورَة كقوله تمالى (أمّ يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون) وكانوا يتناجون في أنديتهم وَيَقْفَاوُرُونَ فَى أَمُورِهُ عَلِيهِ الصَّلَاءُ وَالسَّلَامُ ﴿ أَمْ يَصَبُونَ ﴾ أَى بَلُ أَيْصِبُونُ ﴿ أَنَا لَا نَسْمَعِ سَرِهُم ﴾ وهو ما حدثوا به أنفسهم أو غيرهم في مكان خال و نهوام) أى ما تكلموا به فيا ينهم بطريق التناجي ﴿ بل) نحن نسمهما وتطلع عليما (ورسلنا) الذين يحفظون عليهمأعمالهم ويلازمونهم أينها كانوا (الديم) عندم (يكتبون) أي يكتبونهما أو يكتبون كل ما صدر عنهم من الْأَفْعَالُ وَالْأَقُوالُ الَّتِي مِن جَلَّهَاما ذكر من سرم ونجو اهمو الجلة إما عطف على ما يترجم عنه بلي أو حال أى نسمعهما والحال أن رسلنا يكتبون ﴿ قُلُّ ﴾ أَى الكَفْرة تحقيقا للحق وتنبيها لهم على أن عنالفتك لهم بعدم عبادتُك لمَّـا يعبدونه من الملائكة عليهم السلام ليست لبغضك وعداوتك لهم أو لمعبوديهم بل إنما هو لجرمك باستحالة ما نسبوا إليهم وبنوا عليه عبادتهم من كونهم بنات اقة تمالى ﴿ إِنْ كَانَ لِلرَّحْنَ وَلِهُ فَأَنَّا أُولَ العَابِدِينَ ﴾ أى له وذلك لآنه عليه الصلاة والسَّلام أعلم الناس بفئونه تعالى وبما يجوزعلُّيه وبما لا يجوز وأولاهم بمراعاة حقوقه ومن مواجب تعظيم الوالد تعظيم ولده وفيه من الدلالة على التفاء كونهم كذلك على أبلغ الوجوُّه وأقواها وعلى كون رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوة يقين وثبات قدم فى باب التوحيد ما لا يخنى مع ما فيه من استنزال الكفرة عن رتبة المكابرة حسما يعرب عنه إيراد أن مكآن لو المنبثة عن أمتناع مقدم الشرطية وقيل إن كان الرحمن ولد في زعمَم فأنا أول العابدين الموحدين لله تمالى وقيل فأنا أول الآنفين أى المستنكفين منه أو من أن يكون له ولد من عبد يعبد إذا اشتد أنفه وقيل إن نافية أى ما كان للرحن ولد فأنا أول من قال بذلك وقرى، ولد .

(سبحان رب السموات والأرض ربالعرش عما يصفون) أي يصفونه

به من أن يكون له ولد وفي إضافة اسم الرب إلى أعظم الآجرام وأقواها تنبيه على أنها وما فها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبيته كيف يتوهم أَنْ يَكُونَ شيءَ مَمْا جَرَّهُ مَنْهُ سِبِحَانَهُ وَفَي تَنْكُرِيرُ اسْمَ الرِّبُ تَفْخَيْمُ لَشَانَ المرش ﴿ فَدَرُمُ ﴾ حيث لم يذعنوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلي ﴿ يخوضوا ﴾ فَ أَبَاطَيْلُهُم ﴿ وَيَلْعُبُوا ﴾ في دنيام فإن ما هم فيه من الأفعال والْأَقُوال ليست إلا من باب الجُهل واللَّمب والجزم في الفعل لجواب الآمر ﴿ حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون ﴾ من يوم القيامة فإنهم يومئذ يعلمون ما فعَّلوا وما يفعل بهمّ ﴿ وهو الذي في السياء إله وفي الارض إله ﴾ الظرفان متعلقان بالمعني الوصغي ألذى ينبى. عنه الاسم الجليل من معنى المعبودية بالحق بناء على اختصاصه بالمعبود بالحقكامر في تفسير البسملة كأنه قيل وهو الذى مستحق لآن يعبد فهما وقد مر تحقيقه في سورة الأنمام وقرىء وهو المذى في السهاء الله وفي الآرض اقه والراجع إلى الموصول مبتدأ قد حذف لطول الصلة بمتعلق الحبر والعطف عليه ولا مسآغ لكون الجار خبرا مقدما وإله مبتدأ مؤخرا للزوم عراء الجلة حينئذ عن العائد نعم يجوز أن يكوزصلة للموصول وإله خبرا لمبتدأ محذوف على أن الجلة بيان الصلة وأن كونه في السهاء على سبيل الإلهية لا على سبيل الاسنقرار وفيه نني الآلهة السهاوية والارضية وتخصيص لاستحقاق الإلهية به تمالى وقوله تمالى ﴿ وهو الحكيم العليم ﴾ كالدليل على ما قبله ﴿ وَتَبَارَكُ الذي له ملك السمواتَ والأرض وما بينهما ﴾ إما على الدوام كالهواء أُوَّ في بعض الأوقات كالعلير ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ أي العلم بالساعة التي فيها تقوم القيامة ﴿ وَإِلَيْهِ تَرْجُمُونَ ﴾ العجزاء والالتفاتُ المتهديدُ وقرىء على الغيبة وقرىء تحشرون.

ولوي السرود. ولا يملك الذين يدعون كم أى يدعونهم وقرىء بالتاء محففا ومشددا (ولا يملك الذين يدعون (إلا من شهد بالحق) الذى هو التوحيد (وهم يملمون) بما يشهدون به عن بصيرة وإيقان وإخلاس وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن الإفراد أو لا باعتبار لفظها والاستثناء إما متصل (ه - أبو السعود - خاس) والموصول عام لـكل ما يعبد من دون الله أو منفصل على أنه خاص بالأصنام ﴿ وَلَنْنَ سَالَتُهُمْ مَنْ خَلَقُهُمْ ﴾ أى سألت العابدين والمعبودين ﴿ لِيقُولَنِ اللَّهُ ﴾ لتمنر الإنكار لفاية بطلانة ﴿ فأنى يؤفكون ﴾ فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادةٌ غيره مع اعترافهم بكوَّن السكل مخلوقاً له تعالى ﴿ وقيله ﴾ بالجر إما على أنه عطف على الساعة أى عنده علم الساعة وعلم قوله عليه الصلاة والسلام ﴿ يارب ﴾ الح فإن القول والقيل والقال كلها مصادر أو على أن الواو للقسم وَقُوله تَمَالَى ﴿ إِنْ هُوَلاء قُومَ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ جوابه وفي الإقسام به من رفعُ شأنه عليه الصَّلاه والسلام وتفخيم دعائه والتجانه إليه تعالى مالاً يخنى وقرى. بالنصب بالعطف على سرهم أو على محل الساعة أو بإضمار فعله أو يتقدير فعل القسم وقرىء بالرفع على الابتدا. والحبر مابعده وقد جوز عطفه على علمالساعة ﴿ فَاصْفِعَ عَنْهِم ﴾ فأعرض عن دعوتهم واقتط عن إيمانهم ﴿ وقل سلام ﴾ أي أمَرى تسلّم منكمَ ومتاركة ﴿ فسوف يعلمُون ﴾ حالهم البتة وإن تأخرُ ذلك وهو وعيدُ من ألله تعالى لهمَّ وتسلية لرسول ألله صلى الله عليه وسلم وقرى. تعلمون على أنه داخل فى حير قل . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرفكان بمن يقال له يوم القيامة ياعباد لاخوف عليكم اليوم ولا أتتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب .

حررة الدعان کے۔

مكية ، إلا قوله (إنا كاشفو العذاب) الآية وهي سبح أو تسع وخمسون آية

(بسم الله الرحم الرحيم)

﴿ حَمَّ وَالْكُتَابِ الْمِبْينِ ﴾ الكلام فيه كالذي سلف في السورة السابقة ﴿ إِنَا أَرْلِنَاهُ ﴾ أى الكتاب المبين الذي هو القرآن ﴿ في لِلْةَ مباركة ﴾ هي لبلة القدر وقيل لبلة البراءة ابتدى. فنها إنزاله أو أنزل فيها جملة إلى السياء الدنيا من اللوح وأملاء جبريل عليه السلام على السفرة ثم كان ينزله على النبي صلىالله عليه وسلم نحو ما فى ثلاث وعشرين سنة كياءر فى سورة ألفاتحة ووصفها بالبركة لما أن رول القرآن مستتبع للمنافع الدينية والدنيوية^‹› بأجمعها أو لمــا فها من تذل الملائكة والرحمة وإبابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الأقضية وفعنيلة العبادة وإعطاء تمام الشفاعة لرسول افة صلى أفة عليه وسلم وقبل يريد في هذه الليلة ماء زموم زيادة ظاهرة ﴿ إِنَّا كُمَّا مَنْدُرِينَ ﴾ استثناف مبين كما يقتضى الإنزال كأنه قبل إنا أنزلناه لأن من شأننا الإنذار والتحذير من العقاب وقيل جواب للقسم وقوله تعالى إنا أنزلناه المخ اعتراض وقيل جواب ثان بنير عَامَف ﴿ فَهَا يُفْرِقَ كُلُّ أَمْرَ حَكُمٍ ﴾ استثناف كا قبله فإن كونها مفرق الأمور المحكَّمة أو الملتبسة بالحكمة ألموافقة لها يستدعى أن ينزل فيها القرآن الذي هو من عظائمها وقيل صفة أخرى لليلة وما بينهما اعتراض وهذا يدل على أنها ليلة القدر ومعنى يفرق أنه يكتب ويفصل كل أمر حكيمن أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم من هذه الليلة إلى الآخرى من السنة القابلةوقيل

⁽١) ١١ : الأخروية والدنيوية .

يداً فى استنساخ ذلك من اللوح فى ليلة البراءة ويقع الفراغ فى ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذا الولازل والحسف والصواعق ونسخة الاعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب إلى ملك الموت عليهمالسلام وقرىء يفرق بالتقديد وقرى، يفرق على البناء الفاعل أى يفرق الله تعالى كل أمر حكيم وقرىء نفرق بنون العظمة .

﴿ أَمْرًا مِنْ عَنْدُنا ﴾ نصب على الاختصاص أي أعنى بهذا الأمر أمرا حاصلاً من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو بيان لفخامته الإضافية بمد بيان فخامته الداتية وبجوزكونه حالا منكل أمر لتخصصه بالوصف أو من ضميره في حكيم وقد جوز أن يراد به مقابل النهي ويجعل مصدرًا مؤكدًا ليفر قالاتحاد الآمر والفرقان في المعنى أو لفعله المضمر لمنا أن الفرق به أو حالًا من أحد صميرى أنولناه أى آمرين أو مأمورا به ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسَلِينَ ﴾ بدل من إناكنا منذرين وقيل جواب ثالث وقيل مستأنفً، وقوله تعالى ﴿ رَحْمَةُ مَنْ رَبُّكُ ﴾ غاية للإرسال متأخرة عنه على أن المراد بها الرحمة الواصَّلة إلى العباد وباعث متقدم عليه على أن المراد مبدؤها أي إنا أنولنا القرآن لأن من عادتنا إرسال الرسل بالكتب إلى العباد لأجل إفاضة رحمتنا عامهم أو لاقتضاء رحمتنا السابقة إرسالهم ووضع الرب موضع الصمير للإيذان بأن ذلك من أحكام الربوبية ومقتضياتها وإضافته إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه أوتعليل ليفرق أو لقوله تعالى أمرا على أن قوله تعالى رحمة مفعول للإرسال كما في قوله تعالى (وما يمسك فلا مرسل له) أي يغرق فيها كل أمر أو تصدر الأوامر من عندنا لأن من عادتنا إرسال رحمتنا ولا ريب في أن كلامن قسمة الأرزاق وغيرها والأوامر الصادرة منه تعالى من باب الرحمة فإن الغاية لشكليف العباد تعريضهم للمنافع وقرى. رحمة بالرفع أى تلك رحمة وقوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ هُو السَّمِيعُ العليم ﴾ تحقيق لربُّوبيته تعالى وأنها لا تحق إلا لمن هَذُه نعوته .

﴿ رَبِ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنِهِمَا ﴾ بدل من ربك أو بيان أو نعت وقرىءً بالرفع على أنه خبر آخر أو استثناف على إضهار مبتدأ ﴿ إِن كُنتُم موقنين ﴾ أي إن كنتم من أهل الإيقان في العلوم أو إن كنتم موقنين في إقراركم بَّاته تعالى رب السعوات والارض وما بينهما إذا سئلتُم من خلقها فقلتم ألله علمتم أن الامركا قلنا أو إن كنتم مريدين اليقين فاعلموا ذلك ﴿ لَا إِلَّهُ إِلَّا هِ ﴾ جملة مستأنفة مقررة لمنا قبلها وقيل خبر لقوله رب الَسموات الخوماً بينهما اعتراض ﴿ يحيى ويميت ﴾ مستأففة كما قبلها وكذا قوله تعالى ﴿ رَبُّكُ وَرَبُّ آبَائُكُمُ الْأَوْلَيْنُ ﴾ بإضهار سبتدأ أو بدل من رب السموات على قراءة الرفع أو بيان أو نعت له وقيل فاعل ليميت وفي يحيى ضمير راجع إلى رب السموات وقرىء بالجر بدلا من رب السموات على قراءة الجر ﴿ بِلَ مِ فَي شُكَ ﴾ بما ذكر من شئوته تعالى غير موقنين في إقرارهم ﴿ يَلْعَبُونَ ﴾ لا يَقُولُونَ مَا يَقُولُونَ عَنْ جَدَّ وَإِذْعَانَ بَلْ مُخْلُوطًا حِمْرُو وَلَعْبُ وَالْفَاءُ فَى قُولُهُ تَمَالَى ﴿ فَارْتَقْبَ ﴾ لترتيب الارتقاب أو الآمر به على ماقبلها نإن كونهم في شك مما يوَّجب ذلك حتما أى فانتقار لهم ﴿ يُوم تأتَّى السَّمَاءُ بدخان مبين ﴾ أى يوم شدة ومجاعة فإن الجانع يرى بينه وبين الساء كيئة الدخان إما لضعف بصره أو لان في عام القحط يظلم الهواء لقلة الامطار وكثرة الغبار أو لأن العرب تسمى الشر الغالب دخانا وذلك أن قريشا لمـا استعصت على رسول اقة صلى اقه عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشددوطأتك على مضر واجعلها عليم سنين كسني يوسف فأخذتهم سنة حتى أكلوا الجيف والعظام والعلميز وكان الرجل برى بين السياء والارض الدخان وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان وذلك قوله تعالى :

ريتشى الناس ﴾ أى يُعيط بهم ﴿ هذا عذاب أنيم ﴾ أى قاتلين ذلك فعشى إليه عليه الصلاة والسلام أبو سفيان ونفر معه وناشدوه لله تعالى والرحم وواعدوه إن دعا لهم وكفف عنهم أن يؤمنوا وذلك قوله تعالى ﴿ رَبّا اكْفِفَ عَنَا العذاب إنا مؤمنون ﴾ وهذا قول ابن عباس وابن مسعود

رضى الله عنهم وبه أخذ بجاهد ومقاتل وهو اختيار الفراء والزجاج وقيل هو دخان يأتى من السهاء قبل يوم القيامة فيدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحدكالرأس الحنيذ ويعترىالمؤمن منه كيئة الركام وتكون الارض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى ابن مريم ونار تخرج من قمر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر قال حذيفة يارسول أنله وما الدخان فتلا الآية وقال يملًا ما بين المشرق والمغرب يمك أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه كميثة الزكمة وأما المكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره والاول هو الذي يستدعيه مساق النظم الكريم قطعا فإن قوله تعالى ﴿ أَفَ لَهُمَ الْدَكُرِي ﴾ الخ رد لـكلامهم واستدعائهم الكشف وتكذيب لهم في الوعد بالإيمان المنبيء عن النذكر والانعاظ بما اعترام من الداهبة أى كيف يتذكرون أو مر أين يتذكرون بذلك ويغون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب عنهم ﴿ وقد جاءهم رسول مبين ﴾ أي والحال أنهم شاهدوا من هواعي التذكرُ وَمُوجِبات الْأَتْمَاظُ مَا هُو أَعْظُمُ مَنْهُ فَى إِيجَابِهَا حَيْثُ جَاءَمُ رَسُولُ عَظْيْم الشأن وبين لهم مناهج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات قاهرة تخر لها صم الجبال ﴿ثُمْ تُولُوا عَنْهُ ﴾ عن ذلك الرسول وهو هوريثًا شاهدوا منه ماشاهدوه من المظائم الموجبة للإقبال عليه ولم يقتنعوا بالتولى ﴿ وَقَالُوا ﴾ في حقه ﴿ مَمْ جُنُونَ ﴾ أَى قَالُوا تَارَةً يَمَلُهُ عَلَامَ أَجْمَى لَبَعْضَ ثُقِفَ وَأَخْرَى بَجْنُونَ أوً يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفائهم أن يتأثروا بالعظة والتذكير وما مثلهم إلا كمثل الـكلب إذا جاع صفا وإذا شبع طغى وقوله نمالى ﴿ إِنَا كَاشَفُو العَدَابَ قَلِيلًا إِنْكُمُ عَانَدُونَ ﴾ جواب من جهته تمالى عن قولهمَ ربتا اكشف هنا العذاب إنا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التوبيخ والتهديد وما بينهما اعتراض أى إنا نكشف العذاب الممهود عنكم كشفآ قليلا أو زمانا قليلا إنكم تعودون إثر ذلك إلى ما كنتم عليه من المتوْ والإصرار على الكفر وتنسون هذه الحالة وصيغة الفاعل في الفعلين الدلالة

على تعققهما لامحالة ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله تعالى بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فما لبئوا أن عادوا إلى ما كانوا عليه من العتو والعناد ومن فسر الدخان بما هو من الأشراط قال إذا جاء الدخان تصور المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون فيكشفه الله تعالى عنهم بعد أربعين يوما وريشا يكشفه عنهم يرتدور... ولا يتمهلون .

﴿ يُوم نَبِطُشُ البِطْشَةُ الكَبْرِي ﴾ يوم القيامة وقيل يوم بدر وهو ظرف لما دلَّ عليه قوله تعالى ﴿ إِنَّا مَنتَقَمُونَ ﴾ لا لمنتقمون لأن إن مانعة من ذلك أى يومئذ ننتقم إنا منتقمون وقيل هو بدل من بدل من يوم تأتى الح وقرىء نبطش أى نجمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى وهو التناول بعنف وصولة أو نحعل البطشة الكبرى باطشة بهم وقرىء نبطش بعنم الطاء وهي لغة ﴿ وَلَقَدَ فَتَنَا قَبْلُمِ قُومَ فَرَعُونَ ﴾ أي امتحناهم بإرسال موسى عليه السلام أو أوَّمناهم في الفتنة بالإمهال وتوسيع الرزق عليهم وقرىء بالتشديد للبالغة أو لكثرة القوم ﴿ وجاءم رسول كريم ﴾ على اقه تعالى أو على المؤمنين أو في نفسه لأن الله تعالى لم يبعث نبيا إلا من سراة قومه وكرامهم ﴿ أَنْ أَدُوا إلى عباد الله ﴾ أى بأن أدوا إلى بني إسرائيل وأرساوهم ممى أو بأنَ أدوا إلى يا عباد الله حقه من الإيمان وقبول الدعوة وقبل أن مفسرة لَانْ بحيء الرسول لا يكون إلابرسالة ودعوة وقيل مخففة من الثقيلة أىجاءهم بأن الشأن أدوا إلى إلح وقوله تمالي ﴿ إِنَّ لَـكُمْ رَسُولُ أَمِينَ ﴾ تعليل للأمر أولوجوب المـأمور به أيَّ رسول غير ظنين قد التمنني اقه تعالى على وحيه وصدقني بالمعجزات الفاهرة ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَىٰ اللَّهِ ﴾ أى لا تتكبروا عليه تمالى بالاستهانة بوحيه وبرسوله وأن كالتي سلفت وقوله تعالى (إن أتيكم) أي من جهته تعالى (بسلطان مبين) تعليل للنهي أي آتيكم بحجة واصَّحة لاسبيل الى إنكارها وآتيكم على صيغة الفاعل أو المعارع وفي إبراد الآداء مع الآمين والسلطان مع العلا من الجزالة ما لا يخني .

(و إن عنت بربى وربكم) أى التجأت اليه و توكلت عليه (أن ترجمون) من أن ترجمونی أی تؤذونی صربا أو شتها أو أن تقتلونی قبل كما قال وأن لا تملوا على الله توعدوه بالقتل وقرىء بإدغام الذال فى التاء ﴿ وَإِنْ لَمْ تَوْمَنُوا لى فاعتدلون ﴾ أى وإن كابرتم مقتعني المقل ولم تؤمنو الى فخلو كي كفافا لا على ولا لى ولا تتعرضوا لى بئر ولا أذى فليس ذلك جواء من يدعوكم إلى ما فيسه فلاحكم وحمله على معنى فاقطعوا أسباب الوصلة عنى فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن بأباه المقام ﴿ فدعا ربه ﴾ بعد ما تموا على تكذيبه عليه السلام ﴿ أَن هؤلاء ﴾ أى بأن هؤلًاء ﴿ قوم تجرمون ﴾ وهو تعريض بالدعاء عليهمُ بذكر ما استوجبوه به ولذلك سمَى دعاء وقرىء بالكسر على إضهار القول قبل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه بإجرامهم وقيل هو قوله (ربناً لاتجعلنا فتنة للقوم الطالمين ﴾ ﴿ فأسر بعبادي ليلا ﴾ بإضار القول إما بعد الفاء أي فقال ربه أسر بعبادي وإماً قبلها كأنه قبل قال إن كان الامر كما تقول فأسر بعبادي أي بيني اسرائيل فقد دبر الله تعالى أن تتقدموا وقرىء بوصل الهمزة من سرى ﴿ إِنَّكُمْ مَتْبِعُونَ﴾ أَى يَتْبِمُكُمْ فرعون وجنوده بعد ماعلموا بخروجكم ﴿ وَاتَّرْكُ البِّحر رُهُوا ﴾ مُفترحا ذا فجوة واسعة أو ساكنا على هيئنه بعد ما جَاوزته ولا تضربه بعصاك لينطبق ولا تنيره عن حاله ليدخله القبط ﴿ لِمُهم جند مغرقون ﴾ وقری. أنهم بالفتح أی لانهم ﴿ كم تركوا ﴾ أی كُثيرا تركوا بمصر ﴿ مَن جنات وعيون وزروع ومقام كَريم ﴾ محافل مزية ومنازل محسنة ﴿ وَنَعَمُّ } أَى تَنْعُم ﴿ كَانُوا فَيَا فَآكِينٍ ﴾ متنعينَ وقرى، فكهين ﴿ كَذَلْكُ ﴾ الكاف في حير النصب وذلك إشارة إلى مصدر فعل يدل عليه تركوًا أي مثل ذاك السلب سلبنام إياها ﴿ وأورثناها قوما آخرين ﴾ وقيــــــل مثل ذلك الإخراج أخرجناه مهاوقيل في حيز الرفع على الحبرية أي الامركذلك فحيلتذ يكُون أورَثناها معطُّوهَا على تركوا وعلى الأولين على الفعل المقدر ﴿ فَمَا بَكُ عليهمالسهاء والأرض كم مجاز عزعدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم فيه تهكم بهم وبحالهم ألمنافية لحمسال من يعظم فقده فيقال له بكت عليه السهاء والارض ومنه ما روى أن المؤمن ليبكى عليه مصلاه وعلجادته ومصاعد عمله ومهابط رزقه وآثاره فى الارض وقيـل تقديره أهل السماء والارض ﴿ وما كانوا﴾ لمـا جاء وقت هلاكم ﴿منظرين﴾ ممبلين إلى وقت آخراً وإلى الآخرة بل عجل لهم فى الدنيا .

و القد نجينا بني إسرائيل ؟ بأن فعلنا بغرجون وقومه مافعلنا (من العذاب المبين) من استعباد فرجون إيام وقتل أبنائهم واستعباء نسائهم على الحسف والعنبم (من فرجون) بدل من العذاب إما على جعله نفس العذاب لإفراطه فيه وإما على حذف المضاف أي عذاب فرجون أو حال من المبين أي كائنا من فرعون وقرى، من فرعون على معنى هل تسرفونه من هو في عتوه وتفرعته وفي إيهام أمره أولا وتبيينه بقوله تعالى (إنه كان حاليا من المسرفين) ثانيا من الإفصاح عن كنه أمره في الشر والفساد مالا مزيد عليه وقوله تعالى من الإفصاح عن كنه أمره في الشروالفاد مالا مزيد عليه وقوله تعالى من المسرفين إما خبر ثان لكان أي كان متكبراً مسرفا أو حال من العنمير في حاليا أي كان والمبابق أم عالمين بأنهم أحقاء بالاختيار أو عالمين بانهم يريفون في بعض الاوقات ويكثر منهم الفرطات (على العالمين) جميا لكثرة الانبياء فيم أو على عالى زمانهم (وآنيناهم من الآيات) كفلن بهما من عنائم الآيات التي لم بهمد مثلها في غيره (ما فيه بلاء مبين) نعمة جلية أو اختبار ظاهر لننظر كف يعملون .

(إن هؤلاء) يمنى كفار قريش لأن الكلام فيم وقعة فرعون وقومه مسوقة الدلالة والتحذير عن المسلالة والتحذير عن الحول مثل ما حل بهم (ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى) أى ما العاقبة ونهاية الأمر إلا الموتة الأولى المريقة الحياة الدنيوية ولا تصدفيه إلى إثبات موتة أخرى كما في قواك حج زيد الحجة الأولى ومات وقيل لما قيل لهم إنكم تموتون موتة تعقيا حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قلوا ما هي إلاموتنا الأولى

أى ما الموتة التي تعقبها حياة إلا الموتة الأولى وقيل العنى ليست الموتة إلا مدا الموتة ون الموتة الموتة الموتة ون الموتة دون الموتة التي تعقب حياة القبر كما ترصون ﴿ وما نحن بمنشرين ﴾ بمبوئين ﴿ فاتو المباتنا ﴾ خطاب لمن وعدم بالنشور من قيام الساحة و بعث الملك و المؤمنين ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ فيا تعدوته من قيام الساحة و بعث الموتى ايضه أن يدعوا الله تعالى فينشر لهم قصى بن كلاب ليشاوروه وكان كبيره ومفزعهم في المهمات والملمات .

﴿ أَمْ خَيْرٌ ﴾ رد لقولهم وتهديد لهم أَى أَمْ خَيْرٍ فِى القوة والمنعة التين يعفع بَهما أسباب الهلاك (أم قوم تبع) هو تبع الحيرى الدى سار بالجيوش وحير الحيرة وبني سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم الله تعالى دونه وكان يكتب في عنوان كتابه بسم الله الذي ملك بحرا وبحرا أي بحاراكثيرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعا فإنه كان قد أسلم وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدرى أكمان تبع نبيا أو غير نبى وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان نبياً وقيل لملوك اليمن التبايعة لأنهم يتبعون كما يقال لهم الآقيال لآئهم يتقيلون ﴿ وَالَّذِينَ مِن قَبْلُهِم ﴾ صلف على قوم تبع والمراد بهم عاد وتمود وأضرابهم من كُل جبار عنيد أولَى بأس شديد والاستفهام لتقرير أن أولئك أقوى من هؤلاء وقوله تعالى ﴿ أَهْلَكُنَّاهُ ﴾ استثناف لبيان عاقبة أمر هم وقوله تعالى ﴿ إِنْهِمَ كَانُوا مجرمين ﴾ تعليل الإهلاكم ليعلم أن أولئك حيث أهلكوا بسبب أجرامهم مع ماكانوا فخاية القوة والشدة فلا"ن يهلك هؤلا. وهم شركاء لهم في الإجرام أُضَّف منهم في الشدة والقوة أولى ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمُواتِ والْإَرْضُ وَمَا يُبِينُهِما ﴾ أى ما بين الجنسين وقرىء ومَّا بينهن ﴿ لاعِبين ﴾ لاهين من غير أن يكون في خلقهما غرض صحيح وغاية حيدة ﴿ مَا خَلَقْنَاهُما ﴾ وما بينهما ﴿ إِلَّا بِالحَقِّ ﴾ استثنا. مفرخ من أعم الأحوال أو أعم الأسباب أى ما خلقناهما ملنبسا بشيء من الأشياء إلا ملتبساً بالحق أو ما خلقناهما بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق الذي هو الإيمان والطاعة والبعث والجز أمرولكن إكثرهم لا يعلبون ﴾ أن الآمر كِذلك فينكرون البعث والجزاء ﴿ إِن يومَ الفصل ﴾ أى فصل الحق عن الباطل وتمييز المحق من المبطل أو فصل الرجل عن أقاربه وأحبائه ﴿ ميقائهم ﴾ وقت موحدهم ﴿ أجمين ﴾ وقرى م ميقائهم بالنصب على أنه اسم إن ويوم الفصل خيرها أى أن ميداد حسابهم وجزائهم في يوم الفصل أو صفة لميقائهم أو ظرف لما دل عليه الفصل لا لنفسه ﴿ مولى ﴾ من قرابة أو غيرها ﴿ عن مولى ﴾ أى شبئاً من الإغناء ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ الصمير لمول الأول باعتبار المني لأنه علم .

﴿ إِلَّا مَن رَحُمُ اللَّهُ ﴾ بالعنو عنه وقبول الشفاعة في حقه ومحله الرقع على البَّدَل من الواو أو النصب على الاستثناء ﴿ إنَّه هو العزيز ﴾ الذي لاينصر من أراد تمذيبه ﴿ الرحيم ﴾ لمن أراد أن يرحمه ﴿ إِنْ شَجَّرَةَ الرَّقُومُ ۗ وقرى، بكسر الشين وقد مَر معنى ألزقوم في سورة الصافات (طعام الآثم) أي الكثير الآثام والمراد به الكافر له لالة ما قبله وما بعده عليه ﴿ كَالْهُلْ ﴾ وهوما يمهل في النار حتى بذوب وقيل هو دردى الزيت ﴿ يَعْلَى فِي الْبَطُونُ ﴾ وقرى. بالثاء على إسناد الفعل إلى الشجرة ﴿كُمْلِ الحَرِمِ ﴾ غليانا كفليه ﴿ خَلُوه ﴾ على إرادة القول والخطاب للزبانية ﴿ فاعتلوه ﴾ أى جروه والعتل الآخذ بمجامع الثي. وجره بقهر وعنف وقرى. بعنم التاء وهي لغة فيه ﴿ إِلَى سُواء الجَمْعُمِ ۗ أى وسطه ﴿ثُم صبوا فوق رأسه من عُذاب الحَمِي﴾ كان الْأَصل يعب من فُوكّ رؤسهم الحيم فقيل يصب من فوق رؤسهم عذاب هو الحيم للمبالغة ثم أصيف المذاب إلى ألحيم للتخفيف وزيد من الدلالة على أن المصبوب بعض هذا النوح ﴿ ذَقَ إِنَّكَ أَنْ الْعَزِيرُ الْكَرِيمِ ﴾ أَى وقولوا له ذلك استهزاء به وتقريعاً له عَلَى ماً كان يزعمه ، روى أن أبا جَهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبليها أعز ولا أكرم منى فواقه ما تستطيعاًلت ولاربك أن تفعلا في شيئاً وقرى. بالفتح أى لأنك أو عذاب أنك ﴿ إِن هذا ﴾ أى العذاب ﴿ مَا كَنتُم بِهُ تمترون كشكون وتمارون فيه والجمع باعتبار المني لأن المراد جلس الأثيم . ﴿ إِنَ المُتَقِينَ ﴾ أى عن الكفر والمعاصى ﴿ في مقامٍ ﴾ في موضع قيـام

والمراد المكان على الإطلاق فإنه من الخاص الذي شأع استعاله في معني العموم وقرى. بضم الميم وهو موضع إقامة ﴿ أَمِينَ ﴾ يأمن صَّاحِه الآفات والانتقال عنه وهو من الأمن الذي هو حد الحيآنة وصَّف به المسكان بطريق الاستمارة كان المكان المخيف يخون صاحبه لما يلتي فيه من المكاره ﴿فَي جَنَاتِ وَعِيونَ ﴾ بدل من مقام حي. به دلالة على زاهته واشتماله على طيبات المــــ كل والمشارب ﴿ يَلْبُسُونَ مِنْ سَنْدُسُ وَاسْتَبُرُقَ ﴾ إما خبر ثان أو حال من الضمير في الجار أو استثناف والسندس ما رق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب ﴿ مَتَعَالِمُانِ ﴾ في الجمالس ليستأنس بعضم ببعض ﴿ كَذَلِكُ ﴾ أي الأمر كُذَلِكَ أُوكُذَلِكَ أَثْبُنَامُ ﴿ وَزُوجَنَامُ بِحُورُ عَيْنَ ﴾ عَلَى الوصف وقرى. بالإضافة أى قرناهم بهن والحور جمع الحوراء وهي البيضاء والدين جمع السيناء وهي العظيمة العينين واختلف في آنهن نساء الدنيا أو غيرها ﴿ يَدْعُونَ فَيْهَا بكل فاكمة ﴾ أى يطلبون ويأمرون بإحضار مايشتهونه من الفو اكمَّ لايتخصص شيء منها بمكان ولا زمان ﴿ آشين ﴾ من كل ما يسوؤه ﴿ لا يذوقون فيهما المُوت إلا الموتة الأولى ﴾ بَل يستمرون على الحياة أبدا والاَستثناء منقطع أو متصل على أن المراد يسأن استحالة ذوق الموت فيها على الإطلاق كأنه قبل لا يفوقون فيها الموت إلا إذا أمكن ذوق الموتة الأولى حيثئذ ﴿ ووقام عذاب الجميم ﴾ وقرىء مشددا للبالغة في الوقاية ﴿ فَعَلَا مَنْ رَبُّكُ ﴾ أي أعطوا ذلك كله عطاء وتفضلا منه تعالى وقرىء بالرَفْع أي ذلك فعنل ﴿ ذلك هو الفوز العظيم ﴾ الذي لا فوز وراءه إذهو خَلاص عن جميع المكَّاره ونيل لكل المطالب وقوله تعالى ﴿ فَإِمَا يَسْرُنَاهُ بِلْسَانِكُ لَعَلَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ فذلك السورة الكريمة أى إنما أنزلناً الكتاب المبين بلغتك كي يفهمه قومك ويتذكروا ويسملوا بموجبه وإذ لم يفعلوا ذلك ﴿ فَارْتَقْبَ ﴾ فَانْتَظُرُ مَا يُحِلُّ بِهِم ﴿ إِنَّهُمْ مرتقبون) ما يحل بك ه روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الَّه علن ليلة الجمة أصبح مغفورا له .

ه سورة الجائية هـ مكبة ، وهي سبع أو ست وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ حَمَّ ﴾ المكلام فيه كما مر في فاتحة سورة المؤمن فإن جعل اسما السورة نمحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ عذوف أي هذا مسمى بحم والإشارة إلى السورة قبل جريان ذكرها قدوقفت على سره مرارا وإن جعل سرودا على نمط التمديد فلا حظ له من الإعراب وقوله تعالى ﴿ تَنزيلِ الكتابِ ﴾ على الآول خبر بعد خبر على أنه مصدر أطلق على المفعولُ مبالغة وعلى الثانى خبر لمبتدأ مضمر يلوح به ماقبله أى المؤلف من جنس ماذكر تنزيل الكتاب وقيل هو خبر لحم أي المسمى به تنزيل الح وقد مر مرارا أن الذي يحمل عنوانا للموضوع حُقه أن يكون قبل ذلك معلَّوم الانتساب إليه وإذ لا عهد بالتسمية بعد فحتها الإخبار بها وأما جعله خبرا له بتقدير المضاف وإبقاء التلايل على أصله أى تنزيل حم تنزيل الكتاب فمع عرائه عن إفادة فائدة يعتد بها تمحل على تمحل وقوله تمالى ﴿ من الله الدريز الحكيم ﴾ كما مر في صدر سـووة الزمر على التنصيل وقيل حم مَقسم به وتنزيل الكُتَاب صفته وجواب أقسم قوله تمالى ﴿ إِن فِي السمواتُ والأرْضُ لآياتِ للرُّمنينِ ﴾ وهو على الوجوه المُتقدمة كلام مستأنف مسوق النبيه على الآيات التكوينية (الآفاقية والأنفسية ومحل الآيات إما نفس السموات والآرض فإنهما متطويتان من فنون الآيات على ما يقصر عنه البيان وإما خلقهما كما في قوله تعالى ﴿ إِنْ فِي خَلَقَ السَّمُواتِ والارض) وهو الاوفق بقوله تعالى ﴿ وَفَ خَلْفُـكُم ﴾ إلى من نطفة ثم من علقة متقلَّبةً في أطوار مختلفة إلى تمام الحلق ﴿ وَمَا يَبْثُ مِن دَابَّةً ﴾ عطفُ على " المناف دون المناف إليه أي وفيماً ينشره ويفرقه من داية .

﴿ آیات ﴾ بالرفع علی أنه مبتدأ خبره الغلرف المقدم والجلة مسلوفة علی

ما قبلها من الجلة المصدرة بأن وقبل آيات عطف على ما قبلها من آيات باعتبار المحل عند من يحوزه وقرىء آية بالتوحيد وقرىء آيات بالنصب عطفا على ما قبلها من أسم إن والحبر هو الحبر كأنه قيل وإن في خلقكم وما يبك من دابة آيات ﴿ لَقُومُ يُوقَنُونَ ﴾ أي من شأنهم أن يوقنوا بالأشياء على ما هي عليه ﴿ وَاحْتَلَافَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ﴾ بالجر على إضمار الجار المذكور في الآيتين قبله وقد قرىء بذكره والمراد بأختلافهما إما تعاقبهما أوتفاوتهما طولا وقصرا ﴿ وَمَا أَنْزِلَ اللَّهُ مَنَ السَّمَاءُ ﴾ عطف على اختلاف ﴿ مَنْ رَزَّقَ ﴾ أي من مطر وهو سبب للرزق عبر عنه بذلك تنبيها على كونه آيةً من جهتي القدرة والرحة ﴿ فَأَحِي بِهِ الْأَرْضِ ﴾ بأن أخرج منها أصناف الزروع والثمرات والنبات ﴿ بِعد مُوجًا ﴾ وعرائها عن آثار الحياة وانتفاء قوة التنميَّة عنها وخلو أشجارها عَن الثَّار ﴿ وَتَصريفُ الرَّبَاحِ ﴾ من جمة إلى أخرى ومن حال إلى حال وقرىء بتوحيد الربح وتأخيره عن إنزال المطرمع تقسمه عليسه في الوجود إِمَا للإيذَانَ بِأَنَّهُ آيَةً مُستقلة حيث لو روعي الترتيب الوجودي لربما توهم أن بمحوع تصريف الرياح وإنزال المطرآية واحدة وإما لأن كون التصريف آية ليسَ لجردكونه مبدأ لإنشاء المطريل له ولسائر المنافع الى من جملتها سوق السفن فى البحار ﴿ آيات لقوم يعقلون﴾ بالرفع على أنَّه مبتدأ خبره ما تقدم من الجار والمجرور والجلة معطوفة على مآقبلها وقرىء بالنصب على الاختصاص وقيل على أنها اسم أن والمجرور المتقدم خبرها بطريق العطف على معمولًى عاملين مختلفين هما أن وفي أنيمت الواو مقامهما فعملت الجر في اختلاف والنصب فى آيات وتنكير آيات فى المواقع الثلاثة للتفخيم كما وكيفا واحتلاف الفواصل لاختلاف مراتب الآيات في الدَّنَّة والجلا. ﴿

(تلك آيات الله) مبتدأ وخير وقوله تعالى (تتلوها عليك) حال عاملها معنى الإشارة وقيل هو الحبر وآيات الله بدل أو عطف بيان (بالحق) حال من قاطل نتلو ومن مفعوله أى تتلوها عقين أو ملتبة بالحق (فياى حديث) من الاجلديث (بعد الله وآياته) أى بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل لتمظيمها كافى قرلهم أعجبنى زيد وكرمه أو بعد حديث الله الله مو القرآن حسانطق به قوله تعالم (الله نزل أحسن الحديث) وهو المراد بآياته أيتنا ومناط المطف التنابر المنوا فى ﴿ يؤمنون ﴾ بعينة النبية وقرى، بالتا، ﴿ ويل لكل أفاك كذاب ﴿ أَيْم ﴾ كثير الآثام ﴿ يسمع آيات الله ﴾ صفة أخرى لآفاك وقيل حال من الضمير فى أثيم ﴿ تتلى عليه ﴾ حال من آيات الله ولا مساخ لجعله فيمولا ثانيا ليسمع كقولك محمت زيدا يقرأ ﴿ ثم يعسى أى يقيم على كفره وأصله من إصراد الحار على المانة من الحق مزدريا فما معجبا بما عنده من آيات الله تعالى والإذعان لما تنطق به من الحق مزدريا فما معجبا بما عنده من الآباطيل وقيل نزلت في النخرين الحرث وكان يشترى من أحاديث الآعاجم ويشغل بها الناس عن استهاع القرآن لكنها وردت بعبارة عامة ناعة عليه وعلى كل من يسير سيرته ما هم فيه من الشر والفساد وكلة ثم لاستبعاد الإصرار والاستكبار بعد مماع الآيات التي النسر والفساد وكلة ثم لاستبعاد الإصرار والاستكبار بعد مماع الآيات التي حقها أن تذعن لها القلوب وتخضع لها الرقاب كما في فول من قال:

ه يرى غرآت الموت ثم يزورها ه

(كان لم يسمعها) أى كأنه لم يسمعها فخفف وحذف صمير الشأن
 والجلة حال من يصر أى يصر شبهها بغير السامع ﴿ فبشره بعذاب ألم ﴾ على
 إصراره واستكماره .

(وإذا علم من آياتنا شيئا) أى إذا بلغه من آياتنا شيء وعلم أنه من آياتنا لله علمه كما هو عليه فإنه من آياتنا لله علمه كما هو عليه فإنه بمعرل عن ذلك العلم وقبل إذا علم منها شيئا يمكن أن يقصب به المماند ويحد له محملا فاسدا يترصل به المالطمان والفعيرة (أتحفها) أى الآيات كابا (هروا) أى مهروءاً بها لا ما سممه فقط وقبل الصعمير اللهى والتأنيث لأنه في معنى الآية (أولئك) إشارة إلى كل أفاك من حيت الاتصاف بما ذكر من القبائح والجمع باعتبار المصول المسكل كما في قوله تعالى (كل حزب بما لديهم فرحون) كما أن الإفراد فيما سبق من الصنائر باعتبار كل واحد واحد (طم) يسبب جناياتهم المذكورة (عذاب مهين) وصف المبذاب بالإسحاق

توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بآيات اقد سبحانه و تعالى (من ورائهم جهنم) أى من قدلهم لآنهم متوجهون إلى ما أعد لهم أو من خلفهم لآنهم معرضون عن ذلك مقبلون على الدنيا فإن الوراء اسم للجهة التربو اربها الشخص من خلف وقدام (ولا يغنى عنهم) ولا يدفع (ما كسوا) من الأموال والأولاد (شيئاً كمن عذاب الله تعالى أو شيئا من الإعناء (ولا ما انخذوا من دون الله أولياء) أى الاصنام وتوسيط حرف الننى بين المعطوفين مع أن عدم إضاء الأصنام أظهر وأجلى من عدم إضاء الأموال والأولاد قطما مبنى على زعهم الله سنام أظهر وأجلى من عدم إضاء الأموال والأولاد قطما مبنى على زعهم الفاسد حيث كانوا يطمعون في شفاعتهم وفيه تهكم (ولهم) فيا وراءهم من الكال من الهداية كانه نفسها (والذين كفروا) أى بالقرآن وإنما وضع موضع ضميره قوله تعالى (بآيات ربهم) لزيادة تشفيع كفره به و تفطيع موضع ضميره قوله تعالى (بآيات ربهم) لزيادة تشفيع كفره به و تفطيع حالم (لهم عذاب من رجو) أى من أشدالمذاب (اليم) بالرفع صفة عذاب وقدى بالجر على أنه صفة رجو وتنوين عذاب في المواقع الثلاثة المتفخم ورفعه إما على الابتداء وإما على الفاعلية .

(اقد الذي سخر لكم البحر) بانجمله أملس السطح يعلفوعليه ما يتخلل كالآخشاب ولا يمنع الفرص والحرق لميعانه (لتجرى الفلك فيه بامره) وأتم راكيوها (ولتيتغوا من فضله) بالتجارة والفوص والعبد وغيرها (ولملكم تشكرون) ولكى تشكروا النهم المترتبة علىذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الآرض) من الموجودات بأن جعلها مدار لمنافعكم (جيما) إما حال من ما في السموات والآرض أو توكيد له (منه) متعلق بمعذوف هو صفة لجيما أو حال من ما أي جيما كائنا منه تعالى أو سخر لكم هذه الآشياء كائنة منه على المعالى وقرى، منه على المعالى وقرى، منه على المعالى أو خبر مبتدأ محذوف أي هي جيما منه تعالى وقرى، منه على المعالم والمنام (لايات) عظيمة أي ذلك منه (لان في ذلك) أي فيا ذكر من الآمور العظام (لايات) عظيمة

الثان كثيرة العدد ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في بدائع صنع الله تعالى فإنهم يقفيرن بذلك على حلائل نسمه تعالى ودنا تقها ويوفقون لشكرها .

(قل للذين آمنوا) حقف المقول لدلالة (ينفروا) عليه فإنه جواب للاثر, باعتبار تعلقه به لا ياعتبار نفسه فقط أى قل لهم انخروا ينفروا للاثر, باعتبار تعلقه به لا ياعتبار نفسه فقط أى قل لهم انخروا ينفروا للذين لا يرجون أيام الذي أى ميفوا ويصفحوا عن الذين لا يتوقعون وقائمه تمالى لثواب المؤمنين ووعدم الفوز فها فيل نزلت قبل آية القتال ثم نسخت بها وقبل نزلت في عمر رضى افق عنه حين شتمه غفارى فهم أن يعطش به وقبل حين قال ابن أى ما قال وذلك أنهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بثر يقال لها المربسيع فأرسل ابن أبى غلامه يستتى فأجلاً عليه فلما أثاه قال له ما حبسك على طرف البئر فا ترك أحدا يستى حتى ملا قرب النبي على على طرف البئر فا ترك أحدا يستى حتى ملا قرب النبي صلى افة عليه وسلم وقرب أى بكر فقال ابن أبى ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كا فيل سمن كلبك يا كلك فيلمغ ذلك عمر رضى افق عنه فاشتمل سفه يريد التوجه إليه فاره اله تعالى .

(ليجرى قرما بما كانو ا يكسبون) تعليل للأمر بالمنفرة وللراد بالفوم المؤمنون والتنكير لمدحهم والثناء عليهم أى أمروا بذلك ليجزى يوم القيامة قرما أعا قرم قرما مخصوصين بما كسبوا فى الدنيا من الأعمال الحسنة التي من جملتها الصبر على أذية الكفار والإغتناء عنهم بكفلم النيط واحتمال المكروه ما يقصر عنه البيان من الثواب العبليم هذا وقد جوز أن يراد بالقوم الكفرة ويما كانوا يكسبون سيئاتهم التي من جملتها ما حكى من الكلمة الحديثة والتنكير المتحقير وفيه أن معلق الجوار الايصلح تعليلا للأمر بالمنفرة لتحققه على تقديرى المنفرة وعدمها فلايد من تخصيصه بالسكل بأن الايتحق بعض منه في الدنياأو بما المنفرة وعدمها فلايد من تخصيصه بالسكل بأن الايتحق وان براه كلا الفريقين ومو أكثر تتكلفا وأشد تمحلا وقرى، ليجزى قرم وليجزى قوما أى ليجزى المؤراء قوما وقرى، لنجزى من على صالحا فلنضه ومن المبار الموراء على الموراء المورا

فعلنها ﴾ لا يكاد يسرى عمل إلى ضير عامله ﴿ ثم إلى ربك ﴾ مالك أموركم وترجبون ﴾ فيجازيكم على أعمالسكم خييرا كان أوشرا (ولقد آتينا بنياسرائيل المكتاب) أى الخوراة (والحكم) أى الحكمة النظرية والعملية والفقه فى الدين المؤسل المحصومات بين الناس إذ كان الملك فيهم (والنبوة) حيث كثر فيهم اللذائذ كالمن والساوى ﴿ وفضلناهم على العلميات ﴾ عا أحل الله تعالى من منالق البحر وإظلال الغام ونظائرهما وقبل على عالمي زمانهم (وآتيناهم على العالمين ومعجودات قاهرة وقال ابن عباس بيئات من الأمر ﴾ ولائل ظاهرة فى أمر الدين ومعجودات قاهرة وقال ابن عباس رحقى الله عنها بهن لهم من أمره وأقله بالجر من تهامة إلى يثرب ويكون أنصاره أهل يثرب ﴿ فا اختلفوا ﴾ ويقال الخلاف موجبال موجب الرسوخة ﴿ بغياً ينهم ﴾ أى عداوة وحسدا لا شكاخية وليا الخلاف موجبال الهوزية ﴿ بغياً ينهم ﴾ أى عداوة وحسدا لا شكاخية يختلفون ﴾ من أمر الدين .

ر ثم جسلناك على شريعة) أى سنة وطريعة عظيمة الشأن (من الأمر) ألى الذين (فاتيما) بإجراء أحكامها فى نفسك وقى غيرك من غير إخلال بهيء منها رولا تقيم أهواء الذين لا يعلمون) أى آراء الجلة واعتقاداتهم الرائعة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له عليه الصلاة والسلام ارجع إلى دين آبائك (إنهم لن يغنوا عنك من افته شيئاً) عما أراد بك أن السهم روان الظالمين بصفهم أولياء بعض لا يواليهم ولا يتبع أهواهم الم من كان ظالماً مثلهم (وإلله ولى المتقين) الذين أنت قدوتهم فدم على ما أنت تطبيعة من أن تنظيمة من أن تن تبديه خاصة والإعراض عما سواه بالسكلية (هذا) أى القرآن المتوافع المنافعة والإعراض عما سواه بالسكلية (هذا) أى القرآن المتوافعة المنافقة (ورحة) عظيمة المنافقة (ورحة) عظيمة المنافقة (ورحة) عظيمة (أفتري يوفون) عنها المنافقة (ورحة) عظيمة (أفتري يوفون) عنها المنافقة (ورحة) عظيمة المنافقة (أمون) عليه المنافقة (أمون) عنها أمون المنافقة (أمون) المنافقة

السيئات ﴾ استثناف مسوق لبيان تباين حالى المسيئين والمحسنين إثر تباين حالى الخطائين والمحسنين إثر تباين حالى الخالفائين والمعتمين وأثر تباين حالى إلى الثانى والهمزة لإنكار الحسبان لكن لا يطريق إنكار الوقوع وتفيه كما فى تعلى أم تجمل الذين آمنو او حمورا العما لحات كالمفحدين فى الآرض أم تجمل المتقين كالفحار) بل بطريق إنكار الواقع واستقباحه والتربيخ عليه والاجتراح الاكتساب (أن تحطيم) أى تصهرهم فى الحسكم والاعتبار وهم على ما هم عظيه من مساوى الآحوال.

﴿ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَلُوا الصَّالَحَاتَ ﴾ وهم فيما هم فيه من عاسن الاعمال ونماملُهم معاملتهم فىالبكرامة ورفع العرجة وقوله تعلُّى ﴿سُوالِمُعَيَامُ وَعَاتُهُم ﴾ " أى عيا الفريقين جميعاً وبماتهم حال من العنماير في الغارف والموصول مما لاشتمله على ضميريهما على أن السواء بمعنى المستوى ومحياهم ومماتهم مرتفعان به على الفاعلية والمعنى أم حسبوا أن تجعلهم كاثنين مثلهم حال كُون الكل حستويا محياهم وماتهم كلا لا يمتوون في شيء منهما فان هؤلاء في عز الإيمان والطاعة وشرفما في الحيا وفي رحمة الله تعالى ورضوانه في المات وأولئك في عَلَ الكَفَرُ وَالْمَاصِي وَهُو الْهُمَا فَيَ الْحَيَّا وَفَيْ لَعَنَّةَ اللَّهِ وَالْمَذَابِ الْحَالَدُ فَي الجات شتان بينهما وقد قبل المرّاد إنكار أن يستُووا في الممات كما استووا في الحياة لأن المسبئين والمحسنين مستو محياهم في الرزق والصحة وإنما يفترقون في الممات وقرىء محيام وبماتهم بالنصب على أنهما ظرفان كمقدم الحاج وسواء حال على حاله أى حال كونهم مستوين في مجاهم ومدانهم وقد ذكر في الآية السكريمة وجوه أخر من الاعراب والذي يليق بحوالة التأذيل هو الأول فندبر وقرقاه سواء بالرفع على أنه خبر ومحياهم مبتدأ فقيل الجلة بدل من الكاف وقيل حال وأياً ما كانَ فنسبة حسبان التساوى إليهم في ضمن الإنكار التوبيخي مع أنهم يمنزل مه جازمون بفضلهم على للؤمنين السالمة في الإنكار والتقديد في التوبيخ فإن إنكار حمبان التساوى والتويخ عليه إنكار لحسبان الجوم بالمفعنل وتوبيخ عليه على أبلغ برجه وآل كمه الإ. ساء مَا يُحكون ﴾ أي منا، حكمهم هذا أوجلب

شيئًا حكموا به ذلك ﴿ وَحَلَقَ اللَّهُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ بَالْحَقِّ ﴾ استثناف مقرر لما سبق من الحكم فإنَّ خلق أقه تعالى لهما ولما فيهما بالحقُّ المقتضى للمدل. يستدعى لا محالة تفضيل المحسن على المسيء في المحيا والممات وانتصار المظلوم من الظالم وإذا لم يطرد ذلك في الحيا فهو بعد الممات حتما ﴿ وَلَتَجْرَى كُلُّ نَفْسُ يما كسبت ﴾ عطف على بالحق لأن فيه معنى التعليل إذ مُعناه خلقها مقرونة بالحكمة وآلصواب دون العبث والباطل فحاصله خلقها لأجلذلك ولتجزى الخ أو على علة محذوفة مثل ليدل بها على قدرته أو ليعدل ولتجزى ﴿ وَهُ ﴾ أيّ النفوس المدلول عليها بكل نفس ﴿ لايظلمون ﴾ بنقص ثواب أو برّيادة عقاب وتسمية ذلك ظلما مع أنه ليس كذلك على ما عَرف من قاعدة أهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة لطُّفه تمالى عما ذكر تنزيله منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تمالى ﴿ أَفَرَأَيت مِن اتَّخِذَ إِلَمْهُ هُواهُ ﴾ تسجيب من حال من ترك متابعة الهدى إلى مطاوعة الهوى فكأنه عبده أيَّ أنظرت فرأيته فإن ذلك مما يقضى منه العجب وقرى. آلحة هواه لأن أحدم كان يستحسن حجرًا فيعبده فإذا رأى أحسن منه رفعنه إليه فكأنه اتخذآلهة شتى ﴿ وَأَصْلُهُ اللَّهُ ﴾ وخذله ﴿على على أى عالماً بعنلاله وتبديله لفطرة الله تعالى التي فطر الناس علمها ﴿وَخَمْ عَلَىٰ سَمَّهُ وَقَلْهِ﴾ بحيث لا يتأثر بالمواعظ ولا يتفكر فيالآيات والنذر ﴿ وَجَمَّلُ عَلَى بِصَرِهُ غَفَّاوَةً ﴾ مانعة عن الاستيصار والاعتبار وقرى. بغتج الغين وضمها وقرىء غشوة ﴿ فَن يهديه من بعد الله ﴾ أى من بعد إضلاله تعالَى إباء بموجب تعاميه عن الحدى وتماديه في الني ﴿ أَفَلَا تَذَكُّرُونَ ﴾ أي ألا . ُتلاحظون فلا تذكرون وقرىء تتذكرون على الاصل.

(وقالوا) بيان لا حكام صلالهم المحكى أى قالوا من غاية غهم وصلالهم.
﴿ وَاللّٰهِ ﴾ أَى مَا الحياة ﴿ إِلاّ حياتنا الدّنيا ﴾ التي نحن فها ﴿ نموت ونحيا ﴾
رَجْيَعِيْشَيْتِنَا لِمُوتِ وَالحَيَّاةُ فَهَا وَلِيسَ وَرَا دَنْلُكُ حَيَّاةً وَقِيلَ نَكُونَ نَطْفًا وَمَاقِبُهُمْ
رَحِمَةً هِمِينَا وَنَجِيا بِعَدَ ذَلِكُ أَوْ تَمُوتُ بِأَنْفِسَنَا وَنَحِيا بِقَادَ أُولَادَنَا أَوْ يَمُوتُهُ بَعْضَنَا وَحِمَا بِعَضَنَا وَقَدَ جَوَدُ أَنْ يَرْبُوا بِهِ التّناسِعُ فَإِنْهُ عَقِيدَةً أَكْثَرُ فَهِنَةً الأو تان وقرى. نحيا ﴿ وما يِفكنا إلا الدهر ﴾ إلا مرود الزمان وهو فى الأصل مدة بقاء العالم من دهره أي غلبه وقرى، إلا دهر يمر وكانوا يرعمون. أن المؤثر فى هلاك الآنفس هو مرور الآيام والليالى ويشكرون ملك الموت وقبصه للارواح بأمر لقة تعالى ويعنيفون الحوادث إلى الدهر والزمان ومنه الآنى بالحوادث لا الدهر ﴿ وما لهم بذلك ﴾ أى بما ذكر من اقتصار الحياة على ما فى الدنيا واستناد الحياة والموت إلى الدهر ﴿ من علم ﴾ ما مستند إلى من غير أن يكون لهم شيء يسمح أن يتمسك به فى الجلة هذا معتقدهم الفاسد من غير أن يكون لهم شيء يسمح أن يتمسك به فى الجلة هذا معتقدهم الفاسد ﴿ يبنات ﴾ واصحات الدلالة على ما نظقت به أو مينات له ﴿ ما كان حجتهم ﴾ بالنصب على أنه خبر كان أى ما كان متمسكا لهم شيء من الأشياء ﴿ إلا أن ﴿ بينات ﴾ واصحات الدلالة على ما نظقت به أو مينات له ﴿ ما كان حجتهم ﴾ بالنصب على أنه خبر كان أى ما كان متمسكا لهم شيء من الأشياء ﴿ إلا أن النصاء الدلات أى إلا هذا الموقهم الموت المدال الذي يستحياً أن يكون من قبيل الحجة وتسميته حجة إما لسوقهم إياه مساق الحجة على سيل التهمكم بهم أو لآنه من قبيل:

 ه تمية بينهم ضرب وجيع •
 وفرى. برفع حجتهم على أنها اسم كان فالمعنى ما كان حجتهم شيئا من الأشياء إلا هذا القول الباطل .

(قل الله يحسيكم) ابتداء (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم لا كا ترعمون من أنكم تحيون وتموتون بحكم الدهر (ثم يحسكم) بعد الموت (إلى يوم القيامة) للجزاء (لا ربب فيه) أى فى جمكم فإن من قدر على البدء قدر على الإعادة والحسكة اقدت الجمع الجزاء لا عالة والوعد المسدق بالآيات دل على موقوع حتى وقوع الحكمة التشريعية امتنع أبقاعه (ولكن أ كذر الناس لا يعلمون في استدراك من قوله تعالى لا ربيب فيه وهي أن كلم مسوق من جهته تعالى تحقيقاً المستحقة الكشريعية تعالى تحقيقاً المستحقة عالى تحقيقاً المستحدال على حجمة تعالى تحقيقاً المستحدال عن حجمة تعالى تحقيقاً المستحدال على المستحدال على تحقيقاً المستحدال على المستحدال على المستحدال على المستحدال على تحقيقاً المستحدال على المستحدال على المستحدال على المستحدال على تحقيقاً المستحدال على الم

وتنبيها على أن ارتبابهم لجهلهم وتضورهم فى الفظر والتفكر لا لآن فيه شائبة رب ما ﴿ وقد ملك السموات والأرض ﴾ بيان لاختصاص الملك المطلق والتصرف الكلى فيهما وفيما بيئهما بالله عز وجل إثر بيان تصرفه تعالى في الناس. بالإخياء والإماثة والبحث والجمع للمحازاة ﴿ ويوم تقوم الساعة ، يومئذ يخسر المبطلان ﴾ العامل في يوم يخسر ويومئذ بدل منه .

﴿ وَتَرَى كُلُ أَمْهُ ﴾ من الأمم المجموعة ﴿ جائية ﴾ باركة على الركب مستوفزة وقرىء جاذية أى جالمة على أطراف الآصابع والجذو أشد استيفازة من الجائق وعن ابن عباس رضى الله عنهما جائية بجتمعة وقيل جماعات من الجئوة ومين الجائفة ﴿ كُلُ أَمَّة تدعى إلى كتابها ﴾ إلى صعيفة أعما لها وقرى، كل بالمتعلب على أنه بدلى من الأول وتدعى صفة أو حالى أو مفحول ثان ﴿ اليوم تجزيون ما كنتم تتعدل ف ﴾ أى يقال لحمة ذلك وقوله تعالى :

﴿ هَذَا كِتَابِنَا ﴾ الح من تمام ما يقال حيثة وحيث كان كتاب كل أمة مكتوبا بامر الله تعالى أصيف إلى نون العظمة تفضيما إشائه وتهويلا لامره فهذا مبتداً وكتابنا خبره وقوله تعالى زينطق طيكم أى يشهد عليكم إبالحتى من غير زيادة ولا نقص خبر آخر أو حال وبالحق حالى من فاعل ينطق وقوله تعالى (إنا كنا نستيست ﴾ الح تعليل انعظة عليهم بأعما لهم من غير إخلال بشيء منها أي آنا كنا فيمنا قبل قبل استكتب الملائكة ﴿ مَا كَنْمُ العلون ﴾ في الدنيا من في الانها من في الدنيا من في حقيد في الدنيا من في حقيد والمن المنافق في الدنيا من في حقيد في الدنيا من المنافق في الدنيا من المنافق في الدنيات في المنافق في في المنافق في المنا

من الأمور الآنية أو وعده بذلك (حق) أى واقع لا محالة أو مطابق المواقع (والساعة) أى فى وقوعها وقرى وقرى والساعة بالنصب عطفا على اسم إن وقراءة الرفع العطف على على إن وقرىء والساعة بالنصب عطفا على اسم إن وقراءة الرفع العطف على على إن واسمها (قلم) لناية عتوكم (ما قدرى ما الساعة) أى أى شيء هى استغرابا لها إذ إن نظان إلا ظنا) أى ما نغمل إلا ظنا أى لاعلما وقيل ما نعن إلا نظن أتم إلا ما يوحى إلى) وقيل ما نعمة إلا ظنا أى لاعلما وقيل ما نعن إلا نظن لا أنها أى لاعلما وقيل ما نعن إلا نظن لا ألمنية منه ولما مؤلاء غير لإمكانه فإن مقابل الاستيقان مطلق النظن لا الضعيف منه ولمل هؤلاء غير القاتلين ما هى إلا حياتنا الدنيا (وبدا لحم) أى ظهر لهم حياتذ (سيئات ما عمل ما هي الم على عليه من الصورة المنكرة الهائة وعاينوا وخامة عاقبتها أو جزاءها فإن جزاء السيئة سيئة (وحاق بهم ما كانوا. به يستهزئون) من الجزاء والمقاب .

(وقبل اليوم نساكم) تركم في العذاب ترك المنسى (كا نسيتم) في الدنيا (لقاء يومكم هذا) أي كا تركم عدته ولم تبالوا به وإضافة اللقاء الله اليوم إضافة المصدر إلى ظرفه (ومأوا كم النار ومالكم من ناصرين) أي ما لأحد منكم ناصر واحد يخلصكم منها (ذلك) العذاب (يأسكم) يسبب أن كم (اتخذيم آيات الله هروا) مهروما بها ولم ترفسوا لها رأسا (وغرتكم الخيارة الله نيا) فعصبتم أن لا حياة سواها (فاليوم لا يخرجون منها) أي من النار وقري مخرجون منها كان المحالة الله الله المناب المناطب عن من النار وقري مخرجون منها المحالية المؤلدان بإسقاطهم عن أي بطلب منهم أن يعتبو اربهم أي يرضوه لقوات أوانه (ولاهم يستمتيون) المسموات والأرض بي بياما لين ربويهه تعالى تكل منها بطريق الأصالة وقرى، برفع الثلاثة على والإيذان بأن ربويهه تعالى تكل منها بطريق الأصالة وقرى، برفع الثلاثة على المدح بإضار هو و (واد المكبدياء في السموات والأرض) الخلفية على المدح بإضار هو و (واد المكبدياء في السموات والأرض) الخلفية على المدح بإضار هو و (واد المكبدياء في السموات والأرض) الخلفية على المدح بإضار هو و (واد المكبدياء في السموات والأرض) المخلفة على وحكامها فيهما وإظهارها في موقع الإضهار لنضيم شأن المكبدياء في هيوري

العرير ﴾ الذى لا يغلب ﴿ الحكيم ﴾ فى كل ما قضى وقدر فاحمدوه وكبروه وأطيعوه . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ حم الجاثية ستر الله تعالى عورته وسكن روعته يوم الحساب .

ورة الاحقاف 🔐۔

مكية ، وآيها أربع أو خس وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

و حم تذريل الكتاب من اقد العربير الحكيم ﴾ الكلام فيه كالذي مر في معلم السورة السابقة ﴿ ما خلقنا السعوات والآرض ﴾ بما فيهما من حيث الجوثية منهما ومن حيث الاستقرار فيهما ﴿ وما ينهما ﴾ من المخلوقات ﴿ إلا بالحق ﴾ الذي المحتف المحكة الشكويفية والتشريعية أو من أعم الاحوال ملابستنا بالحق الذي من حفوله أي ما خلقناها في حال من الأحوال ملابستنا بالحق أو حال من من هموله أي ما خلقناها في حال من الأحوال ملابستنا بالحق أو حال ملابستنا بالحق أو والمنافقة به وفيه من الدلالة على وجود الصافح تعالى وصفات كاله وابتناء أفعاله على حمد بالمحتف بالمحتف المحتف المحت

﴿ اَرَائِتُم ﴾ اُخبِرونی وقری. اُرائِتُـكم ﴿ مَا تَدَعُونَ ﴾ مَا تَعْبُدُونَ ﴿ مَنْدُونَ الله ﴾ من الاصنام ﴿ اُرُونَى ﴾ تأكيد لارائِتم ﴿ مَاذَا خَلَقُوا مَنَ الاَّرْضَ ﴾ بيان للإبهام في ماذا .

(أم لحم شرك) أى شركة مع اقد تمالى ﴿ في السعوات ﴾ أى في خلقها أو ملكها و تدبيرها حتى يتوهم أن يكون لهم شائية استحقاق المعبودية فإن ما لامدخل له في وجود شيء من الأشياء بوجه من الوجوه فهو بمعول من ذلك الاستحقاق بالمرة وإن كان من الأحياء السقلاء فا خلنكم بالجاد بقلي بعد تبكيتهم بالتعجيز عن الإتيان بسند عقل أى التونى بكتاب ألهي نقلي بعد تبكيتهم بالتعجيز عن الإتيان بسند عقل أى التونى بكتاب المي كان ﴿ من قبل هذا ﴾ الكتاب أى القرآن الناطق بالتوحيد وإبطال الشرك على صحة دينكم ﴿ أو أثارة من علم ﴾ أو بقية من علم بقيت عليكم من عرم الأولين شاهدة باستحقاقهم العبادة ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ في دعوا كم فإنها كلا تمكد تصدي ما لم يقم عليها بكسر الهمرة أى مناظرة فإنها أدلة العقل والتقل تبين بطلاتها وقرى م أنارة بكسر الهمرة أى مناظرة فإنها أدلة العقل والتقل تبين بطلاتها وقرى م أنارة من علم مطبوى من غيركم وأثرة بالمحركات الثلاث مع سكون الثاء أما المكسورة من عمر كما المقتوحة فهى المرة من أثر الحديث أى رواه وأما المنسومة طعم ما يؤثر كالحطابة التي هي لمم ما يخطب به .

رومن أصل عن يدعو من دون اقه من لا يستجيب له ﴾ إنكارونني لأن يكون أحد يساوى المشركين في الصلال وإن كان سيك التركيب لمنني الأصل عنهم من غير تعرض لنني المساوى كما مر غير مرة أى هم أصل من كل صال حيث تركوا عبادة خالفهم السميع القادر الجيب الحبير إلى عبادة مصنوعهم العارى عن السمع والقدرة والاستجابة (إلى يوم القيامة) غاية لنني الاستجابة (ووم عن دعائم) الضمير الأول بفعول يدعو والثاني لفاعله والجمع فيهما باعتبار معنى من كه أن الإفراد فيا سبق باعتبار لفيظها (خافلون كالمكترفها باعتبار معنى من كه أن الإفراد فها سبق باعتبار لفيظها (خافلون كالمكترفها

حادات وضائرالمقلاء لإجرائهم إياها بجرى العقلاء ووصفها بما ذكر من ترك الاستجابة والغفلة مع ظهور حالها التهكم بها وبعبدتها كقوله تعالى (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) آلآية ﴿ وَإِذَا حِشْرَ النَّاسَ ﴾ عند قيام القيامة ﴿ كَانُوا لَهُمْ أعداء وكانوا بعبادتهم كافرَين ﴾ أى مكذبين بلسان الحال أو المقال على ما يهوى أنه تعلل يحيي الْاصنام فتتَّبرأ عن عبادتهم وقد جوز أن يراد بهم كل من يمدمن دون اقه من الملائكة والجن والإنس وغيرم وبيني إرجاع الضائر ولمسناد العداوة والكفر إلهم على التغليب ويراد بذلك تبرؤهم عنهم وعرب عبادتهم وقيل ضمير كانوا للعبدة وذلك قو لهم (واقد ربنا ماكنا مشركين). ﴿ وَإِنَّهُ تَنْلَى عَلَمُم آيَاتُنَا بِيُنَافِتُ ﴾ واضحات أو مبينات ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفُرُوا اللحق كم أيه لاجله وفي شأنه وهو عبارة عن الآيات المتلَّوة وضع موضع صَعِيرُهَا تَصَيْصًا عَلَى حَقَيْتِها ووجوب الإيمان بِها كما وضع الموصول موضع طعييرُ المتاو عليم تسجيلا عليهم بكيال التكفر والضلالة ﴿ لَمَا جَاءُهُم ﴾ أى ف أورما جامعهم من غير تدبر وتلمل ﴿ هذا سبحر مبين ﴾ أي ظاهر كوَّنه سحرا ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افتراه ﴾ إضراب وانتقال من حكاية شناعتهم السابقة إلى حكاية مَأَحُو أَعْنِعُ مَهَا وَمَا فَى أَمْ مِن الْحَمَوْةُ الْإِنْكَارُ التَّوْبِيْخِي الْمُضْمِنُ التَّحْبِ أَي بل أيتونونَ الْحَرَى القرآن ﴿ قُلْ إِنْ الْعَرْبَيْهِ ﴾ على الفوض ﴿ فَلَا تَمْلَكُونَ لَى وراق هيئاً ﴾ إذ لا ربب في أنه تعالى يعاجلني حيثاًد بالعقوبة فكيف أجترىه على أن أفترى عليه تعالى كذبا فأعرض نفسي العقوبة التي لا مناص عنها ﴿ هُو أهل بم بقيمتون فيه ك أي تنهفون فيه من القدح في وحي الله والطمن في ياته . وأحديث جمزا تلؤة ونفرية أخرى ﴿ كَفَيْ بِهِ شَهِدًا بِنِي وَبِيسُكُم ﴾ حيت يشهد ربالغ بللصة قد واليلاغ وعليكم، بالكذب والجمود وهو وعيد بجزاء إفامنتهم وواله تطوفو ومر النفور الرجم كروعد بالغفران والرحة لمن تأب وآمن الم المنافقة المنافعة علم من النهم - المنافعة ال

وَدُو الْمِهِ وَهِوْ الْمُؤْكِلُونَا بِعَالِمِينَ الرسل ﴾ الله ع يتعن البديع كالحل يمني الحليل. - و وفي المرازع المانية من موسوع العال على أنه منفة كتم عدم أو يحد بقدر

بمضاف أى ذا بدع وقد جوز ذلك فى القراءة الأولى أيضاً على أنه مصدر كانوا يقترحون عليه عليه الصلاة والسلام آيات عجبية ويسألونه عن المغيبات عنادا ومكابرة فأمر عليه السلام بأن يقول لهم ماكنت بديما من الرسل قادراً على ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما يقترحونه وأخبركم بكلى ما تسألون،عنه من الغيوب فإن من قبل من الرسل عليهم الصلاة والسلام ما كانوا يأتون إلا بما آناهم اقد تعالى من الآيات. ولا يخبرونهم إلا بمـا أوحى إليهم ﴿ وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم ﴾ أى أى شي. يصيبنا فيما يستقبل من الزمان من أنعاله تمالى وماذا يقدر كنا من قضاياء وعن الحسن وعنى الله عنه ما أدرى ما يصير إليه أمرى وأمركم في الدنيا وعن ابن عباس رضي أفه عنهما ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة وقال هي منسوخة بقوله تعالى (لينفر لك لقه ما تقدم من ذنبك ومأ تأخر ﴾ وقيل يجوز أن يكون المنفي هي العراية المفصلة والأظهر الأوفق لمـــا ذكر من سبب النزول أن ما عبارة عما ليس علمه من وظائف النبوة من الحوادث والواقعات الدنيوية دون ما سيقع في الآخرة فإن العلم بذلك من وظائف النبوة وقدورد به الوحى الناطق بتفاضيل ما يفعل بالجانبين هذا وقد روى عن السكلي أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له عليه السلام وقد صجروا من أذية الشركين حتى متى تكون على هذا فقال ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم أأترك بمكة أم أومر بالحروج إلى أرض ذات نخيل وشجر قد رفعت لى ورأيتها يمنى في منامه وجوز أن تكون ماموصولة والاستفهامية أقضى لحق مقام التبرؤ عن العواية وتكريرلا لتذكيرالنفي المنسحب إليه وثأكيده وقرىء ما يفعل على إسناد الفعل على ضميره تعالى ﴿ إِنْ أَتَبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَى ﴾ أي ما أفعل إلا اتباع ما يوحي إلى على معنى قصر أفعالة عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحي لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المنسارع إلى الأفهام وقدمر تحقيقه في ســـورة الآنعام وقرى. يوحَى على البناء الفاعل وهو جواب عن اقتراحهم الآخبار عالم يوح إليه عليه السلام من ألنيوب وقيل عن استعباق المسلمين أن يتخلصوا عن أذية المشركين والآول هو الأولق لقوله تعالى ﴿ يُعِطُّ

أنا إلا نذير ﴾ أنذركم عقاب الله تعالى حسيما يوحى إلى (مبين) بين الإنذار بالمحزات الباهرة .

﴿ قُلْ أَرَأَيْمَ إِنْ كَانَ ﴾ أى ما يوحى إلى من القرآن ﴿ من عند الله ﴾ لا عرا وَلا مفترى كما ترحمون وقوله تعالى ﴿ وَكَفْرَتُمْ بِهِ ﴾ حَالَ بإضهار قَدْ من الصمير فيالخير وسطت بين أجزاء الشرط مسارعة إلىالتسجيل عليهم بالكفر أو عطف على كان كما في قوله تعالى (قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به) لمكن لا على أن نظمه في سلك الشرط المترددين بين الوقوع وعدمه عندهم باعتبار حاله في نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فإن كفرهم به أمر محقق عندهم أيضاً وإنما ترددهم في أن ذلك كفر بما من عند الله تعالى أم لا وكذا الحال في قوله تعالى ﴿ وشهد شاهد من بني اسرائيل ﴾ وما بعده من القملين فإن الكل أمور محققة عندهم وإنما ترددهم في أنها شهادة وإيمان بما من عند الله تمالى واستكبارعته أولا والمعنى أخبرونى إن كان ذلك في الحقيقة من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد عظيم الشأن من بني إسرائيل الواقفين على شؤون الله تعالىٰ وأسرار الوحى بما أوتوا من التوراة ﴿ عَلَى مِنْهُ ﴾ أي مثل القرآن من المعانى المنطوية في التوراة المطابقة لما في القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك فإنها عين مافيه في الحقيقة كما يسرب عنه قوله تعالى ﴿ وِإِنَّهُ لَنَّى زَبِّرِ الْأُولِينَ ﴾ وقوله تمالى ﴿ إِن هذا لَنَّى الصحف الأولى ﴾ والمثلية بأعتبار تأديتها بمبارات أخر أو على مثل ما ذكر من دونه من عند اقه تمالى والمثلة لما ذكر وقيل المثل صلة والفاء في قوله تعالى :

﴿ فَأَمَنَ ﴾ قدلالة على أنه سارع إلى الإيمان بالقرآن لمبا علم أنه من جنس الرحمي الناطق بالحق وهو عبد الله بن سلام لمما سمع بمقدم رسول اقد صلى لله عليه وسلم المدينة أناء فنظر إلى وجهه الكريم فسلم أنه ليس بوجه كياب وتأمله يتحقق أنه النبي المنتظر فقال له إلى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أولي أشراط الساعة وما أول طعام يا كله أهل الجنة والولد ينزع إلى أميه أو إلى أيم فقالم عليه الصلاة والسلام أما أول أشراط الساعة فناو تحشرهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام أهل الجنة فزيادة كبدحوت وأما الولد فإن سبق ماء الرجل نرعه وإن سبق ماء المرأة نرعته فقال أشهد أنك رسول الله حقا فقام ثمقال يا رسول للله إناليهو د قوم بهت فإن علموا بإسلامي قبلأن تسألهم عنى يمتو في عندك فجاءت الهود فقال لهم الني عليه السلام أي رجل عبدالتهفيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمناقال أرأيتم إنْ أَسلم عبد اقه قالوا أعاذه الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقاله أشهد أن لا إله إلا أنه وأشهد أن محداً رسول انه فقالوا شرنا وابن شرنا وانتقسوه قال هذا ما كنت أخاف يارسول الله وأحذر قال سعد بن أفي وقاص رضي الله عته ما سمعت رسول اقه صلى الله عليه وسلم يقول لاحد بمشى على الارض إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام وفيه نزل (وشهد شاهد) الآية وقيل الشاهد موسى عليه السلام وشهادته بما فى التوراة من بعثة الني عليهما الصلاة والسلام وبه الشعي وقال مسروق وأقه ما نزلت في عبد أقه بن سلام فإن آل حم نزلت بمكه وإنما أسلم عبداته بالمدينة وأجاب السكلى بأن الايتمدنية وإن كانت ألسورة مكيه ﴿ وَاسْتَكْدِنْمَ ﴾ عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى أخبروكَ إن كان من عند اقه تعالى وشهد على ذلك أعلم بنى إسرائيل فآمن به من غير المثم واستكرتم عن الإيمان به بعد هذه المرتبة من أضل منكم بقرينة قوله تعالى (أَل أريتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أصل عن هوفي شقاق بعيد) وقوله تعانى ﴿ إِنَّ الله لا يهدى القوم الظالمينَ ﴾ فإن عدم الحداية مما ينبي. عن العنلال قطما ووصفهم بالظلم للإشعار بعلة الحُمْمُ فإن تركم تعالى لهداينُهُم لظلمهم ﴿ وَقَالَ الذِينَ كَفُرُوا ﴾ حكاية لبعض آخر من أقاويلهم الباطلة في حق القرآن العظيم والمؤمنين به أى قال كفار مكة ﴿ للذين آمنوا ﴾ أى لاجلهم ﴿ لَوَ كَانَ ﴾ أَى ما جاء به عليه الصلاة والسلامَ من القرَّآنُ ۖ وَلَلَّهُ بِنَ ﴿ خَيْرًا ما سبقونا [ليه] فإن معالى الامور لا ينالها أيدى الارازل وع سقاط علمتهم فقراء وموال ورعاة قالونه زعمامتهمأن الرياسة الدينية عاينال بأبجاب دَبِّهِ يَهُ كَمَّا بقالوا لولا زل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فيزل عنهم أأتجام كوحلة بكالات نفسانية وملكات روحانية مبناها الإعراض عن زخارف الدنياالدنية والإقبال على الآخرة بالسكلية وأن من فازيها ققد حازها بحذافيرها ومرحمها فا له منها من خلاق وقبل قاله بنو عامر وغطنان وأسد وأشجع لما أسلم جيئة ومزينة وأسلم عدالة بنسلام وأصحابه ويأباه أن السورة مكية ولا بد حيثة. من الالتجاء إلى ادعاء أن الآية نولت بالمذينة .

﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْدُواْ بِهِ ﴾ ظرف لمعذوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده أَى وإذْ لم يهتدوا بالْقرآن قالوا ما قالوا ﴿ فَسَيْقُولُونَ ﴾ غير مكتفين بنق خيريته ﴿ هَذَا ۚ إَمْكَ قَدَيْمٌ ﴾ كَا قَالُوا أَسَاطَيْرُ الْأُولَيْنَ وَقَيْلُ ٱلْمُحْدُوفُ ظَهْر عناده وليس بذاك ﴿ وَمِنْ قَبِلُهُ ﴾ أي من قبل القرآن وهو خبر لقوله تعالى ﴿ كَتَابِ مُوسَى ﴾ قيل والجملة حَالية أو مستأنفة وأياماكان فهو لرد قولهم هذا إَنَّكَ قديم وإجالَه فإن كونه مصدقًا لكتاب موسى مقرر لحقيته قطعًا ﴿ إمامًا ورحمة ﴾ حالان من كناب موسى أى إما يفتدى به فى دىن الله تعالى وشَرائعه كما يقتدى بالإمام ورحمة من الله تعالى لمن آمن به وعمل بموجبه ﴿ وَهَذَا ﴾ الذي يقولون في حقه مايقولون (كتاب) عظيم الشأن (مصدق) أى لكتاب موسى الذي هِو إمام ورحمة أو لمناً من بين يديه من جميع الكتب الإلهية وقد قرى. كذلك (المانا عربيا) حال من خير الكتاب في مصدق أومن نفسه لتخصمه بالصفة وَعاملها معنى الاشارة وعلى الآول مصدق وقيل مفعول لمصدق أى يصدق ذا لسان عرف ﴿ لينذر الذين ظلموا ﴾ متعلق بمصدق وفيه ضمير البكتاب أو الله تعالى أو الرسول عليه العبلاة والسلام ويؤيد الآخير القراءة يَاهِ المُعَالِبِ ﴿ وَبُشِرَى للمحسنين ﴾ في حيد النصب عَلَمَا على محل لينذر وقيل في على الرفع على أنه خير مبتدأ مضمر أي وهو بشرى وقيل على أنه عطف عل معيدق .

﴿ إِنَّانَ الَّذِينَ قَالُوا دِيْنَا اللَّهِ ثُمَّ استقامُوا ﴾ أي جمعوا بين النوحيد إلذي هو خلاصةُ العلمين الاستقامية في أمور الدين الى مي يعتبين العمل وثم الدلالة على تراخى رتبة العمل وتوقف الاعتداد به على الترحيد ﴿ فَلا خَوفَ عليهم ﴾ من غوق مكروه ﴿ وَلا هم يحزنون ﴾ من فوات عبوب والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط والمراد يبان دولم الحزن لابيان ننى دولم الحزن كا يوهمه كون المبر مضايط وقد مربيانه مراراً ﴿ وَلَوْلُنُك ﴾ الموصوفون بماذكر من الموصفين الجليليين ﴿ أصحاب الجنة خالفين فيها ﴾ حال من المستكن في أصحاب وقوقه تعالى ﴿ وجواء ﴾ منصوب إما بعامل مقدر أى يجور جزاء أو بمعنى ما تقدم فإن قوله تعالى أولئك أصحاب الجنة في معنى (١) جازيناهم ﴿ يما كانوا يعملون ﴾ من الحسنات الطمية والمعلية ﴿ ووصينا الإنسان ﴾ بأن يحسن ﴿ بوالديه إسمانا ﴾ وقرى، حسنا أى بأن يفعل بهما حسنا أى فعلا ذا حسن أو كانه في بهما فمسلا حسنا ﴿ وهله نقل المفتوم أم بالنيفعل أي بالنيفعل أي بالنيفعل أي ذات كره أو حلا ذا كره وهو المشقة وقرى، بالفتح وهما لغنان كالفقر وهو المامام وقرى، وفعاله ﴾ أى مدة حله وفساله وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ﴿ وحمله وفعاله ﴾ أى مدة حمله وفساله وهو النعال والمواد به المنار والما التنبى به كما أولاد بالأمد الملدة من قال:

كل حي مستكمل مدة المســـر ومود إذا أنهى أمده

(ثلاثون شهرا) تمعنى نجلها بمعاناة المشاق ومقاساة الشدائد لآجاء وجذا دليل على أن أقل مدة الحمل سنة أشهر لما أنه إذا حط عنه الفصال حولان لقوله تملم رحولين كاملين لن أراد أن يتم الرضاعة بهيق العمل ذائه قبل ولمل تميين أقل مدة الحمل وأكثر مدة الرضاع لانضباطيم وتحقق ارتباط النهب والرضاع بهما رحتى إذا بلغ أشدم ﴾ أى اكتهل واستجكم قوته وعقله روبلغ أربعين سنة ﴾ قبل لم يعيث بي قبل أربعين وقرى، حتى إذا باستوى وبلغ أشده

المَا يُعْدُ الْمُورِينِينَ

(قال رب أو زعنى) أى أله منى وأصله أو لعنى من أو زعته بكذا ﴿ أن أشكر نعستك التى أنعمت على وعلى والدى ﴾ أى نعمة الدين أو ما يعمها وغيرها ﴿ وأن أعمل صالحا ترصاه ﴾ التنكير التفتيم والتكثير ﴿ وأصلح لى فى فريق ﴾ أى واجعل الصلاح ساريا فى فريتى راسخا فيم كافى قوله ه يجرح فى عراقيها أى واجعل الصلاح ساريا فى فريتى راسخا فيهم كافى قوله ه يجرح فى عراقيها من المؤمين منهم عاصر بن فيرة ولم يرد شيئاً من الحير إلا أعانه الله تعالى عليه من المؤمين منهم عاصر بن فيرة ولم يرد شيئاً من الحير إلا أعانه الله تعالى عليه ودعا أبعنا فقادرك أبوه أبو قعافة رسول المقادرك أبوه أبو قعافة رسول الله صلى عليه وسلم وابنه عبد الرحمن بن أنى بكر روان عبد الرحمن أبو عتبق كلهم أودكو الني عليه المحانة والسلام ولم يكن ذلك لأحد من الصحابة رضوان الله تعلى عن المحانة والمائي عن أخلى على المحانة وعما يشغلني عن ذكرك ﴿ وإن عبد المحان أبو المنائي عن المحانة وعما المنائية عن المحانة وعما وابنه عبد إلين أخلصوا لك أنفسهم .

(أولئك) إشارة إلى الإنسان والجمع لأن المراد به الجنس المنصف بالوصف المحكى عنه وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو رتبته وبعد منزلته أي أولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجليلة (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عماراً) من الطاعات فإن المباح حسن ولا يناب عليه (وتتجاوز عن سيئاتهم) وقرى، الفعلان بالياء على إسنادهما إلى الله تعالى وعلى بناتهما للفعول ورفع أحسن على أنه قائم مقام الفاعل وكذا الجار والمجرور (في أصحاب الجنة) أن كائدين في عدادهم منتظمين في سلكهم (وعد الصدق) مصدر مؤكد لمنا أن قوله نعالى بتقبل ونتجاوز وهد من الله تعالى لهم بالتقبل والتجاوز (الذي كائدا يوعدون) على ألصة الرسل.

"﴿ وَالْمَانَ عَالَ الْوَالَدِيهِ ﴾ عند دعوتهما له إلى الإيمان ﴿ أَفَ لَسَكَما ﴾ هوصوت "پيندونين الحرم عند تصنيخ وقاللام لبيان المؤقف له كما في هيت لك وقرى. أف بالفتح والكسر بغير تنوين وبالحركات الثلاث مع التنوين والموصول عبارة عن الجلس الفائل ذلك القول ولذلك أخير عنه بالجموع كما سسق قبل هو في السكافر العأق لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاقدلوالديه فاجر لربه وما روى من أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي لله عنهما قبل إسلامه يرده ما سيأتى من قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) الآية فإنه كان من أفاضل المسلين وسرواتهم وقدكذبت الصديقة رخى الله عنها من قال ذلك ﴿ أَتَمَدَانَىٰ أَنْ أَخْرِجٍ ﴾ أبعث من القبر بعد الموت وقرىء أخرج من الحروجُ ﴿ وقد خلت القُرُونَ من قبل ﴾ ولم يبعث منهم أحد ﴿ وهما يستفيثان آفة كَم يسألانه أن يغيثه ويوفقه للإيمان ﴿ وَبِلْكُ ﴾ أى قائلين له ويلك وهو في الأصل دعاء عليه بالثبور أريد به الحتُّ والتَّحريض على الايمان لا حقيقة الحلاك ﴿ آمن إن وعد القحق﴾ أى البعث أضافاه إليه تعالى تحقيقًا الحق وتلبيها على خطئه في إسناد الوعد إليهما وقرىء أن وعد الله أي آمن بأن وعد أنه حق ﴿ فيقول ﴾ مكذبا لحما ﴿ ما هذا ﴾ الذي تسمياته وعد الله ﴿ إِلَّا أَسَاطِيرِ الْأُولِينَ ﴾ أباطيلهم التي سطَّروها في الكتب من غير أن يكون لَهَا حَقِيقَةً ﴿ أُولَئِكَ ﴾ القاتلون هذه المقالات الباطلة ﴿ الذين حق عليهم القول ﴾ وهو قوله تعالى لإبليس (لأملان جهنم منك وبمن تبعث منهم أجمين) كما ينبيء عنه قوله تعالى ﴿ فَي أَمْمَ قَدْ خَلْتَ مِنْ تُبْلِّمْ مَنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسَ ﴾ وقد مر تفسيره في سورة الم السَّجدة ﴿ إِنَّهِم ﴾ جميعا ﴿ كَانُوا خَاسَرِين ﴾ قد ضيعوا فطرتهم الاصلية الجارية مجرى رؤس أموالهم باتباعهم الشيطان والجلة تعايل العمكم بطريق الاستثناف التحقيق ﴿ وَلَكُلُّ ﴾ مَنَ الفريقين المذكورين ﴿ درُجات مما عملوا ﴾ مراتب من أجزّية ما عملوا من الحير والشر والدرجات غَالَبة في مراتب للثوبة وإرادها حهنا بطريق التغليب ﴿ وليوفيهم أعمالهم ﴾ أى أجزية أعمالهم وقرىء بنون العظمة ﴿ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ﴾ بنقص ثواب الآولين وزيادة عقاب الآخرين والجلة إما حال مؤكنة التوفية أو استثناف مقرر لها واللام متعلقة بمحنوف مؤخر كأله قيل وليوفيهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم فعل ما فعل من تقدير الاجزية علىمقادير أعمالهم فجعل التواب درجات (٩ -- أبو السود -- خاسر.)

والعقاب دركات (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يعذبون بها من قولهم عرض الآسارى على السيف أى قتارا وقيل يعرض النار عليهم بطريق القلب مبالغة (أذهبتم طيباتكم) أى يقال لهم ذلك وهو الناصب للظرف وقرى، أأخمبتم بهمزتين وبألف يينهما على الاستفهام (۱) التوبيني أي أصبم وأخذتم ماكتب لكم من حظوظ الدنيا والذائدها (في حياتك الدنيا واستمتم بها) فلم يبق لكم بعد ذلك شيء منها (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى الحوان وقد قرى، كذلك (بما كنتم) في الدنيا (تستكبرون في الأرض بغير الحق) بغير المتحقاق لذلك (وبما كنتم تعسقون) أى تخرجون عن طاعة الله عز وجل أى يسبب استكباركم وضعة كم المستمرين وقرى، تفسقون بكسر السين :

(واذكر) أى لكفار مكة ﴿ أَخَاءَ) أى هودا عليه السلام ، (إذ أنذر قومه) بدل اشتمال منه أى وقت إنذاره إيام ﴿ بالاحقاف ﴾ جمع حقف وهو رمل مستعليل مر تفع فيه انحناء من احقوقف الشيء إذا اعوج وكابت عاد أصحاب عمد يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال الشحر من بلاد البين وقيل بين عمان ومهرة ﴿ وقد خلت النذر ﴾ أى الرسل جمع نذير بمني المنذر ﴿ من بين يديه ﴾ أى من قبله ﴿ ومن خلفه ﴾ أى من بعده والجلة اعتراض مقرر لما قبله مؤكد لوجوب الممل بموجب الإنذار وسط بين أنذر قومه وبين قوله ﴿ أن لا تعبدوا إلا الله ﴾ مسارعة إلى ماذكر من التقرير والتأكيد وإبدانا باشتراكم في العبارة المحكية والمعنى واذكر لموسل ومن تأخر عنه قومه عاقبة الشرك والملاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من المرسل ومن تأخر عنه قومهم مثل ذلك فاذكرهم وأما جعلها حالا من فاعل ﴿ إِذِن أَخَافِي عليه الصلاة والسلام أنذرهم وقال لهم لا تعبدوا إلا الله أخاف عليه الصلاة والسلام أنذرهم وقال لهم لا تعبدوا إلا الله بشواء عليه كاب يوم عظيم ﴾ وقد أعلهم أن الرسل الذن بشوا

⁽١) - في ١١ : على أنه استفهام .

قبله والذين سيمثون بعده كلهم متدون نحو إنشاره فعم ما فيه من تـكلف تقدير الإعلام لا بد فى نسبة الحلو إلى من بعده من الرسل من تنزيل الآئى منزلة الحالى (قالوا أجتنا كا تا تا كان تصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادتها ﴿ فَاتَنَا يَمَا تَعَدَنا ﴾ من العذاب العظيم (إن كنت من الصادقين ﴾ فى وعدك بنروله بنا .

﴿ قَالَ إِنَّمَا اللَّمَ ﴾ أى يوقت نزوله أو العلم بجميع الآشياء التي من جملتها ذلك ﴿ عند الله ﴾ وحده لاعلم لى بوقت نزوله ولا مدخل لى في إتياته وحلوله وإنما عَلَمْ عند الله تعالى فيأتيكم به في وقته المقدر له ﴿ وَأَبْلُغُكُمْ مَا أُرْسَلْتُ بِهُ ﴾ من مواجب الرسالة التي من جَمَاتُها بيلن نزول العذاب َ إِن لم تَنْتُهُوا عَن الشركَ من غير وقرف على وقت نزوله وقرىء أبلغكم من الإبلاغ ﴿ وَلَكُنَّى أراكم قوما تجهلون ؟ حيث تقترحون على ما ليس من وظائف الرَّسل من الإتيان بالمذاب وتميين وقته والغاء في قوله تعالى ﴿ فَلِمَا رَأُومَ ﴾ فصيحة بوالضمير أما مبهم يوضحه قوله تعالى ﴿ عارضًا ﴾ إما تَمييزا أو حالاً أو راجع إلى ما استمجلوه بقولهم فاتتنا بما تعدناً أي فأتاهم فلما رأوه سحابا بعرض في أفق السها. ﴿ مُستقبل أوديتهم ﴾ أى متوجه أوديتهم والإضافة فيه لفظية كما فى قوله تماكى ﴿ قَالُوا هَذَا عَارَضَ مُطرَنَا ﴾ ولذلك وقما وصفين الشكرة ﴿ بِلَ هُو ﴾ أَى قَالَ هُودُوقَدَ قرى، كَذَلكَ وقرى، قل وهُو رد عليم أَى ليَّس الأمرَّكذلك بل هو ﴿ ما استحجلتم به ﴾ من العذاب ﴿ ربيح ﴾ بدل من ما أو خبر لمبتدأ محذوفٌ ﴿ فيها عَذَابْ أَلَيمٍ ﴾ صفة لرَّيح وكذَّا قوله تعالى ﴿ تَدَمَرُ ﴾ أى تهلك ﴿ كُلُّ شِيءَ ﴾ من تَفُوسَهم وأموالهم ﴿ بِأَمر رَبِّها ﴾ وقرى، يدمركل ثيء من دمر دمارا إذا هلك قالمائد إلى الموصُوف علوف أوعو الها. في ربها ويجور أن يكون استثنافا واردا لبيان أن لكل بمكن فناء بمقضيا منوطا بأمر بارئه وتكون الهماء لكل شيء لكونه يمعني الأشياء وفى ذكر الأمر والرب والإضافة إلى الربح مرــــ الدلالة على عظمة شأته عز وجل مالا يخني والفاء في قوله تعالى ﴿ فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَمَّا كُنَّهُمْ ﴾

فصيحة أى فجامتهم الربيح فدعرتهم فأصبحوا بحيث لا يرى إلامساكنهم وقرى، ترى بالناء ونصب مساكنهم خطابا لكل أحد يتآتى منه الرئية تنبها على أن حالهم بحيث لو حضر كل أحد بلادهم لا يرى فيها إلا مساكنهم ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الجزاء الفظيم ﴿ كذلك ﴾ أي مثل ذلك الجزاء الفظيم ﴿ كذلك ﴾ أي مثل ذلك الجزاء الفظيم ﴿ وَتَحَرَى القوم الجمرهين ﴾ وقد مر تفصيل القصة في سورة الآعراف وقد روى أن الربيح كانت تحمل الفسطاط والظمينة فتر فعها في الجبوحتى ترى كأنها جرادة قبل أول من أبصر العذاب المرأة منهم قالت وأيت ربيحا فيها كشهب النار وروى أن أول ما عرفوا به أنه عذاب ما رأوا ما كان في الصحراء من رحائم ومواشيم تعلير بها الربح بين السهاء والارض فذخاوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلمت الربح الإرساب والمنافقة تمالى فاحتمانهم فقطر حتهم في البحر وروى أن هودا عليه السلام لما أحس بالربح خاصم على المقدم من الربح عنهم خط على المقدمة من البحر وروى أن هودا عليه السلام لما أحس بالربح خاصم على القدة الآنفس وإنها لتمر من عاد بالظمن بين السهاء والأرض وتدمنهم الحبارة والأده الآنفس وإنها لتمر من عاد بالظمن بين السهاء والآرض وتدمنهم بالحجارة .

ر ولقد مكنام ﴾ أى قررنا عادا أو أقدرنام وما فى قوله تعالى ﴿ فيما إِنْ مكنا كم فيه ﴾ وصولة أو موصوقة وإن نافية أى فى الذى أو فى قى ما مكنا كم فيه من السعة والبسطة وطول الأعمار وسائر مبادى النصرفات كما فى قما قوله تعالى (ألم يرواكم أهلكما من قبلم من قرن مكنام فى الأرض ما لم تمكن لحكم وما يحسن موقع لم زهبنا التفصى عن تمكر لفظة ما وهو الداعى إلى قلب أنفا باها في مهنا وجعلها شرطية أو زائدة مما لا يليق بالمقام ﴿ وجعلنا لهم يجعلها في إيجاد في من فنون النم ويستلوا بها على شؤن منعما عز وجل ويداومواعلى بهجم في المناس الكيات التكويفية المنصوبة فى المبلا ﴿ ولا ألم ياسياهم ﴾ حيث لم يستعملوه فى استهاع الوحى ومواعظ الربال ﴿ ولا ألم ياسياهم ﴾ حيث لم يستعملوه فى استهاع الوحى ومواعظ الربال ﴿ ولا ألم ياسياهم ﴾ حيث لم يستعملوه فى استهاع الوحى ومواعظ الربال ﴿ ولا ألم ياسياهم ﴾ حيث لم يستعملوه فى استهاع الوحى ومواعظ الربال ﴿ ولا ألم ياسياه المتعالى المهال ﴿ ولا ألم ياسياه المتحدد في استهاع الوحى ومواعظ

صحائف العالم ﴿ وَلا أَقْدَتُهُم ﴾ حيث لم يستعملوها في معرفة ألله تعالى ﴿ من شيء ﴾ أي شُيئاً من الإغناء ومنهزيدة الناكيد وقوله تعالى ﴿ إِذَكَانُوا يَجْحُدُونَ بآيات الله ﴾ متعلق بما أغنى وهو ظرف جرى بحرى التعليل من حيث أن الحكم مرتب على ما أضيف إليه فإن قولك أكرمته إذ أكرمني في قوة قولك أكرمته لإكرامه لأنك إذا أكرمته وقت إكرامه فإنما أكرمته فيه لوجود إكرامه فيه وكذا الحال في حيث (وحاق بهم ماكانوابه يستهزئون)منالعذابالذي كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء ويقولون فاتتنا بما تمدنا إنَّ كنت من الصادقين. ﴿ وَلَقَدَ أَهَلَكُنَا مَا حَوْلَكُمْ ﴾ يَا أَهُلَ مَكُمْ ﴿ مَنَ القَرَى ﴾ كَعَجَر تُمُود وقرىً قوم لوط ﴿ وصرِفنا الآيات ﴾ كررناها لهُم ﴿ لعلم يُرجعون ﴾ لكى يرجعوا عام هم يه مَن الكفر والمعامى ﴿ فلولا فَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّحَلُوا مَن دونَ الله قربانا آلَمَة ﴾ القربان ما يتقرب به إلى الله تعالى وأحد مفعولى اتخذوا خبير الموصول ألمحذوف والثانى آلهة وقربانا حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين اتخذوهم آلهة حال كونها متقربا بها إلى الله تعالى حيث كأنوا يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى اقه زلني وهؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه تهكم بهم ولا مساغ لجمل قربانا مفعولا ثانياً وآلهة بدلا منه لفساد المني فإن البدل وإن كان هو المقصود لكنه لا بد في غير بدل الغلط من صحة المني بدوله ولا ريب في أن قولنا اتخلوهم من دون الله قربانا إلى متقربا به مما لا صحة له قطما لآنه تعالى متقرب إليه لامتقرب به فلا يصبح أنهم أتخذوهم قربانا منجاوزين الله في ذلك وقرى. قربانا بعنم الراء ﴿ بِلَّ صَلَّواْ عَهُم ﴾ أى غابرًا عنهم وفيه تهكم آخر بهم كأن عدم نصرهم لغيبتهم أو صاعوا عنهم أى ظهر صياعهم عنهم بألكلية وقيل امتنع نصرهم أمتناع نصر الغائب عن المنصور ﴿ وَذَلِكُ ﴾ أى صنياع آ لهتهم عنهم وامتناع نصرهم ﴿ إِفْكُهُم ﴾ أى أثر إفكهمُ الذي هو اتخاذهم [ياها آلحةُ ونتيجة شركهم وقرى. أِفكهم وكلاهما مصدر كالحذر والحذر وقرىء أفكهم على صيغة الماضى فذلك إشارة حينئد إلى الاتفاذ أى وذلك الاتفاذ الذي هذه ثمرته وعاقبته صرفهم عن الحقوقرى. أفكهم بالتقديد للبالغة وآفكهم من الآفعال أى جعلهم آفكين وقرى:
آفكهم على صيفة اسم الفاعل مضافا إلى ضميرهم أي قولهم الإفك أي ذو الإفك
كما يقال قول كافنب ﴿وما كانوا يفترون﴾ عطف على أفكهم أى وأثر افترائهم على الله تعالى أو أثر ماكانوا يفترونه عليه تعالى وقرى. وذلك إفك بما كانوا يفترون أى يعض ماكانوا يفترون من الإفك .

﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفُراً مِنَ الْجِنَ ﴾ أملناهم إليكوأقبلنا بِهِم نحوك وقرى. صرفناً بالتشديد للشكثير لانهم جماعة وهو السر في جمع الضمير في قوله تعالى ﴿ يُستمعُونُ القرآنَ ﴾ وما بعده وهو حال مقدرة من نفر لتخصصه بالصفة أوَّ صفة أخرى له أي واذكر لقومك وقت صرفنا إليك نفرا كائنا من الجن. مقدرا استهاعهم القرآن ﴿ فلما حضروه ﴾ أى القرآن عند تلاوته أو الرسول عند تلاوته له على الالتفات والأول هو الأظهر ﴿ قَالُوا ﴾ أى قال بعضهم لبعض ﴿ أَصْدُوا ﴾ أى اسكتوا لنسمعه ﴿ فلما قَعْنَى ﴾ أثم وفرغ عن تلاوته وقرىء عَلى البناء لَلْفاعل وهو صمير الرسول عليه الصَلاة والسلام وهذا يؤيد عود ضمير حضروه إليه عليه الصلاة والسلام ﴿ وَلُوا ۚ إِلَّىٰ قُومِهِم مُنْدَرِنَ ﴾ متدرين إنذارهم عند رجوعهم إليهم. روى أنَّ الجن كانت تسترق السمع فلما حرست السماء ورجوا بالشهب قالوا ما هذا إلا لنبأ حدث فنهض سبعة نفر أو ستة نفر من أشراف جن نصيبين أو فينوى منهم زوبمة فضربوا حتى بلنوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادى نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقرامة وذلك عند منصرفه من الطائف وعن سميد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وانما كان يتلو فإصلانه فروا به فوقفوا مستمعين وهو لأيشعر بهم فألباء اقه تعالى باستهاعهم وقيل بل أمره الله تعالى أن ينذر الجن ويقرأ عليهم خعرف إليه نفراً منهم جمعهم له فقال عليه الصلاة والسلام إلى أمرت أن أقرأ على ألبلن اللهة فن يتبعني قالحًا ثلاثًا فأطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال فاتطلقها جتى إذا كلها بأعلى مكه في شعب الحبيون خط لي محطا فقال

لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم افتح القرآن وسمحت لفطا شديدا حتى خضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت بينى وبينته حتى ما أسمع صوته عليه الصلاة والسلام ثم انقطموا كقطع السحاب فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئاً قلت نعم رجالا سودا مستصرى ثباب بيض فقال أولئك جن نصيبين وكافوا اثنى عشر ألفا والسورة التى قرأها عليم اقرأ باسم ربك .

﴿ قَالُوا ﴾ أى عند رجوعهم إلى قومهم ﴿ يَا قَوْمُنَا ۚ إِنَّا سَمِّنَا كَتَابًا أَثُولُ من بعد موسى ﴾ قبل قالوه لانهم كانوا على البودية وهن ابن عباس رضى ألله عنهما إن الجن لم تكن سمعت بأمر عبسي عليه السلام (مصدة لما بين يديه) أرادوا به النوراة ﴿ يهدى إلى الحق ﴾ من العقائد الصَحيحة ﴿ ولمِلْ طريق مستقيم ﴾ موصل إليه وهو الشرائع والإحمال الصالحة ﴿ يَا قُومَنا أَجِيوا دَاعَي الله وآمنوا به ﴾ أرادوا به ما سموه من الكتاب وصفوه بالدعوة إلى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية إلى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعوهم إلى ذلك بعد بيان حقيته واستقامته ترخيبا لهم فى الإجابة أثم أكدوه بقولهم ﴿ يَنْفُر لكم من ذنوبكم ﴾ أى بعض ذنوبكم وهو ماكان في خالص حق الله تعالى فإن حقوق العباد لا تغفر بالإيمان ﴿ وَيُحْرَكُمْ مَنْ هَذَابُ أَلِيمٍ ﴾ معد الكفرة واختلف في أن لهم أجراً غير هذا أو لا والاظهر أنهم في حكم بني آدم ثوايا وعقابا وقوله تعالى ﴿ وَمِنْ لَا يُحِبْ دَاعَى اللَّهِ فَلَيْسَ بَمْجَرُ فَالْأَرْضُ﴾ إمجاب للإجابة بطريق الترهيب إثر إيجابها بطريق الترغيب وتحقيق ككونهم منذرين وإظهار داعي الله من غير اكتفاء بأحد الضميرين للمبالغة في الايجاب بزيادة التقرير وتربية المهابة وإدخال الروعة وتقييد الإهجاز بكونه فىألأرض لتوسيع الدائرة أي فليس بمعجز له تعالى بالهرب وإن هرب كل مهرب من أقطارها أو دخل في أعمامًا وقوله تمالي ﴿ وليس له من دونه أولْياء ﴾ بيان لاستحالة نجاته بواسطة الغير إثر بيان استحالة نجاته بنفسه وجمع الأولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لانقسام الآحاد لمل إلآحاد كا أن الجمع

فى قوله تعالى ﴿ أُولئك ﴾ بذلك الاعتبار أى أولئك الموصوفيون بعدم إجابة داهى الله ﴿ فى ضلال مبين ﴾ أى ظاهركونه ضلالا بحبث لا يخفى على أحد حيث أعرضوا عن إجابة من هذا شأته .

﴿ أُولَمْ بِرُوا ﴾ الحمرة للإنكار والواو العلف على مقدر يستدعيه المقام والرؤيَّة قلبيَّة أى أَلم يتفكروا ولم يعلموا علما جازما مناخما المشاهدة والعيان والميان أن أنه ﴿ الَّذِي خلق السَّمُواتِ والأرض ﴾ ابتداء من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتحية ﴿ ولم يسى بخلقهن ﴾ أى لم يتعب ولم ينصب بذلك أصلا أولم يمجر عنه يقال عبيت بالأمر إذا لم يُعرف وجه وقوله تمالى ﴿ بقادر ﴾ في حير الرفع لأنه خبر أن كما ينبي. عنه القراءة بنير با. ووجه دخولهَا في القراءة الأولى اشتمال النني الوارد في صدر الآية على أن وما في حيزها كأنه قيل أوليس الله بقادر ﴿ على أن يحيى الموتى ﴾ واذلك أجيب عنه بقوله تعالى : ﴿ بِلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءَ قَدَيرٍ ﴾ تقريرا القدرة على وجه عام يكون كالبرهان عَلَى المقصود ﴿ ويوم يعرضَ الذين كفروا على النار ﴾ ظرف عامله قول مضمر مقوله ﴿ أَلْيِسَ هَذَا بَالْحَقُّ ﴾ على أن الإشارة إلَّى ما يشاهدونه حيثنَّذ من حيث هو من غير أن يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنيثه إذ هو اللائق بتهويله وتفخيمه وقد مر في سورة الأحزاب وقيل هي إلى العذاب وفيه تهمكم بهم وتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقولهم وما نحن بمذبين ﴿ قَالُوا بِلُ وَرَبْنَا ﴾ أكدوا جوأبهم بالقسم كأنهم يطمعون في الخلاص بالاعتراف بمقيتها كما في ألدنيا وأنى لهم ذلك ﴿ قَالَ فَدُونُوا المذاب بما كنتم تكفرون﴾ بها فى الدنيا ومعنى الأمر الإهانة بهمَّ والتوبيخ لهم والفاء فى قولهُ تمالى ﴿ فَأَصْبُرُكَمَا صِبْرُ أُولُو العرْمِ مِن الرسل ﴾ جواب شرَط محذوف أى إذا كان عاقبة أس الكفرة ما ذكر فأصبر على ما يصيبك من جهم كاصبر أولو الثبات والحزم(١) من الرسل فإنك من جملتهم بل من عليتهم ومن التبيين وقبل

⁽١)ق ١١ : وظاهرم

للتبعيض والمراد بأولى العزم أصحاب الشرائع الدين اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصيروا على تحمل مشاقها ومعاداة الطاعتين فيها ومشاهيرهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقبل هم الصابرون على بلاه الله كنوح صبر على أذية قومه كانوا يضربونه حتى ينشى عليه وإبراهيم صبر على النار وعلى ذبع والنه والدييح على الذبح ويعقوب على فقد الوله واليصر ويوسف على الجب والسجن وأيوب على الفتر وموسى قال له قومه (إنا لمدركون قال كلا إن معى رق سيدين) وداود بكى على ضعليته أربعين سنة وعيسى لم يعنم لبنة على لبنة صاوات افته تعالى وسلامه عليهم أجمعين .

ولا تستجل لهم) أى لكفار مكة بالعذاب فإنه على شرف النزول بهم (كأنهم يوم برون ما يوعدون) من العذاب (. لم يليثوا) فى الدنيا (الاساعة) يسيرة (من نهار) لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته في المرعظة أو تبليغ من الرسول ويؤيده أنه قرى. بلغ وقرى، بلاغا أى بلغوا بلاغا (فهل بهلك إلا القرم الفاسقون) أى الحارجون عن الاتعاظ أو عن الحااءة وقرى، بغتم الياء وكمر اللام وبفتجهما من هلك وهلك وبنون العظمة من الإهلاك ونصب القرم ووصفه . عن الني صلى انة عليه وسلم من قرأ عسورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة فى الدنيا .

ج سورة محد صلى الله عليه وسلم ، وتسمى سورة الفتال جهد وهى مدنية ، وقيل : مكية ، وآبها تسع أو ثمان وثلاثون (بسم الله الرحم الرحيم)

﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ﴾ أى أعرضوا عن الإسلام وسلوكَ طريقه من صد صدودا أو متعوا التأس عن ذلك من صده صدا كالمطممين يوم بدر وقيل هم اثنا عشر رجلا من أهل الشرك كانوا يصدور الناس عن الإسلام ويأمرونهم بالكفر وقيل أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل فى الإسلام وقبل هو عام فى كل من كفر وصد ﴿ أَصْلُ أَعَمَاهُم ﴾ أَى أَبِطَلُها وأَعْبِطُها وجعلُها صَائِمَةً لا أَثْرُ لها أصلا لكن لا يمني أنه أبطلها وأحبطها بعد أن لم تكن كذلك بل يمني أنه حكم ببطلانها وضياعها فإن ما كانوا يعملون من أعمال البركصلة الأرحام وقرى الاَصْياف وفك الأَسارى وغيرها من المسكارم ليس لحا أثر من أُصلماً لعدم مقارنتها للإيمان أو أبطل ما علوا من الكيد لرسول انه صلى انه عليه وسلم والصدعن سبيله بتعمر رسوله وإظهار ديئه على الدين كله وهو الأوفق لمسأ سياتىمن قوله تعالى (فتمسا لهم وأصل أعمالهم) وقوله تعالى (فإذا لقيتم) الخ. ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَلُوا الصَّالَحَاتَ ﴾ قيل هم ناس من قريش وقيل من ألا نصار وَقَيل هِم مؤمنو أهل الكتاب وقيل عام للكل ﴿ وآمنوا بما نزل على عمد ﴾ خص بالذكر الإيمان بذلك مع اندراجه فيما قبله تنويها بشأنه وتنبيها على سمو مكانه من بين سائر ما يحب الإيمان به وأنَّه الأصل في الكل وأنشك أكد بِقُولُه تَمَالَى ﴿ وَهُوَ الْحَقِّ مِنْ رَبِّمٍ ﴾ بطريق حصر الحقية فِيه وقيل حقيته بكونه ناسخا غير منسوخ فالحق على هذا مقابل الزائل وعلى الآول مقابلالباطل وأيا ما كان فقوله تعالى من ربهم حال من ضمير الحق وقرىء نزل على البناء للفاعل وأنول على البناءين ونول بالتخفيف ﴿ كَفَرَ عَنِهُمْ سَيَّئَاتُهُمْ ﴾ أى سترها

بالإمان والعمل الصالح ﴿ وأصلح بالهم ﴾ أى حالهم فى الدين والتخبأ. بالتأيد والتوفيق .

﴿ ذَلَكَ ﴾ إشارة إلى ما مر من إضلال الآعاليو تكفير السيئات وإصلاح البال وَهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأنَّ الدين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم ﴾ أى ذلك كأن بسبب أن الأولين اتبعوا الشيطان كما قاله مجاهد فغطوا ما فعلوا من الكفر والعد فبيان سبيبة الباعه للإصلال المذكور متعمن لبيان سبيتهما له لكونه أصلا مستبعا لم اقطعا وبسبب أن الآخرين اتبعوا الحق الذي لا عيد عنه كاننا من ربهم فنعلوا ما فعلوا من الإيمان به وبكتابه ومن الأعمال الصالحة فبيان سببية أتباعه لمسا ذكر من التكفير والإصلاح بعد الإشعار بسببية الإيمان والعمل الصالح له متضمن لبيان سبيتهما له لكونه مبدأ وخشأ لهما حتماً فلا تدافع بين الإشمار والتصريح في شيء من الموضعين ويجوز أن يحمل الباطل على مَا يَقَامِلُ الحق. وهو الزائل الذَّاهب الذي لا أصل له أصلا فالتصريح بسببية اتباعه لإضلال. أعالهم وإبطالها لبيان أن إبطالها لبطلان مبناها وزواله وأماحمله على مالا ينتفع به فليس كما ينبغي لما أن الكفر والصد أفعش منه فلا وجه التصريح بسبيته لما ذكر من إطلال أعالهم بطريق القصر بعد الإشعار بسبيتهما أه فتدبر وبجوز أن يراد بالباطل نفس الكفر والصد وبألحق نفس الإبمان والاعمال الصالحة فيكون التنصيص على سبيتهما لمنا ذكر من الإضلال ومن التكفير والإصلاح تصريحا بالسبية المشعر بها في الموقعين ﴿ كَذَلْكُ ﴾ أي مثل ذلك الضرب البديع ﴿ يضرب الله ﴾ أي يين ﴿ الناسَ أَمْنَاهُم ﴾ أي أحوال الفريقين وأوصافهما الجارية في الغرابة بجرَى الامثال وهي أنباع. الاولين الباطل وخيبتهم وخسرانهم واتباع الآخرين الحق وفوذهم وفلاحهم والفاء في قوله تمالى ﴿ فَإِذَا لَقَيْمُ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ لترتيب ما في حيزها من الأمر على ما قبلها فإن جلال أعمال الكفرة وخبيتهم وصلاح أحوال المؤمنين وفلاحهم مما يوجب أن يرتب على كل من الجانبين ما يليق به هن الأحكام

أى فإذا كان الآمر كاذكر فإذا لقيتموهم في المحاربة ﴿ فصرب الرقاب ﴾ أصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل وقعم المصدر وأنيب منابه معنافا إلى المفعول وفيه اختصار وتاكيد بليغ والتعبير به عن القتل تصوير له بأشنع صورة وتهويل لآمره وإرشاداللغزاة إلى أيسرها يكون منه ﴿حق إذا أتمنتموهم أَى أكثرتم تتلهم وأغلظتموه من الشيء التنبين وهو العليظ أو أثقلتموهم بالنيون ﴿ فَسُدُوا الرائاق ﴾ فأسروهم واحفظوهم والوثاق اسم لما يوثق به وكذا الوثاق بالكسر وقد قرى، بذلك ﴿ فِهَا مَنا بعد ذلك أو تفدون فداء والمعنى ﴿ فِهَا مَنا بعد ذلك أو تفدون فداء والمعنى رحمه الله يعن القتل والحسرة قالوا فزل ذلك يوم بدر ثم نسخ والحم إما القتل والاسترقاق ومن جاهد ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الإسلام أو ضرب المنتق وقرى، فدا كسا .

(حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ أوزار الحرب آلاتها وأتقالها التي الا تقوم إلا بها من السلاح والكراع وأسند وضعها إليها وهو لآهلها إسنادا بجاريا وحتى غاية عند الشاهى لآحد الآمور الآربعة أو للجموع والمهنى أنهم لا يزانون على ذلك أبدا إلى أن لا يكون مع المشركين حرب بأن لا تبق لحم شوكة وقيل بأن ينزل عيسى عليه السلام وأما عند أبي حنيفة رحمه اقته تعالى فإن حمل الحرب على حرب بدر فهى غاية للمن والفداء والمعنى بمن عليم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها وإن حملت على الجنس فهى غاية المغرب والشد والمهنى أنهم يقتلون ويؤسرون حتى يعنع جفس الحرب أوزارها بأن لا يتي للمشركين شوكة وقيل أوزارها آثامها أى حتى يترك المشركون شركهم وماصيهم بأن أسلموا (ذلك ﴾ أى الآمر ذلك أو افعلوا ذلك ﴿ ولو شاء لله لا تتقم منهم بيعض أسباب الحلكة والاستئصال ﴿ ولكن ﴾ لهنا ذلك ﴿ وليزا بمنكم بيعض أسباب الحلكة والاستئصال ﴿ ولكن ﴾ لم يقد قاسترجو لا الوراب العظيم على أيديك فقسترجو لا الوراب العظيم على أيديك

بيعض عذابهم كى يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين تتاوا فى سيل الله أى استشهدوا وقرى قاتوا أى جاهدوا وقتلوا وقتلوا (فلن يعنل أعالهم) أى استشهدوا وقرى قاتوا أن عالهم عن البناء للفعول ويعنل أعمالهم من ضل أى فان يعنيها وقرى يعنل أعمالهم عن البناء للفعول ويعنل أعمالهم من ضل وق الأخرة إلى الثواب أو سيثبت هدايتهم (ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفا لهم كي فد الدنيا بذكر أوصافها بحيث اشتاقوا إليها أو بينها لهم بحيث يم كل أحد منزله وبدى إليه كان كان ساكنه منذ خلق وعن مقاتل أن المالك المركل بعمله في الدنيا يمشى بين يديه فيعرفه كل شى أعطاه الله تعالى أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة أو حدها لهم وأفرزها من عرف أو الحديثة كل منهم عددة مفرزة والجالة إما مستأنفة أو حال بإضمار قد أو وبدونه .

ريا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ﴾ أى دينه ورسوله (ينصركم ﴾ على أعدانكم ويفتح لكم (وثبت أقدامكم ﴾ في مواطن الحرب ومواقفها أو على محجة الإسلام (والذين كفروا فنصاً لهم ﴾ التمس الهلاك والمثار والسقوط والشر والبعد والانحطاط ورجل تاعس وتمس وانتصابه بفعله الواجب حذفه مماعاً أى فقال تمسا لهم أوفقهن تمسا لهم وقوله تعالى (وأصل أعالهم) عطف عليه داخل معه في حيز الحبرية للموصول .

(ذاك) أى ما ذكر من التنس وإضلال الأعمال (بانهم) بسبب أنهم لكرموا ما أنول الله) من القرآن لما فيه من التوحيد وسائر الأحكام انخالفة للم الفره واشتهته أنفسهم الأمارة بالسوء (فاجعل لأجول ذلك (أعمالهم) التي لو كانوا علوها مع الإيمان لاتيبوا عليها (أفل يسيروا في الارض) أى أفعدوا في أما كنهم فل يسيرا فيها (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الأمم المكذبة فإن آثار ديارهم تلي، عن أخبارهم وقوله تمالى (دمر الله عليهم) استناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قبل كيف كان عاقبتهم فنيل استاصل الله تعالى عليهم ما اختص بهم من أنفسهم وأهليم، وأوالهم يقال دمره أهلكه ودمر عليه آهاك عليه ما ينتص به (والكافرين)

أى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم ﴿ أَمَنَاهُما ﴾ أَمثال عواقبهم أو عقوباتهم لكن لا على أن لهؤلاء أمثال ما لأو ثبك وأضعافه بل مثله وإنما جمع باعتبار عائلته لمواقب متعددة حسب تعدد الآمم المعذبة وقبل يجوز أن يكون عذابهم أشد من عذاب الأولين وقد قتلوا وأسروا بأيدى من كانوا يستخونهم ويستضفونهم والقتل بيد المثل أشد ألما من الهلاك بسبب عام وقبل المراد بالكافرين المتقدون بطريق وضع الظاهر موضع الصعير كأنه قبل دمر افة عليهم في الديا ولهم في الآخرة أمنالها .

﴿ ذَلُكُ ﴾ إشارة إلى ثبوت أمثال عقوبة الآمم السالفة لهؤلاء ﴿ بَأَنَ اللَّهُ حول الذين آمنوا) أي ناصرهم على أعدائهم وقرى ولى الذين ﴿ وَأَنْ الْـكَافِرِينَ لامولى لهم) فيدفع عنهم ما حل بهم من العقوبة والعذاب ولا يُخالف هذا قوله تعالى (ثم ردوا إلى أنه مولاهم الحق) فإن المولى هناك بمعنى المالك ﴿ إِنَّ اللَّهُ يَدُّخُلُ الدين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتبا الانهار ﴾ بيان لحسكم ـُولاً بِنه تمالَى لهم وتمرتها الاخروية ﴿ والدين كفروا يتمتعون ﴾ أى ينتفعون فَ الَّذِيا بِمَاعِهَا ﴿ وَيَا كُلُونَ كَمَا تَا كُلُّ الْآنِعَامِ ﴾ فافلين عن حوَّافهم ﴿ وَالنَّارِ .مثوى لهم) أي منزل ثواء وإقامة والجملة إما حال مقدرة من وأو ياً كلون أو استثناف ﴿ وَكَانَى ﴾ كلمة مركبة من السكاف وأى بمعنى كم الحبرية وعملها الرفع بالابتداءً وقوله تمالى (من قرية) تمييز لها وقوله تمالى (هي أشد قوة من قريتك ﴾ صفة لقرية كما أن قوله تعالى ﴿ إِلَىٰ أَخْرَجِتُكُ ﴾ صفة لقريتك وقد حذني عنهما المصناف وأجرى أحكامه عليهما كما يفصح عنه الحبر ألذى هو قوله تعالى ﴿ أَهَلَكُنَاهُ ﴾ أى وكم من أهل قرية هم أشد قوة من أهل قريتك الدينكانوا سببا لحروجك من بينهم ووصفالقرية ألأولى بشدة القوة للإيذأن ·بَاولِرِيةِ الثَّانِيةِ منها بالإهلاك(١) لضعف قرتها كما أن وصف الثانية بإخراجه عليه الصلاة والسلام للإيذان بأولويتها به لقوة جنايتها وعلى طريقته قول النابغة

^{. (}١) ق ٦٩ : بالملاك .

كليب لعمرى كان أكثر ناصرا وأيسر جرما منك ضرج بالام وقوله تعالى ﴿ فلا ناصر لهم ﴾ بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصارَ إثر بيان عدمٌ خَلاصهم منه بأنفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر ما بالذات وهو حكاية حال ماضية ﴿ أَفَنَ كَانَ عَلَى بِينَةً مَنْ ربه﴾ تقرير لتباين حالى فريق المؤمنين والـكافرين وكُون الأولين في أعلى عليين والآخرين في أسفل سأفلين وبيان لعلة ما لـكل منهما من الحال والهمزة للإنكار والفاء للحلف على مقدر يقتضيه المقام وقد قرى. بدونها ومن عبارة عن المؤمنين المتمسكين بأدلة الدين وجعلها عبارة عن النبي عليه الصلاة والسلام أو هنه وعن المؤمنين لا يساعده النظم الكريم على أن الموازنة بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم عا يأباه منصبه الجليل والتقدير ألبس الامر كاذكر فنكان مستقرا على حجة ظاهرة وبرهان نير منهالك أمره ومربيه وهوالقرآن الكريم وسائر المعجزات والحبيج العقلية ﴿ كَمْنَ زَيْنَ لَهُ سُوءَ حَمَّلُهُ ﴾ من الشرك وسائر المعاصىمع كو نه فى نفسه أُفِيحالقبائح (واتبعوا) بسبب ذلك النزيين (أهواءم) الوائفة وأنهمكوا في فنون الصلالات من غير أن يكون لهم شبة نوهم صمة ما هم عليه فضلا عن حجة تدل عليه وجمع الضميرين الآخيرين باعتبار معني مر كما أن إفراد الأولين باعتبار لفظهاً .

عجالب الجسنة

(مثل الجنة التي وعد المنقون) استئناف مسوق لشرح محاسن الجنة الملوعودة آنفا للمؤمنين وبيان كفية أنهارها التي أشير إلى جريانها من تحتها وعبر عنهم بالمتقين إيذاناً بأن الإيمان والعمل الصالح من بأب التقوى الذى هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها المجيب الشأن وهو مبتداً محذوف الحبر فقدره النضر بن شميل مثل الجنة ما تسمعون وقوله تعالى (فها أنهاز) الح مفسر له وقدره سيبويه فعا يتلى عليكم مثل الجنة والأول هو الآنسب لصدر النظم الكريم وقيل المثل زائدة كزيادة الاسم في قول من قال:

ه إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ه

والجنة مبتدأ خبره فمها أمهار إلح ﴿ مَن ماء غير آسن ﴾ أى غير متغير الطعم والرائحة وقرى، غير أسن ﴿ وَأَنْهَارَ مَنْ لَبِنْ لَمْ يَشْهِرُ طَعْمُهُ ﴾ بأن صار قارصا ولا خازرا كألبان الدنيا ﴿ وَأَنْهَارَ مَنْ خَمَرَ لَاهَ الشَّارِبَينَ ﴾ لذيذة ليس فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة ُسكر ولا خمار وإنما هي تلذذ تحض ولذة إمانا نيث لذ بمعنى لذيذ أو مصدر نست به مبالغة وقرىء لذة بالرفع على أنها صفة أنهار وبالنصب على العلة أىلاجل لذة الشاريين ﴿ وَلَنَّهَارُ مَنْ عَسَلَ مَصْنَى ﴾ لا يخالطه الشمم وفضلات النحل وغيرها وفي هذا تَمثيل لما يجري بجريُّ الآشربة في الجنة بأنواع ما يستطاب منها ويستلذ فى الدنيا بالتخلية عما ينغصها وينقصها والتحلية بما يوجب غزارتها ودوامها ﴿ ولحم فيها ﴾ مع ما ذكر منفنون الآنهار ﴿ مَن كُلُ الثَّمْرَات ﴾ أى صنف من كُلُ الثَّمْرَات ﴿ وَمَفَارَةً ﴾ أى ولهم مغفرة عظیمة لا يقادر قدرها وقوله تمالى ﴿ من ربهم ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لمغفرة مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة الداتية بالفخامة الإصافية أى كاثنة من ربهم وقوله تعالى ﴿ كُن هو خالد في النار ﴾ خبر لمبتدأ محذوف تقديره أمن هو خاله في هذه الجنة حسما جرى به الوعدكن هو خاله في الناركا نطق به قوله تمالى والنار مثوى لهم وقيل هو خبر لمثل الجنة على أن فى الـكلام حذة تقديرُه أمثل الجنة كمثل جزاء من هو عالد في النار أو أمثل أهل الجنة كمثل من هو خاله في النار فعرى عن حرف الإنكار وحذف ماحذف تصوير المكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينة وبين النابع للهوى بمكابرة من سوى بين الجنة الموصوفة بما فصل من الصفات الجليلة وبين النار ﴿ وسقوا ماء حميما ﴾ مكان تلك الآشرية ﴿ فقطع أمماءهم ﴾ من فرط الحرارة قيل إذا دنا منهم شوى وجوههم واتمارت فروة رؤوسهم فإذا شربوه قطع أمعاءهم.

من أخلاق المنافقين

﴿ وَمَهُم مِن يُستمع إليك ﴾ هم المنافقون وإفراد الصمير باعتبار لفظ من

كا أن جمعه فيا سياق باعتيار معناها كانوا يحضرون بجلس رسول الله صلى الته عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعو فه ولا يراعو نه حق رعايته تهاو نا منهم (حتى إذا خرجوا من عندك قالوا الذين أوتوا العلم ﴾ من الصحابة رضى الله عهم ﴿ هاذا قال آ نفا ﴾ أى ما الذي قال الساعة على طريقة الاستهزاء وإن كان بصورة الاستملام و آ نفا من قولهم أفف الشيء لما تقدم منه مستعار من الجارحة ومنه استأفف الشيء والتنف وهو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا أو حال من الصمير في قال وقرىء أنفا ﴿ والتك ﴾ للوصوفون بما ذكر ﴿ الذين طبع الله على قاوبهم كو الحبر أصلا ﴿ وانبعوا أهواءهم ﴾ الباطلة فعلوا ما فعلوا عما لا خير فيه ﴿ والذين اهتدوا ﴾ الم طريق الحق ﴿ وادعهم ﴾ الماطلة ﴿ وادعهم ﴾ الباطلة ﴿ وادعهم ﴾ المنافرة وادعهم ﴾ المنافرة وادعهم ﴾ المنافرة وادعهم ﴾ المنافرة واداهم أي القوم والمائم جزاءها أو بين لهم ما يتقون .

(فهل ينظرون إلا الساعة) أى القيامة وقوله تعالى ﴿ أَن تَاتِهِم بِنَتْهُ }
أى تباغتهم بنتة وهى المفاجأة بدل اشتهال من الساعة والمهنى أنهم لا ينذكرون
بذكر أهوال الآمم الحالية ولا بالآخبار بإتيان الساعة وما فيها من عظائم
الآهوال وما ينتظرون التذكر إلا إتيان نفس الساعة بنتة وقرى. بنتة بغته
معنى أنه لم يبق من الآمور الموجة التذكر أمر مترقب ينتظرونه سوى إتيان
ففس الساعة إذ قد جاء أشراطها فلم يرفعوا لها رأسا ولم يعدوها من مبادى،
إتيانها فيمكون إتيانها بطريق المفاجأة لا محالة والآشراطجع شرط بالتحريك
وهى العلامة والمراد بها مبعثه صلى إنه عليه وسلم وافتحاق القمر وتحوهما وقوله
تعالى (فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراه ﴾ حكم بخطهم وفساد رأيهم فى تأخير
اللانسان وأى له اللاكرى) أى وكيف لهم ذكراهم إذا جاءتهم على أن أنى خير
مقدم وذكراهم مبتدأ وإذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما رمز إلى غاية سرعة

جيئها وإطلاق المجىء عن قيد البغتة لما أن مداراستحالة تفع التذكر كو نه عند جيئه مطلقا لا مقيدا بقيد البغتة وقرىء أن تأتهم على أنه شرط مستانف جزاؤه فأف لهم إلخ والمعنى أن تأتهم الساعة بغتة لآنه قد ظهر أماراتها فكيف لهم تذكرهم واتماظهم إذا جامتهم .

(فاعلم أنه لا إله إلا الله) أى إذا علمت أن مدار السمادة هو التوحيد والعاحة ومناط الشقاوة هو الإشراك والسيان فائبت على ما أنت عليه من الملم بالوحدائية والعمل بموجه (واستغفر اذنبك) وهو الذى ربما يصدر عنه عليه الصلاة والسلام من ترك الآولى عبر عنه بالذب نظراً إلى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الآبرار سيئات المقر بين وإرشاد له عليه الصلاة والسلام الحى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل (وللثومنين والمؤمنات) أى الدنوبهم بالدعاء لهم وترغيهم فيا يستدعى غفرانهم وفي إعادة صلة الاستففار تنبيه على اختلاف متعلقيه جنسا وفي حلف المصناف وإقامة المصناف اليه مقامه إشعار بعراقهم في الدنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار (والله يعلم متقلبكم) في الدنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار (والله يعلم متقلبكم) في الدنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار (والله يعلم متقلبكم) في المقامين وقبل علم جميع أحوادروا الى الامتثال بما أمركم به فإنه المهم لـم في المقامين وقبل يعلم جميع أحوالكم فلا يخفي عليه شيء منها .

(ويقول الذن آمنوا) حرصاً منهم على الجهاد (لولا نولت سورة) أى هلا نولت سورة تؤمر فيها بالجهاد (فانها أنولت سورة محكة وذكر فيها الفتال) يطريق الآمر به أى سورة مبيئة لا تشابه ولا احتمال فيها لوجه آخر سوى وجوب القتال . عن تتادة كل سورة فيها ذكر الفتال فيمي محكمة لم تنسخ وقرى فإذا نولت سورة وقرى، وذكر على لسناد الفعل الم ضعيه تمالى ونصب القتال ورأيت للذين في قاربهم مرض ﴾ أى ضعف في الدين وقبل نفاق وهو الأظهر الآدفق لسياق النظم الكريم . (ينظرون إليك نظر المنشى عليه من الموت ﴾ أى تضخين أبصارهم جبنا وجلما كذاب من أصابته غشية الموت (فأولى لهم) أى تضخين أبصاره جبنا وجلما كذاب من أصابته غشية الموت (فاولى لهم) بأن يلهم المكروه أو يؤول إليه أمرهم وقيل هو مشتق من الويل وأصله أويل نقلت ألمين الى ما بعد اللام فرزنه أفلع ﴿ طاعة وقول معروف ﴾ كلام مستأنف أى أمرهم طاعة الح أو طاعة وقول معروف خير لهم أوحكاية لقولهم ويؤيده قراءة أنى يقولون طاعة وقول معروف أى أمرنا ذلك ﴿ فإذا عزم الأمر ﴾ أسند ألمزم وهو الجد إلى الآمر وهو لاصحابه بجازا كما في قوله تعالى ﴿ إِنْ ذلك من عزم الآمور) وعامل الظرف محذوف أى خالفوا وتخلفوا وتيل

﴿ فَاوَ صَدَقُوا اللَّهُ ﴾ على طريقة قولك إذا حضرتى طمام فلو جثتني لاطعمتك أي فاو صدقوه تعالى فما قالوا من السكلام المنبيء عن الحرص على الجاد بالجرى على موجه (لكان) أي الصدق (خيرا لهم) وفيه دلالة على اشتراك الكل فيها حكى عنهم من قوله تعالى (لو لا نزلت) سورة وقيل فلو صدقوه فى الإيهان وواطأت قلوبهم فى ذلك ألسنتهم وأيا ما كان فالمراد بهم الذين فى قلوبهم مرض وهم المخاطبون بقوله تعالى ﴿ فَهَلَ عَسَيْمَ ﴾ الحج بطريق الالتفات لتأكيد التوبيخ وتُشديد التقريع أي هل يتوقع منكم ﴿ إِن تُولِيمٌ ﴾ أمورالناس وتأمرتم عليهم ﴿ أَن تفسدوا فَي الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ تناحرا على الملك ونهالكاً على الدنيا فإن من شاهد أحوالكم الدالة على الضعف في الدين والحرص على الدنيا حين أمرتم بالجهاد الذى هُو عبارة عن إحراز كل خير وصلاح ودفعكل شر وفساد وأثتم مأمورونشأنكم الطاعة والقول الممروف يتوقع منكم إذا أطلقت أعنتكم وصرتم آمرين ماذكر من الإفساد وتعلم الارحام وقبل إن أعرضتم عن الإسلام أن ترجعوا لي ماكنتم عليه في الجاهلية من الإفساد فى الارض بالتغاور والنناهب وقطع الارحام بمقاتلة بعض الاقارب بعَمْ اللهِ وَأَدَ البِّنَاتَ وَفِيهِ أَنَ الواقع في حيرَ ٱلشرط في مثل هذا المقام لا بد أن تمكون مخذوريته باعبار ما يستنبعه من المفاسد لاباعتبار ذاته ولا ريب ف. أن الإعراض عن الإسلام وأس كل شرونساد فحقه أن يحمل عمدة في التوييخ لا وميلة التوبيخ بها دونه من المفاسدوقوى. و ليتم على البناء المغمول أىجملتم

ولاة وقرى، توليتم أى تولاكم ولاة جور خربتم معهم وساعدتموم فى الإفساد وقطيعة الرحم وقرى، وتقطعوا من التقطع بحنف إحدى التاءين المناسب أرحامكم وقرى، وتقطعوا من التصاب أرحامكم وقرى، وتقطعوا من القطع وإلحاق الفنمير بعمى لغة أهل الحجاز وأما بنو تيم فيقولون صى أن تفعل وعمى أن تفعلو الأولاك إشارة إلى الخاطبين بطريق الالتفات إبذا نابأن ذكر هناتهم أوجب إسقاطهم عن رتبة الحطاب وحكاية أحوالهم الفظيمة لفيرهم وهو مبدأ خبره (الدين لعنهم الله) أى أبعدهم من رحمته (فاصعهم) عن استاع الحق لتصامهم عنه بسوء اختيارهم (وأعى أبصارهم) لتعاميم عما يشاهدونه من الآيات المنصوبة في الآنفس والآفاق.

(أفلا يتدبرون القرآن) أى ألا يلاحظونه ولا يتصفعونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يقعوا فيما وقدوا فيه من الموبقات (أم على قلوب أقفالها) فلا يكاد يصل إليها ذكر أصلا وأم منقطمة وما فيها من معنى بل لا تتقال من التوبيخ بعدم التدبر إلى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر والمحدة المتقرير وتنكير القلوب إما لتبويل حالها وتفظيع شاما بإبهام أمرها في القساوة والجهالة كانه قبل على قلوب منكرة لايعرف حالها ولا يقاديد قدرها في القساوة وإما الآن المراد بها قلوب بعض منهم وهم المنافقون وإضافة الانقال إليها للدلالة على أنها أفغال مخصوصة بها مناسبة لها غير بجانسة لسائر المهودة وقرىء أفغالها وإقفالها على المصدر.

(إن الذين ارتدوا على أدبارهم ﴾ أى رجسوا إلى ماكانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الذين وصفوا فيا سلف بمرض القلوب وغيره من قبائح الانفمال والآحوال فإنهم قد كفروا به عليه الصلاة والسلام (من بعد ما تبين لحم الهدى) بالدلائل الظاهرة والممجوات القاهرة وقيل هم اليهود وقيل أهل المكتابين جميعاً كفروا به عليه الصلاة والسلام بعدما وجدوا نعته في كتابهم وعرفوا أنه المبعوث بذلك وقوله تعالى (الشيطان سول لهم) جلة من مبتدأ وضح وقعت جدا لان أى سمل لهم ركوب العظائم من السول وهو الاسترخام

وقيل من السول المخفف من السؤل لاستمرار القلب قمنى سول فه أمرا حيئتذ أوقعه في أمنيته فإن السؤل الآمنية وقرى. سول مبنيا للفعول على حنف المشاف أن كيد الشيطان ﴿ وأمل لهم ﴾ ومد لهم في الآمانى والآمال وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالمقوبة وقرى. وأمل لهم على صيغة المشكلم ظلمنى أى الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم فالوا والحال أو للاستثناف وقرى أملى المبناء للفعول أى أمهلوا ومد في عره .

﴿ ذَاكَ ﴾ إشارة إلى ما ذكر من ارتدادهم لا إلى الإملاء كما نقل عرب الواحدي ولا إلى النسويل كما قيل لأن شيئًا منهمًا ليس مسببًا عن القول الآك وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ بَانهم ﴾ أى بسبب أنهم ﴿ قالوا ﴾ يعنىالمنافقين المذكورين لا اليهود الكافرين به عليه الصلاة والسلام بعد ما وجدوا نعته في النوراة كما قيل فإن كفرهم به كيس بسيب هذا النول ولو فرص صدوره عنهم سواء كان المقول لهم المنافقين أو المشركين على رأى القائل بل من حين بعثته عليهالصلاة والسلام ﴿ للذين كرهوا ما أنول آلة ﴾ أى المهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عليهم بأنَّه من عند ألله تعالى حددا وطمما في نزوله علمم لا للشركينكما قبل فإن قوله تعالى ﴿ سُنطيعُكُمُ فى بعض الامر) عبارة قطَّما عما حكى عنهم بقوله تعالى (ألم تر إلى الدِّين نافقو أ يقولون لإخوانهم الدين كفروا من أهل الكتاب لإن أخرجم لنخرجن معكم ولا تعليم فيكم أحدًا أبدًا وإن قو ثلتم لننصر فكم) وهم بنو قريظة والنصير الذين كانوا يوالونهم ويوادونهم وأرادوا بالبعض الذي أشاروا إلى عدم إطاعتهم فيه إظهار كفرهم وإعلان أمرهم بالفعل قبل فتالهم وإخراجهم من ديارهم فإنهم كانوا يأبون ذلك قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية إليه لما كان لهم في إظهار الإيمان من المنافع الدنيوية وإنما كانوا يقولون لهم ما يقولون سرأ كما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وَاقَهُ يَعَلُّمُ إِسْرَادُمْ ﴾ أَى إخفاءُم لما يقولونه البود وقرىء أسرارهم أى جميع أسرارهم الق من جعلتها تولهم هذا والجلة اعتراض مقرر لما قبله متضمن للإنشاء في الدنيا والتعذيب في الآخرة والفاء في قوله تعالى﴿ فَكُيفُ إِذَا تُوقَتُهُمُ اللَّائِكَةُ ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها وكيف. منصوب بفعل محذوف هو العامل في الظرف كأنه قيـل يفعلون في حياتهم. ما يفعلون من الحيل فكيف يفعلون إذا ترفتهم الملائكة وقيل مرفوع على أنه خير لمبتدأ محذوف أى فكيف حالهم أو حياتهم إذا توفتهم الح وقرىء توفاهم على أنه إما ماض أو مصارع قد حذف إحدى تاميه ﴿ يَضَرُّ بُونَ وَجُوهُمُمْ وأدبارهم ﴾ حال من فاعل توقَّتهم أو من مفعوله وهو تصوير لتوفهم على أهولُ الوجوء وأنظمها وعن ابن عباس رضو الله عنهما لا يتوفى أحد على منصبة إلا يضرب الملانكة وجهه ودبره ﴿ ذَلَكَ ﴾ التوفى الهائل ﴿ بَانِهم ﴾ أى بسبب أنهم ﴿ البَّعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ ﴾ من الكفر والمعاصي ﴿ وَكُرْهُوا رضوانه ﴾ أي ماير صاه من الإيمان والطاعة حيث كفروا بعد الإيمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع البود ﴿ فَأَحِيثُ ﴾ لآجل ذلك ﴿ أَعَالَمُم ﴾ التي عماوها حال إيمانهم من الطاعات أو بعد ذلك من أعال البر التي لو عمارها حال الإيمان لانتفعوا بها ﴿ أم حسب الذين في قلويهم مرض ﴾ ثم المنافقون الذين فصلت أحوالهم الشنيَّمة وصفوا بوصفهم السابق لبكونه مدارًا لمــا نعي عليهم يقوله تعالى ﴿ أَنْ لَنْ يَخْرِجُ لِللَّهُ أَصْفَاتُهُمْ ﴾ فأم منقطعة وأن عنفقة من أن وضمير الشأن الذي هو اسمها عذوف ولن بما في حيزها خبرها والأصفان جمع ضغن وهو الحقد أي بل أحسب الذين في قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين أقه أن يغرج الله أحقادهم ولن يبرزها لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين فتبق أمورهم مستورة والمعنى أن ذلك عا لا يكاد يدخل تعت الاحتمال .

(ولو نشاء) ادامتهم (لاريناكهم) لعرفناكهم بدلائل تعرفهم باعبانهم معرفة متاحمة للرواد العناية بالإرادة متاحمة للرواد العناية بالإرادة (فلعرفتهم بسيام) بعلامتهم الى نسمهم بها وعن أنس رضى الله عنه ما خنى على رسول الله صلى عليه وسلم بعد جنيه لآية شيءً من المنافقين كان يعرفهم بسيام ولقد كنا في بعض الغزوات وفيا تسمة من المنافقين يصكوفم الناس بسيام ولقد كنا في بعض الغزوات وفيا تسمة من المنافقين يصكوفم الغلام لام

الجواب كررت في المعطوف التأكيد والفاء لترقيب المعرفة على الإراءة وأما ما فى قوله تمالى ﴿ وَلَتَعْرَفُهُمْ فَى لَحْنَ القُولُ ﴾ فليجواب قسم محذوف ولحن القول نحوه وأسلوبه أو إمالته إلى جهة تعريض وتورية ومنه قيل المخطىء لاحن لعدله بالكلام عن ممت الصواب ﴿ وَاقَّهُ يَعْمُ أَعَالَكُمْ ﴾ فيجازبكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وإيذان (١) بأنَّ حالهم بخلاف حالم بخلاف حاله المنافقين ﴿ وَلَسْلُونَكُمْ ﴾ بالأمر بالجهاد ونحوه من الشكاليف الشاقة ﴿ حَيْ نعلم الجاهدين منيكم والصابرين) على مشاق الجهاد علما فعليا يتعلق به الجزاء ﴿ وَنَبَلُو أَخِارَكُمْ ﴾ ما يخبر به عن أعمالكم فيظهر حسنها وقبيحها وقرىء وَيَبُو بِالْيَاءُ وَقَرَىٰءَ نَبُلُو بَسْكُونَ الواوَعَلِى [وُنِّصَ نَبُلُوا ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفُرُوا وصدوا ﴾ الناس ﴿ عن سبيل الله وشاقراً الرسول ﴾ وُعادوه ﴿ من بعد ما تبين لَهُم الهدى ﴾ بما شاهدوا انعته عليه الصلاة والسَّلام فى التورأة بما ظهر على يديه منالمجرأت وأول عليه من الآيات وهم قريظة والتضير أو المعلمسون يوم بَدَرُ ﴿ لَنَ يَضَرُوا اللَّهُ ﴾ بَكَفَرَمْ وَصَدَمْ ﴿ شَيْئًا ﴾ مَنَ الْأَشْيَاءَ أَوْ شَيْئًا من العدر أو لن يضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثافته شيئاً وقد حذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته ﴿ وسيحبط أعمالُم ﴾ أى مكايدهم الق نصبوها في إبطال دينه تعالَى ومشاقة رسوله عليه الصلاة والسلام فلا يعبلون بها إلى ماكانوا يبغون من الغوائل ولا تثمر لهم إلا القتل والجلاء عن أوطانهم ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطْيَعُوا اللَّهِ وَأَطْيَعُوا الرَّسُولُ وَلَا تَبْطَلُوا أَعَالَـكُم ﴾ بمأ أَبَطُل به هؤلاء أعمالهم من الكفر والنفاق والسبب والرياء والمن وألَّاذى ونحرها وليس فيه دليل على إحباط الطاعات بالكبائر ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَ وصدوا عن سديل اقد ثم مانوا وهم كفار فلن ينفر الله لهم ﴾ حكم يعم كل من مات على الكفر وإن صع روله في أصحاب القليب.

﴿ فَلا تَهْنِوا ﴾ أي لاتضغوا ﴿ وتدعوا إِنَّ السَّمْ ﴾ أي ولا تدعوا إلكفار

⁽١) في ١١ : وهمار

إلى الصلح خورا فإن ذلك إعطاء الدنية ويحوز أن يكون منصوبا بإضهار أن على جوآب النبي وقرىء ولا تدعوا من ادعى القوم بممنى تداعوا نحو ارتموا الصيدوتراموه ومنه تراءوا الهلال فإن صيغة التفاعل قد براديها صدور الفعل عن المتمدد من غير اعتبار وقوعه عليه ومنه قوله تعالى (عم يتساملون) على أحد الوجهين والفاء لترتبب النهى على ما سبق من الأمر بالطاعة وقوله تعالى ﴿ وَأَنْتُمْ الأعلون ﴾ جمة حالية مقررة لمنى النهي مؤكدة لوجوب الانتهاء وكذا ً قولهُ تمالى ﴿ وَاللَّهُ مَدَكُم ﴾ فإن كونهم الاعلين وكونه عز وجل ناصرهم من أقوى موجبات الاجتناب عما يوهم الذل والضراعة وكذا توفيته تعالىلاجور الاعمال حسماً يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وَإِنْ يَتَّرُكُمُ أَعَالَكُمْ ﴾ أي وأن يعنيها من وترت الرجُل إذا قتلت له قتيلا من وَلَه أو أخ أو حمم فأفردته عنه من الوتر الذي هو الفرد وعبر عن ترك الإثابة في مقابلة الأعمال بالوتر الذي هو إصاحة شيء معتد به من الأنفس والأموال مم أن الأعمال غير موجبة للثواب على قاعدة أهل السنة إبرازأ لفاية اللطف بتصوير الثواب بصورة الحق المستحق وتنزيل ترك الإثابة منزلة إضاعة أعظم الحقوق وإتلافها وقد مر ف،قوله تعالى (فاستجاب لهم ربهم أنى لا أمنيـم عمل عامل منكم ﴾ [إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ﴾ لا ثبات. لها ولا اعتداد بها ﴿ وَإِنْ تَوْمَنُوا وَتَنْقُوا يَوْ نَكُمْ أَجُورُكُمْ ﴾ أى ثواب إيمانكم وتقواكم من الباقياتَ الصالحات التي يتنافس فيها المتنافسُون ﴿ وَلا يَسَالَـكُمْ أموالكم ﴾ بحيث يخل أداؤها بمعاشكم وإنما أنتصر على نور يَسير منها هو ربع المشر تؤدومًا إلى فقر المكم (إن يسالكوها) أي أموالكم (فيحفك) أَى يَهدِكُم بطلب الحكل فإن الإحفَاء والإلحاف المبالغة وبلوغ الغاية يَعَالَ أحنى شاربه إذا استأصله ﴿ تِبْحُلُوا ﴾ فلا تعطوا ﴿ وَيَخْرِجِ أَصْفَانِكُم ﴾ أى أحقادكم وضمير يخرج فة تعالى ويعضده القرامة بنون المظمة أو البخل لآنه سبب الاصفان وقرى. يخرج من الحروج بالياء والشاه مسندا إلى الاضفان .

﴿ هَا أَنَّمَ هُؤُلًّا ﴾ أى أتم أيها المخاطبون هؤلاء الموصوفون وقولة تعالى

ر تدعون لتنفقوا فى سيل الله ﴾ استثناف مقرر الدلك أو صلة لهؤلاء على أنه بممنى الدين أى ما أنتم الدين تدعون ففيه توييخ عظيم وتحقير من شأنهم والإنفاق فى سيل الله يسم ففقة الفزو والزكاة وغيرهما ﴿ فَسَكُم مَن يبخل أَى ناس يبخلون وهو فى حير الدليل على الشرطية السابقة ﴿ ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ﴾ فإن كلا من نفع الإنفاق وضرر البخل عائد إليه والبخل يستممل بعن وعلى لتضمنه معنى الإمساك والتعدى .

(وأنه الذي) دون من عداه (وأنم الفقراء) فا يأمركم به فهو الاحتياجكم إلى ما فيه من المنافع فإن امتثلتم فلكم وإن توليتم فعليكم وقوله تعالى (وابن تعولوا) عطف على أن تؤمنوا أى وابن تعرضوا عن الإيمان والتقوى (يستبدل قوما غيركم) يخلف مكافكم قوما آخرين (ثم الايكونوا أمثالكم) فى التولى عن الإيمان والتقوى بل يكونوا راغين إفيما قبل هم الاتصار وقبل الملاتكة وقبل أهل فارس لما روى أنه عليه الصلاة والسلام مثل عن القوم وكان سلسان إلى جنبه فغرب على فخذه فقال هذا وقومه والذى نفسى بيده لوكان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس وقبل كندة والنخع وقبل السجم وقبل الروم ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد كان حقاً على أنه عز وجل أن يسقيه من أنبار الجنة ،

ورة الفنح کے

مدنية ، نزلت فى مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية وآيها تسع وعشرون

﴿ بسم أنه الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إِنَا فَتَحَنَّا لِكَ ﴾ فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة أو صلحا بحراب أو بدُونه فإنه ما لم يظُّفر به متفلق مأخوذ من فتح باب الدار وإسناده إلى نون العظمة لاستناد أفَمال العباد إليه تعالى خلقا وإيجادا والمراد به فتح مكة شرفها الله وهو المروى عن أنس رضي أنه عنه بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافه من الحديبية والتعبير عنه بصيغة الماضي على سنن سائر الأخبارُ الربائية للإيذان بتحققه لاعالة تأكيدا للنبشيركما أن تصدير الكلام بحرف التحقيق لذلك وفيه من الفخامة المنبئة عن عظمة شأن الخبر جل جلاله وعو سلطانه ما لا يخفى وقيل هو ما أنيح له عليه الصلاة والسلام فى تلك السنة من فتح خيبر وهو المروى عن مجاهد وقيل هو صلح الحديبية فإنه وإن لم يكن فيه حراب شديد بلترام بين الفريقين بسهام وحجارة لكن لماكان الظهور للسلين حيث سألهم المشركون الصلح كان فتحاً بلا ريب وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم وعن الكلمي ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام حين بلغه أن رجلا قال ما هذا بفتح لقد صددنا عن البيت وصد هدينا قال بل هو أعظم الفتوح وقد رضى المشركون أن يعضوكم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إلبكم في آلامان وقد رأوا منكم ما يكرهون وعن الشمى نزلت بالحديبية وأصاب رسول اقه صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يُصب في غزوة حيث أصاب أن بويع بيعة الرصوان وغفر له ما تقدم من ذنبُه وما تأخر وبلغ الهدى محله وأطعمواً نخل خيبر وظهرت الروم على فارس ففرح به المسلمون وكان فى فتح الحديبية

آية عظيمة هي أنه نزح ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول القمسل. المجت عليه وسلم ثم بجه فهافنوت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وشبع وقيل. فأش الماء حتى امتلات ولم يتفد ماؤها بعد وقيل هوجميع ما فتح له عليه الصلاة والسلام من الفتوح وقيل هو ما فتح اقت له عليه الصلاة والسلام من الإسلام من الفتوح والديق والديق منه وأعظم وهو رأس الفتوح كافة إذ لا فتح من فتوح الإسلام إلا وهو شعبة وقرع من فروعه وقيل الفتح. يمن الفضاء ومنه الفتاحة المحكومة والمهني قضينا لك على أهل مكة أن تدخلها من قابل وهو المروى عن قادة رضى اقد صنه وأياً ماكان فحذف المفعول القصد من قابل وهو المروى عن قادة رضى اقد صنه وأياً ماكان فحذف المفعول القصد لا خصوصية المفتوح (فتحا مبينا على الأهر مكشوف الحال أو فارقا بهن المقر والماطل وقوله تعالى:

(لينفر لك الله) عابة المفتح من حيث إنه مترب على سعيه عليه المسلاة والسلام في إعلاء كلة الله تعالى بمكايدة مشاق الجروب واقتحام موارد الحفوب والالتفاق إلى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للإشمار بأن كل واحد على انتظم في سلك الفاية من أفعاله تعالى صادر عنه تعالى من حيثية غير حيثية الاخر مترتبة على صفة من صفائه تعالى (ما تقدم من ذنيك وما تأخر) أي جميع ما فرط منك من رك الأولى و قسميته ذنيا بالتنظر إلى منصبه الجليل (ويتم نعمته عليك) بإعلاء الدين وحم الملك إلى النبوة وغيرهما عما أفاضه عليه من النعم الدينية والدنيوية (ويهديك صراطا مستقياً) في تبليغ الرسالة، وإقامة مراسم الرياسة وأصل الاستقامة وإن كانت حاصلة قبل الفتح لكن حصل بعد ذلك من اتضاح سبل الحق واستقامة مناهجه ما لم يكن حاصلا قبل (وينصرك الله) إظهار الاسم الجليل لمكونه خاتمة الغايات والإظهار كال وينصرا فيه عزة ومنعة أو قويا منيها على وصفف المسيد برصف صاحبه الحادا المها المها على عالى عالى المناه المناه الما المناه المناه المناه على عالى المناه المناه المناه المناه المناه المناه على عالى على المناه المن

من مبادى الفتح من الثبات والطمأ نينة أى أنز لها ﴿ في قلوب المؤمنين ﴾ بسبب الصلح والامن إظهاراً لفضله تعالى عليهم بتيسير الأمَن بعد الحوف ﴿ لَيزدادوا لميما نا مع إيمانهم ﴾ أى يقينا منضما إلى يقينهم أو الزل فيها السَّكون إَلَى مَا جَاْء به عليه الصلاة والسلام من الشرائع ليزدادوا إيمانا بها مقرونا مع إيمانهم بالوحدانية واليوم الآخر عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أول ما أتاج به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد ثم الصلاة والزكاة ثم الحج والجهاد فازدادوا إيمانا مع إيمانهم أو أنزل فيها الوقار والعظمة فه تعالى ولرسوله لبزدادوا باعتقاد خلك إيمانا إلى إيمانهم ﴿ وقه جنود السموات والأرض ﴾ يدبر أمرها كيفها يريد يسلط بعضها على بعض تارة ويوقع بينهما السلم أخرى حسبما تقتضيه مشبئته المبنية على الحكم والمصالح ﴿ وَكَانَ اللهَ عليما ﴾ مبالغا في العلم بجميع الأمور (حكيا) في تقدره وتدبيره وقوله تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرَى مَنْ تحمَّها الأنهار خالدين فيها ﴾ متعلقَ بما يدل عليه ما ذكر من كون جنود السموات والأرض له تعالى من معنى التصرف والتدبير أى دبر ما دبر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله في ذلك ويشكروها فيدخلهم الجنة ﴿ وَيَكُفُرُ عَنِهِمَ سَيْئَاتُهُم ﴾ أى ينطيها ولا يظهرها وتقديم الإدخال في الذكر علَى التكفير مُع أن الترتيب في الوجود على المكس للمسارعة إلى بيان ما هو المطلب الأعلى ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ ﴾ أي ما ذكر من الإدخال والتكفير ﴿ عند الله قوزًا عظياً ﴾ لاَ يَعْلَادُ قدره لآنه منهى ما يُمتِدُ إليه أعناق الهمم من جَلَّب نفع ودفع ضر وعند الله حال من فوزا لآنه صفته في الأصل فلما قدم هليه صابح حالاً أي كاننا عند الله أي في علمه تعالى وقضائه والجلة اعتراض مقرر لما قبله. ﴿ ويعذب المتافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ﴾ صلف على يدخل وفي تقديم للنافقين على المشركين ما لا يخفي من الدلالة على أنهم أحق مهم بالمذابُ ﴿ الطَّالَيْنِ بَاقَهُ ظَنَ السومَ ﴾ أيَّ ظن الآمر السوء وَّهُو أن لا ينصرُ وسنوله والمؤمنين ﴿ عليهم دائرة السوء ﴾ أي ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهور خائق بهم ودائر عليهم وترى. دائرة السوء بالعنبم وهما لغتان من ساء كالكره والكره خلا أن المفتوح غلب في أن يعنافى إليه ما يراد نعه من كل شيء وأما المضموم فجار (١) مجرى الشر (وغضب اقد عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم) عطف على ما استحقوه فى الآخرة على ما استوجبوه فى الدنيا والولو فى الآخريرين مع أن حقهما الفاء المفيدة لسبية ما قبلها لما بعدها للإيذار . باستقلال كل منهما فى الوعيد وأصالته من غير اعتبار استتباع بعضها لبعض (وساءت مصيرا) أى جهنم (وقد جنود السموات و الآرض وكان اقد عريزا حكيا) إعادة لما سبق قالوا فائدتها النئيه على أن قد تعالى جنود الرحمة وجنود المذاب وأن المراد ههنا (٢) جنود العذاب كما يغيم، عنه التعرض لوصف المعزة (إنا أرسلناك شاهدا) أى على أمتك لقوله تعالى (ويكون الرسول عليكم شهيدا) (ومبشرا) على العالمة (ونذيرا) على المصية .

(لتؤمنوا باقة ورسوله) الحطاب النبى عليه الصلاة والسلام والآمته و تمزروه) وتقووه بتقوية ديشه ورسوله ﴿ وتوقروه ﴾ وتعظموه ﴿ وتسبحوه ﴾ وتعزموه أو تصلوا له من السبحة ﴿ بكرة وأصيلا ﴾ غدوة وعشيا عن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر وصلاة الغلم وصلاة المصروقي، الأفعال الآربحة بالياء التحتانية وقرىء وتمزروه بعنم التاء ونخفيف الزاى المسكسورة وقرىء بفتح التاء وضم الزاى وكسرها وتعززوه بزارين وترقروه من أوقره بمهنى وقره .

(إن الذين يمايسونك) أى على تتال قريش تحت الشجرة وقوله تعالى (إنما يبايسون الله) خبران يعنى أن مبايعتك هى مبايعة افد عو وجل لأن المقصود توثيق العهدبمراعاة أوامره و نواهيه وقوله تعالى (يد الله فوق أيديم)-حال أواستثناف مؤكد له على طريقة التخيل والمهنى أن عقد الميثاق مع الرسول كمقده مع افد تعالى من غير تفاوت يينهما كقوله تعالى (من يعلم الرسول فقد أطاع الذي وقرى، إنما يبايسون فذ أى لأجله ولوجه (فن تمك فإنما يشك

⁽۱) غیر ۱۱ : فهو جاد .

⁽٧) قي ١١ : هنا .

على نفسه ﴾ أى فن نقمن عهده فإنما يسود ضرر نكثة على نفسه وقرىءبكسر الكاف ﴿ وَمِنْ أُوفَى بما عاهد عليه الله ﴾ بعنم الهاء فإنه أبق بعد حذف الواو توسلا بذلك إلى تفخيم لام الجلالة وقرى. بكسرها أي ومن وفي بعهده ﴿ فَسِوْتِهِ أَجِرًا عَظَياً ﴾ هو الجنة وقرىء بما عهد وقرىء فسنؤتيه بنون العظمة ﴿ سِيقُولَ اللَّ المُخلَّفُونَ مَنِ الْأَعْرَابِ ﴾ ﴿ أَعْرَابِ عَفَارٍ وَمَرِينَةُ وَجَبِينَةً وأشجع وأسأم والديل تخلفوا عن رسول انة صلى انة عليه وسلم حين استنفر من حوَّل المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه عند إرادته المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً حذرا من قريش أن يتمرضوا له بحرب أويصدوه عن البيت وأحرم عليه الصلاة والسلام وساق معه الهدي ليعم أنه لا يريد الحرب وتثاقلوا عن الخروج وقالوا نذهب إلى قوم قدغزوه في عقر داره بالمدينة وتتلوا أصحابه فنقائلهم فأوحى الله تدسلل إليه عليه الصلاة والسلام بأنهم سيعتلون ويقولون (شنلتنا أموالنا وأهلونا) ولم يكن لنا من يخلفنا فهم ويقوم بمصالحهم وبحمهم منَ الضياع وقرىء شغلتنا بالتشديد للتكثير ﴿ فاستغفر لنا ﴾ اقه تعالى ليغفر لنا تخلفنا صلَّك حيث لم يكن ذلك باختيار بل عَن اضطرار ﴿ يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ﴾ بدل من سيقول أو استثناف لتكذيهم في الاعتذار والاستغفار ..

(قل) رداً لهم عند اعتدارهم إليك بأباطيلهم (قن يملك لسكم من الله شيئاً) أى فن يقدر لاجلسكم من مشيئة الله تمالى وقسائه على شيء من النفيع (إن أداة بكم طرا) أى ما يضركم من هلاك الاهل والمال ومنياعهما حيل تتخلفوا عن الحروج لحفظهما ودفع العشرر بين أداد بكم ما ينغمكم من مخطط بكر تعالى المنافق على تعقيل الشيئة المنافق أي أى ومن يقدر على شيء من العشر ر إن أداد بكم ما ينغمكم من مخطط أموالكم وأهديكم فأى خاجة إلى التخلف الاتجل القيام بمحطل ما وهذا تحقيق الشني ودف تحم غوجب ظاهر مقالهم السكاذية وتعميم العفر والثلاث كما يتعمل من قدر على المناف وجه من القتل والحريمة والطفر والشيمة برده قوله تجماله (ول كأن الله عاتمه ما يان فساده على المنامة على المناهم ع

تقدير صدقه أى ليس الأمركما تقولون بل كان افقه خبير ا مجميع ما تعملون من الاعمال التي من جلتها تخلفك و ما هو من مباديه وقوله تعالى ﴿ بل ظفائم ﴾ الحج بدل من كان افته الحج مفسر لما فيه من الإبهام أى بل ظفائم ﴿ أَن لَن يَنقَلُب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا ﴾ بأن يستأصلهم المشركون بالمرة فخفيتم إن كنتم مهم أن يصيكم ما أصابهم فلاجل ذلك تخلفتم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة والأهلون جمع أهل وقد يجمع على أهلات كأرضات على تقدير تاء التأنيث وأما الأهال فاسم جمع كالليالى وقرى إلى أهلهم .

﴿ وَزَيْنَ ذَاكُ فَى قَادِ بِكُم ﴾ وقبلتموه واشتغلتم بشأن أقفسِكم غير مبالين بهم وقَرى. زين على البناءُ ألفاعل بإسناده إلى أنقه سبحانه أو إلى الشيطان ﴿ وظننتم ظن السوء ﴾ المراد به إما الظن الأول والشكرير للشديد التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء أو ما يعمه وغيره من الفلنون الفاسدة التي من جملتهاالظن بعدم صحة رسالته عليه الصلاة والسلام فإن الجازم بصحتها لا يحوم حول فكره ما ذكر من الاستئصال ﴿ وَكُنتُم قُومًا بُورًا ﴾ أى هالكين عندالله مستوجبين لسخطه وعقابه على أنه جمع بالركائذ وعود أو فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونيانكم لا خير فيكم وقيل ألبور من بار كالحلك من هلك بناء ومعلىٰ ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ وَمِنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ كلام مبتدأ من جبته تعالى غير داخل في الـكلام المُلقن مقرر لبو ارجم ومبين لكيفيته أى ومن لم يؤمن بهما كدأب هؤلاء المخلفين ﴿ فَانَا أَعْتَدَنَا لَلْمُكَافِرِينَ سعيرا ﴾ أى لهم وأنما وضع موضع الضمير الكافرون لَمَيْدَانا بأنْ من لم يحمع بين الإيمان باقة وبرسوله فهوكافر وأنه مستوجب للسمير بكفره وتشكير سعيراً النهويل أو لانها نار مخصوصة ﴿ وقه ملك السموات والأرض ﴾ وما فيهما يتصرف في السكل كيف يشاء ﴿ يَسْفُر لِمَنْ يَشَاء ﴾ أن ينفر له ﴿ وَيَعْلَمُ مِنْ يشاء ﴾ أن يعذبه من غير دخلَ لاحد في شيء منهما وجودا وعدماً وفيه حسم لاطاعهم الغارغة في استغفاره عليه العملاة والسلام لهم ﴿ وَكَانَ ۚ اللَّهُ غَفُورًا رحيا ﴾ مبالغا في المغفرة والرحة لن يشاء ولا يشاء إلا لمن تقتصني المليكة مغفرته بمن يؤمن به وبرسوله وأما من عداه من الكافرين فهم بمعول من ذلك قطاً (سيقول المخلفون) أى المذكورون وقوله تمالى (إذا انعالمتم إلى منائم لتأخذوها) ظرف لما قبله لا شرط لما بعده أى سيقولون عند انطلاقكم إلى منائم تشخير لتصوروها حسبا وعدكم إياها وخصكم بها عوضا عا فاتكم من عنائم مكة (ذرونا تقيمكم) إلى خير ونشهد معكم كنال أهلها (يريدون أن يبدلوا كلام الله) بأن يشاركوا في المنائم التي خصها بأهل الحديبة فإنه عليه الصلاة والسلام رجع من الحديبية في ذى الحجة من سنة ست وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم من سنة سبح ثم غزا خير بمن شد الحديبية ففتحها وغنم أمو الاكثيرة فغضها بهم حسيا أمره الله عو وجل وقرى، كلم الله وهو جمع كلمة وله تعالى المذيبية عاصة كثيرة لاهل الحديبية عاصة لا قوله تعالى فروة تبوك.

(قل) إنتاطا لهم (لن تنبعونا) أى لا تنبعونا فإنه ننى فى معنى النهى للمبالعة (كذلكم قال اقته من قبل) أى عند الانصراف من الحديبية (لمنبقولون) للتومنين عند سماع هذا النهى (بل تحسدوننا) أى ليس ذلك النهى حكم اقته بل تحسدوننا أن نشارككم فى الفنائم وقرى، تحسدوننا بكسر السين وقوله تعالى (بل كانوا لا يفقهون) أى لا يفهمون (إلا قليلا) إلا فهما قليلا وهو فعلمتهم لأمور الدنيا رد لقوطم الباطل ووصف لهم بما هو أعظم من الحسد وأطم من الجهل المفرط وسوء الفهم فى أمور الدني (قل المتخلفين من الحسد وأطم من الجهل المفرط وسوء الفهم فى أمور الدني (قل المتخلفين من الأعراب كرد ذكرهم بهذا العنوان مبالمة فى ذمهم (ستدعون ارتدوا بعد رسول الله صلى اقد عليه وسلم أو المشركون لقرئه تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) أى يكون أحد الأمرين إما المقاتلة أبدا أو الإسلام لا غير أو يسلمون كا أي يكون أحد الأمرين إما المقاتلة أبدا أو الإسلام لا غير بكا يفتمى تعالم بالجرية كما يفتمى تعالم بالجرية كما يفتمى هذه المدعوة الميلام وفيه منح البيل على إمامة أبى بكر رضى الله عنه إذا تمتنق هذه المدعوة الميكرة الملا من هذا من هذا في عند النبوة فيضم عنه أنها صح أشم تشيئ والمامة أبى بكر رضى الله عنه إذا تمتنق هذه المدعون عنه المنبوزة في خلك كان فى عبد النبوة فيضم عنه الميان المترية الميان هذا المدعون الميكرة الا فيذا صح الميم تشيئ و إمامة أبى بكر رضى الله عنه إذا يتمتنق هذه المدعون الميكرة الا فيقا صح الميم تقييف وعمد النبوزة في خلك كان فى عبد النبوة فيضم عده قراءة أم المينة الديارة والميان قال خلك المينان عالم المينة الميكرة الميك

ننى الاتباع بما فى غووة خيير كما قاله عمي السنة وقبل هم فارس والروم وسعى يسلمون ينقادون فإن الروم نصارى وفارس بحوس يقبل منهم الجرية ﴿ فَإِنْ تعليموا يؤتكم الله أجرا حسنا ﴾ هو الغنيمة فى الدنيا والجنة فى الآخرة ﴿ وأن تتولوا ﴾ عن الدعوة ﴿ كما توليتم من قبل ﴾ فى الحديبية ﴿ يعذبكم عذابا أليا ﴾ لتضاعف جرمكم .

(ليس على الآعى حرج ولاعلى الآعرج حرج ولا على المريض حرج)
أى فى النخلف عن الغزو لمنا بهم من العذر والعاهة فإن التكليف يدور على
الاستطاعة وفى نفى الحرج عن كل من الطوائف المدودة مزيد اعتناء بأمر م
وتوسيع لدائرة الرخصة (ومن يطع الله ورسوله) فيما ذكر من الآوامر
والنواهي (يدخله جنات تجرى من تحتها الآنهار) وقرى مندخله بنون
العظمة (ومن يتول) أى عن الطاعة (يعذبه) وقرى م بالنون (عذا با

بيعة الشجرة

(نقد رضى الله عن المؤمنين) ثم الذين ذكر شأن مبايستهم وبهذه الآية سميت بيمة الرضوان وقوله تعالى (إذ يبايسونك تحت الشجرة) منصوب برضى وصيفة المضارع لاستحضارصورتها وتحت الشجرة متملق به أو بمحذوف هو حال من مفعوله روى أنه عليه الصلاة والسلام لما تول الحديبية بعث خراش ابن أمية الحزاعي رسولا إلى أهل مكة فهموا به فمنسه الآحاييش فرجعفبمث عنهان بن عفان رضى الله عنه فأخبرهم أنه عليه الصلاة والسلام لم يأت لحرب وأيما جاء زائرا فحذا البيت معظا لحرمته فوقروه وقالوا إن شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لآطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبى عندهم فأرجف بأنهم قناوه فقال عليه الصلاة والسلام لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيمة فإيهوه تحت الشجرة وكانت سمرة وقبل حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيمة فإيهوه تحت الشجرة وكانت سمرة وقبل

سدرة على أن يقاتلوا قريشا ولا يفروا وروى على الموت دونه وأن لا يفروا فقال لهم رسول لقه صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الارض وكانوا ألفآ وخممائة وخمسة وعشرين وقيل ألفا وأربعائة وقيل ألفا وثلثمائة وقوله تمالى ﴿ فَعَلَّمَ مَا فَى قَلُوبِهِم ﴾ عطف على يبايمونك لماعرفت من أنه بمعنى بايعوك لا على رضى فإن رضاه تعالى عنهم منز تب على علمه تعالى بما فى قلوبهم من الصدق والإخلاص عند مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى ﴿ فَأَرَّلَ السَّكِينَةُ علمهم ﴾ عطف على رضى أى فأثرل عليهم الطمأنينة والآمن وَسكون النفس بالربط على قلوبهم وقيل بالصلح ﴿ وَأَثَابُهِمْ فَنَحَا قَرِيبًا ﴾ هو فنح خيبر غب ا تصرافهم من الحديبية كامر تفصيله وقرى. وآ تام ﴿ وَمَنَّا ثُمَ كُثِيرَةُ يَا خَذُونُهَا ﴾ أى مغانم خيبر والالتفات إلى الخطاب على قراءةً الاعش وطلحة ونافع لتشريفهم فى مقام الامتنان ﴿ وَكَانَ اقَهُ عَزِيرًا ﴾ فالبا ﴿ حَكِيمًا ﴾ مراعياً لمقتضى الحسكمة في أحكامه وقصاً ياه ﴿وعدكم الله مَعَانُم كثيرة ﴾ هي ما يفيؤه على المئرمنين إلى يوم القيامة ﴿ تَأْخَذُونَهَا ﴾ فى أوقاتها المقدرة لَـكُلُّ وأحدة منها ﴿ فَعَمِلُ لَـكُمْ هَذُهُ ﴾ أى غنائم خيير ﴿ وَكُفَ أَيْدَى النَّاسُ عَسْكُ ﴾ أى أيدى أَهَل خيبر وحلفائهم من بني أسد وعُطَفان حيث جاءوا لنصرتُهم فقذف اقه فى قلوبهم الرعب فنكصوا وقيل أيدى أهل مكة بالصلح ﴿ وَلَنْكُونَ آيَةٍ للمؤمنين ﴾ أمارة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلمٌ في وعده إيام عند رجوعه من الحديبية ما ذكر من المغانم وفتح مكه ودخول المسجد الحرام واللام متملقة إما بمحذوف مؤخر أى ولتنكون آية لهم فعل مافعل من التعجيل والكف أو بما تعلق به علة أخرى محذوفة من أحد الفعلين أى فعجل لـكم هذه أوكف أيدى الناس لتغتنموها ولتكون الخ فالواو على الأول اعتراضية وعلى الثانى عاطفة ﴿ ويهديكم ﴾ بتلك الآية ﴿ صراطا مستقيما ﴾ هو الثقة بفضل الله تمالى والتوكلُّ عليه في كُلُّ ما تأتون وماً تَذرون ﴿ وأَخرى ﴾ عطف على هذه ٍ أى نسجل لـكم هذه المغانم ومنانم أخرى ﴿ لمُ تقدروا علَّمِها ﴾ وهي مغانمُ هُوازَنَ فَى غَرُوة حِنين ووصفها بعدم القدرة عَلَما لما كان فيًّا مَن الجولة قبلُ

ذلك لربادة ترغيبهم فيها وقوله تعالى (قد أحاطافة بها) صفة أخرى لآخرى منهدة لسهولة تأتيها بالنسبة إلى قدرته تعالى بعد بيان صعوبة منالها بالنظر إلى قدرتهم أى قد قدر الله عليها وأستولى وأظهركم عليها وقيل حفظها لمكم ومنعها من غهيكم هذا وقد قيل إن أخرى منصوب بمضمر يفسره قد أحاط الله بها أى وقضى الله أخرى ولا ربب فى أن الإخبار بقضاء الله إماها بعد اندراجها فى جلة المفاتم الموحدة بقوله تعالى (وعدكم الله مفاتم كثيرة تأخلونها) ليس فيه مريد فائدة وإنما الفائدة فى بيان تعجيلها ﴿ وكان الله على كل شيء قديرا ﴾ لان قدرته تعالى ذاتية لا تختص بشيء دون شيء .

(ولو تأتلكم الذين كفروا) أى أهل مكة ولم يصالحوكم وقيل حلفاء خير (لولوا الآدبار) مهرمين (قم لايجدون وليا) يحرسهم (ولا نصيرا) يعرسهم (ولا نصيرا) يسمرهم (سنة الله أليائه سنة قديمة فيمن مضى من الآمم (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى تغييرا (وهو الذى كف أيديم) أى تغييرا (وهو الذى كف أيديم عنم يطن مكة) أى في داخلها (من بعد أن أظفركم عليم) وذلك أن عكرمة بن أبى جهل خرج في خميائة إلى الحديبية فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاله بن الوليد على جند فهرمهم حي أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وقيل كان يوم الفتح ويه استشهد أبو حنيفة على أن مكة فتحت عنوة لا صلحا (وكان الله بما تعملون) من مقاتلهم وهرمهم أولا والكف عنهم ثانيا تتعظيم بيته الحرام وقرى، بالياء (بصيرا) فيجازيكم بذلك أو بجازيهم (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد وهراء كالمناف أى ونحر الهدى و بالرفع على وصد الهدى ، وقراء تعالى عدد على المعدا وقوله تعالى (معكونا) حال من الهدى أى بحوسا .

وقوله تعالى فر أن يبلغ محله ﴾ بدل اشتمال من ألهدى أو منصوب بنرع الحافض أى بحبوسا من أن يبلغ مكانه الذى يحل فيه نحره وبه استدل أبو حنيفة وحمه الله تعالى على أن المحسر عل هديه الحرم قالوا بعض الحديبية من الحرم

وروى أن خيامه صلى الله عليه وسلم كانت فى الحل ومصلاه فى الحرم وهناك تحرت هداياه صلى الله عليه وسلم والمراد صدها عن علما المهود الذي هو من. ﴿ وَلَوْلَا رَجَالَ مُؤْمِنُونَ وَنَسَاءً مُؤْمِنَاتَ لَمْ تَعْلَمُوهُ ﴾ لم تعرفوهم بأعيانهم إ لاختلَاطهم وهو صفة لرجال ونساء وقوله تعالى ﴿ أَنْ تُعَاثُوهِم ﴾ أى توقعواً بهم وتهلكوهم بدل اشتمال منهم أو من الضمير المنصوب فى تعلوهم ﴿ فتصبيحُ مهم ﴾ أي من جهم ﴿ معرة ﴾ أيمشقة ومكروه كوجوب الدية أوالكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيير الكفار وسوء قالتهم والإثم بالتقصير فىالبحث عنهم وهي مفعلة من عره إذا عراه ودهاه ما يكرهه ﴿ بغير علم ﴾ متعلق بأن تطؤهم أى غير عالمين بهم وجواب لولا محذوف لدلالة المكلام عليه والمعنى لولاكراهة أن تهلكوا ناسا مؤمنين بين الكافرين غير عالمين بهم فيصيبكم بذلك مكروه لماكف أيديكم عنهم وقوله تعالى ﴿ ليدخل الله فى رحمته ﴾ متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف كأنه قيل عقيبَه لنكن كفها عنهم ليدخل بذلك الكف المؤدى إلى الفتح بلا محذور في رحمته الواسعة بقسميها ﴿ مِن يَشَاءُ ﴾ وهم المؤمنون فإنهم كآنوا خارجين من الرحمة الدنيوية التي من جَملتها الأمن مستُضعفين تحت أيدًى الكفرة وأما الرحمة الآخروية فهم وإن كانوا غير عرومين منها بالمرة اكمنهم كانواقاصربن في إقامة مراسم العبادة كاينبغي فتوفيقهم لإقامتها على الرجه الآتم إدخال لهم فى الرحمة الآخروية وقد جوز أن يكون من يشاء عبارة عمر. رغب في الإسلام من المشركين ويأباه قوله تعالى ﴿ لُو تَرَيُّوا ﴾ الحُّ فإن فرض التَّذيل وترتيب التعذيب عليه يقتضى تحققالمباينة بَيِن الفريقينَ بالإِّيمان والكفر قبل النزيل حتما أى لو تفرقوا وتمير بعضهم من بعض وقرىء لو ترايلوا ﴿ لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا ألها ﴾ بقتلُ مقاتلتهم وسي ذراريهم والجلة مستأنفة مفررة لما قبلها ﴿ إِذْ جَعْلُ الَّذِينَ كُفُرُوا ﴾ منصوبٌ باذكر على الْمُعُولِية أو بعدينا على الظرفية وقيل بمضمر هو أحسَن اقة إليكم وأياً ما كان فرضع الموصول موضع ضميرهم للمهم بما فى حير الصلة وجمليل الحكم به والجمل إمّا بمنى الإلقاء فقوله تعالى ﴿ فَي عَلوبِهِم الحَمَّةُ ﴾

أى الآنفة والتكبر متعلق به أو بمعنى التصيير فهو متعلق بمحذوف هو مفعول ثان له أى جعلوها ثابتة راسخة فى قلوبهم ﴿ حمية الجاهلية ﴾ بدل من الحمية أى حمية الملة الجاهلية أو الحمية الناشئة من الجاهلية وقوله تعالى :

﴿ فَأَرْلَ اللَّهِ سَكَيْنَتُهُ عَلَى رَسُولُهُ وَعَلَى الْمُؤْمِنَينَ ﴾ على الآول عطف على جعل وَالمراد تذكير حسن صنيع الرسول صلى الله عَليه وسلم والمؤمنين بتوفيق اقه تعالى وسوء صنيع الكفرة وعلى الثانى على ما يدل عليه الجلة الامتناعية كأنه قيل لم يتزيلوا فلم تعذب فأنزل إلخ وعلى الثالث على المضمر تفسير له والسكينة الثبات والوقار بروى أن رسول اقتصلي اقه عليه وسلم لما تزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص ابن الأحنف على أن يمرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أبام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى أرضى اقه عنه اكتب بسم اقه الرحمٰن الرحم فقالوا ما نعرف ما هذا اكتب باسمك الملم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مك فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ماصددناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم اكتبعا يريدون فهم المؤمنون أن بأبوا ذلك ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا ﴿ وَأَلْزِمُهُمْ كُلُّمُهُ التَّقُوى ﴾ أى كَلُّمة الشهادة أو بسم الله الرَّحن الرحيم أو محدَّ رسول الله وقيل كلمة التقوى هي الوفاء بالعبد والنَّبات عليه وإضافتهاًّ إلى التقوى لآنها سبب التقوىوأساسها أوكلة أهلها ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا ﴾ متصفين يمريد استحقاق لها على أن صيغة التفضيل الزبادةُ مطلقاً وقيل أحقّ بها من الكفار ﴿ وأهلها ﴾ أى المستأهل لها ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بَكُلُّ شَيْءَ عَلَيْمًا ﴾ فيعلم حق كل شيء فيسوقه إلى مستحقه .

إرهاص بفتنع مكة

﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا﴾ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل

خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخاوا مكة آمنين وقد حلقوا رؤسهم وقسروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسيوا أنهمداخلوها فعامهم فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبى وعبد الله بن ففيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا وقصرنا ولا رأينا المسجد الحرام ففرلت أى صدقه صلى الله عليه وسلم فى رؤياه كما فى قولهم صدقنى سن بكره وتحقيقه أراه الرؤيا المسادقة وقوله تعالى ﴿ بالحق ﴾ إما صفة لمصدر مؤكد محدوف أى صدقا ملتيسا بالحق أى بالغرض الصحيح والحدكمة البالغة الى هى النميز بين الراسخ فى الإيمان والمزارل فيه أو حال من الرؤيا أى ملتبسة بالحق ليست من قبيل أصفات الاحلام وقد جوز أن يكون قسها بالحق الدى هو من أسماء الله تعالى أر بنقيض الباطل وقوله تعالى :

(لندخلن المسجد الحرام) جوابه وهو على الأولين جواب قسم عذوف أى والله لندخلن المسجد الحرام) جوابه وهو على الأولين جواب قسم عذوف الهياد أو للإشعار بأن بعضهم لا يدخلونه لموت أو غيبة أو غير ذلك أو هي حكاية لما قاله ملك الرؤيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لما قاله عليه الصلاة والسلام لأصحابه (آمنين) حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض وكذا قوله تعالى (محلقين رؤسكم ومقصرين) أى محلقا بعضكم ومقصرا آخرون وقبل محلقين او مقصرين أو استثناف أى لا تخافون ما طال مؤكدة بعد ذلك (فعلم ما لم تعلموا) عطف على صدق والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلى بعد ذلك (فعلم ما لم تعلموا) عطف على ضعة والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلى ما لم تعلموا من الحكة الداعية إلى تقديم ما يشهد بالصدق علما فعليا (فجمل) لا علم المحلوا من دخول المسجد الحرام على الحرام الحرام الحرام الحرام عالم تعلموا عرام على الحرام عالم تعدور الحرام على الحرام الحرام

القابل كما جنح إليه الجمهور فتأباه الناء فإن علمه تعالى بذلك متقدم على إراءة الرؤيا قطعاً .

﴿ هُوَ الذِّي أَرْسُلُ رَسُولُهُ بِالْهَدِي ﴾ أي ملتبساً به أو بسيه ولاجله ﴿ وَدُينَ الْحَقِّ ﴾ وبدينُ الإسلام ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ ليعليه على جنس الدِّين بجميع أَفراده التي هي الآدِّيان الختلفة بنسخ ما كَان حقاً من بعض الأحكام المتبدلة بتبدل الاعصار وإظهار بطلان ماكان بأطلا أو بتسليط المسلين على أهل سائر الآديان إذ ما من أهل دين إلا وقد قبرهم المسلمون وفيه فعنل تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على أنه سبحانه سيفتح لهم من البلاد ويتيح لهم من النلبة على الآقاليم ما يستقلون إليه فتح مكة ﴿ وَكُنَّى بَاللَّهُ شَهِيدًا ﴾ على أن ما وعده كائنٌ لا محالة أو على نبوته عليه الصلاة والسلام بإظهآر المعجزات ﴿ محمد ﴾ خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى ﴿ رَسُولَ اللَّهُ ﴾ بدل أو بيان أو نستَ أى ذلك الرسول المرسل بالهدى ودين الحق عمد رسول الله وقيل محمد مبتدأ رسول الله خبره والجلة مبينة للشهود به وقوله تعالى ﴿ والدين معه ﴾ مبتدأ خبره ﴿ أشداه على السكفار رحماء بينهم ﴾ وأشداء جمع شديد ورحمأء جمع رحيم والمعنى أنهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصَّلَابة ولمن وافقهم في الدين الرحمة والرَّافة كقوله تعالى (أذلة على المؤمنين أعزة علىالكافرين) وقرىء أشداء ورحماء بالنصب على المدح أو على الحال من المستكن في معه لوقوعه صلة فالحبر حينئذ قوله تعالى ﴿ تُرَاهُ رَكُماً سجدا ﴾ أى تشاهدهم حال كونهم راكمين ساجدين لمواظبتهم علَى الصلوات وهو على الأول خبر آخر أو استثناف وقوله تعالى ﴿ تبتغون فعنلا من الله ورضوانا ﴾ أى ثوابا ورضا إما خبر آخر أو حال من ضمير ترام أو من المستنر في ركعا سجدا أو استثناف مبنى على سؤال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كا"نه قيل مأذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فعنلا من الله إلخ ﴿ سَيَّاهُ ﴾ أى سمتهم وقرى. سيمياؤهم بالياء بعد الميم والمد وهما لغتان وفيهاً لغة ثالثة هي السيماء بالمد وهو مبتدأ خبره ﴿ في وجوهم ﴾ أى في جباههم وقوله تعالى ﴿ من أثر السجود ﴾ حال من المستكن فى الجار أى من التأثير الذى يؤثره كثرة السجود وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرقوله عليه الصلاة والسلام لا تعلبوا صوركم أى لا تسموها إنما هو فيما إذا اعتمد بجهته على الأرض ليحدث فيها تلك السمة وذلك محض رياء ونفاق والكلام فيما حدث فى جهة السجاد الذى لا يسجد إلا خالصا لوجه الله عز وجل وكان الإمام زين العابدين وعلى بن عبد الله بن العباس رضى الله عنهما يقال لها ذو الثفنات لما أحدثت كثرة سجودهما فى مواقعه منهما أشباه ثفنات البعير قال قائلهم :

ديار على والحسين وجعفر وحمرة والسجادذي الثفنات وقيل صفرة الوجه من خشية الله تعالى وقيل ندى الطهور وترابالأرض وقيل استنارة وجوههم من طول ما صاوا بالليل قال عليه الصلاة والسلام من كنثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وقرىء من آثار السجود ومن إثر السجود بكسر الهمزة ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر من نهوتهم الجليلة وما فيه. من معنى البعد مع قرب ألعهد بالمشار إليه للإيذان بعلو شأنه وبعد منزلته في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله ثمالى ﴿ مثلهم ﴾ أى وصفهم العجيب الشأر. الجارى فى الغرابة بجرى الأمثال وقوله تعالى ﴿ فِي التوراة ﴾ حال من مثلهم والهامل معنى الإشارة وقوله تعالى ﴿ وَمُثْلِمَ فَيَ ٱلْإِنْجِيلُ ﴾ عطف على مثلهمُ الاول كأنه قيل ذلك مثلم في التورّاة والإنجيل وتكرير مثلهم لتأكيد غرابته وزيادة تقريرها وقوله تعالى ﴿ كَرَرَعَ أَخْرِجَ شَطَّاهُ ﴾ الخ تمثيل مستألف أى هم كزرع أخرج فراخه وقبل هو تفسير لذلك على أنه إشارة مهمة وقبل خبر لقوله تمالى ومثلهم في الإنجيل على أن الكلام قد تم عند قوله تعالى مثلهم فى التوراة وقرىء شطأه بفتحات وقرىء شطاه بفتح الطاء وتخفيف الهموة وشطاءه بالمدوشطه بحذف الهمرة ونقل حركتها آلى ما قبلها وشطوه بقليها واوا ﴿ فَآذِره ﴾ فقواه من المؤازرة بمني الماونة أو من الإيرار إوهي الإمانة وقرىءً فأزره بالتخفيف وأزره بالتشديد أىشد أزره وقوله تعالى ﴿ فاستغلظ ﴾ فصار غليظا بعد ما كان دقيقا ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ فاستقام على قصبه جمع ساق وقم ى. سؤقه بالهموة .

(يعجب الرراع) بقوته وكثافته وغلظه وحسن منظره وهو مثل ضربه أنه عو وجل لاصحابه عليه الصلاة والسلام قلوا في بده الإسلام ثم كثروا واستحكوا فترق أمرهم يوما فيوما بحيث أحجب الناس وقيل مكتوب في الإنجيل سيخرج قوم يتبتون نبات الزرع يأمرون بالمروف وينهون عن المنكر وقوله تعالى (ليفيظ بهم المكفار) علة لما يعرب عنه المكلام من تشهيم بالزرع في زكاته واستحكامه أو لما بعده من قوله تعالى (وعد افته الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيا) فإن المكفار إذا سعوا بما أعد للمؤمنين في الاخرة مع مالهم في الدنيا من الموة غاظهم ذلك أشد غيظ ومنهم البيان . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان عن شهد مع رسول الله عليه وسلم فتح مكة .

جي سورة الحجرات هـ مدنية ، وآيها نمانى عشرة آية (بسم افه الرحمن الرحيم)

﴿ يَأْمِهِ الَّذِينَ آمنوا ﴾ تصدير الخطاب بالنداء لتنبيه المخاطبين على أن ماني حيره أمر خطير يستدعى مزيد اعتنائهم بشأنه وفرط اهتهامهم بتلقيه ومراعاته ووصفهم بالإيمان لتنشيطهم والإيذان بأنه داع إلى الحافظة عليه ووازع عن الإخلال به ﴿ لاتقدموا ﴾ أى لا تفعلوا التقديم على أن ترك المفعول للقصد إلى نفس الفعل من غير أعتبار تعلقه بأمر من الأمور على طريقة قولهم فلان يعطى ويمنع أي يفعل الإعطاء والمنع أو لا تقدموا أمرا من الأمور على أن حذف المُفعُول للقصد إلى تعميمه والْأُول أوفى بحق المقام لإفادته النهي عن التلبس بنفس الفعل الموجب لانتفائه بالسكلية المستلزم لأنتفاء تعلقه بمفعوله بالطريق البرهانى وقد جوز أن يكون التقديم بمعنى التقدم ومنه مقدمة الجيش للجاعة المتقدمة ويعضده قراءة من قرأ لا تقدموا بحذف إحدى التاءين من تتقدموا من القدوم وقوله تعالى ﴿ بين يدى الله ورسوله ﴾ مستمار بما بين الجهتين المسامتتين ليدي الإنسان تَهجينا لما نهوا هنه والمعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكما به وقبل المراد بين يدى رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيمه والإيذان بحلالة محله عنده عز وجل قيل نزل فيما جرى بين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما لدى النبي صلى الله عليه وسلم فى تأمير الأقرع بن حابس أو القمقاع بن معبد ﴿ واتقوا الله ﴾ في كل ما تأتون وما تذرونَ من الاقرال والأفعال التي من جملتها ما نحن فيه ﴿ إِنَّ اللَّهُ سُمِيعٌ ﴾ لاقوالكم ﴿ عليمٍ ﴾ بأنمالكم فمن حقه أن يتني ويراقب .

﴿ يَأْمِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفُعُوا أَصُواتُكُمْ فُوقَ صُوتَ النِّي ﴾ شروع في

النهى هن التجاوز في كيفية القول عند النبي عليه الصلاة والسلام بعد النهي عن التجاوز في نفس القول والفعل وإعادة النداء مع قرب العهد به للبالغة في الإيقاظ والتنبيه والإشعار باستقلالكل من الكلامين باستدعاء الاعتناء بشأته أى لا تبلغوا بأصوائكم وراء حديبلغه عليه الصلاة والسلام بصوته وقرىء لا ترفعوا بأصواتكم على أن الباء زائدة ﴿ولا تحبروا له بالقول﴾ إذا كاستعوه ﴿ كِبَرِ بِعِضَكُمْ لِبِعِشْ ﴾ أى جيرا كائنا كَالجير الجارى فيما ييشكم بل اجعارا صُوتَكُمُ أَخْفُصُ مَنْ صُوتُهُ عَلَيْهِ الصَّلاَّةِ وَالسَّلَامِ وَتَعْهِدُوا فَي مُخَاطِّبَهِ اللَّيْنِ القريب من الهمس كما هو الدأب عندمخاطبة المبيب المعظم وحافظوا على مراعاة أبهة النبوة وجلالة مقدارها وقيل ممني لا تجهروا له بالقول كجهر بمضكم لبعض لا تقولوا له يا محد يا أحد وخاطبوه بالنبوة قال ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر يا رسول الله والله لا أكلُّك إلا السراد أو أخا السرار حتى ألتي الله تعالى وعن عمر رضى الله عنه أنه كان يكلمه عليه الصلاة والسلام كأخى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا قدم على رسول اقة صلى الله عليه وسلم الوفود أرسل إلىهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى ﴿ أَن تَعْبِطُ أَعَالَـكُم ﴾ إما علة النهى أى لا تجهروا خشية أن تُعبط أو كرامةً أن تحبط كما في قُولُه تعالى (يبين الله لكم أن تعنلوا) أو للنهي أي لا تههروا لآجل الحبوط فإن الجهر حيث كان بصدد الآداء إلى الحبوط فكأنه فعل لأجله على طريقة التمثيل كقوله تعالى (ليكون لهم عدوا وحرنا) وليس المراديما نهى هنه من الرفع والجهر ما يقارنه الاستخفاف والاستهانة فإرب ذلك كفر بل ما يتوعم أن يؤدى إليه بما يجرى بينهم فى أثناء المحاورة من الرفع والجهر حسبا يعربعنه قوله تعالى(كجهر بعضكم لبعض)خلا أن رفع العنوت فُوقُ صُوتُهُ عَلَيْهِ الصلاة والسلام لما كان منكر أ محمنا لم يقيد بشي. وَلا ما يقع منهما في حرب أو مجادلة معاند أو إرهاب عدو أو نحو ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في ثابت بن تيس بن شماس وكان في أذنه وقر وكان

جهورى الصوت وربماكان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته وعن أنس رضى الله عنه أنه لما نزلت الآية فقد ثابت وتفقده عليه الصلاة والسلام فأخبر بشأنه فدعاه فسأله فقال يا رسول الله لقد أنزلت إليك همذه الآية وإنى رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون على قد حبط فقال له عليه الصلاة والسلام لست هناك إنك تميش بخير وتموت بخير وإنك من أهل الجنة وأما ما يروى عن الحسن من أنها نولت في بعض المنافقين الذين كانو ا يرفعون أصواتهم فوق صوته عليه الصلاة والسلام فقد قبل محله أن نهيم مندرج تحت نهى المؤمنين بدلالة النص (وأنتم لا تضعرون) حال من فاعل تحبط أى والحال أنكم ون بحبوطها وفيه مربد تحذير به نهوا عنه وقوله تعالى :

﴿ إِنْ الَّذِينَ يَغْضُونَ أَصُواتُهُمْ عَنْدُ رَسُولُ اللَّهُ ﴾ الحُ ترغيب في الانتهاء عما نهوًا عنه بعد الترهيب عن الإخلال به أي يخفطونها مراعاة للأدب أو خشية من مخالفة النهي ﴿ أُولئك ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حير الصلة وما فيه من معنى البعد مع قرب المهد بالمشار إليه لمما مر مرارا من تفخيم شأنه وهو مبتدأ خبره ﴿ الَّذَينِ امتحن الله قلوبهم المتقوى ﴾ أى جربها التقوَّى ومرنبا عليها أو عرفها كَائنة للتقوى خالصة لها فإن الامتحان سبب المرفة واللام صلة لمحذوف أو للفعل باعتبار الأصل أوضرب قلوبهم بضروب المحروالتكاليفالشاقة لآجلالتقوى فإنها لاتظهر إلا بالاصطبار عليهاأو أخلصها التقوى من امتحن الذهب إذا أذابه ومير إبربزه من خبثه وعن عمر رضى الله عنه أذهب عنها الشهوات (لهم) في الآخرة (مغفرة) عظيمة لذنوبهم ﴿ وَأَجْرُ عَظِيمٌ ﴾ لا يقادر قَدَره وَالجَلَّة إما خَبِر آخَو لانْ كَالجَلَة المصدرة باسم الإشارة أو استثناف لبيان جوائهم إحمادا لحالهم وتعريضاً بسوء حال مرب ليس مثلهم ﴿ إِنْ الذِينِ يَنَادُونَكَ مَن وَرَاءَ الْحَجَرَاتِ ﴾ أَي مِن خَارِجِهَا مِن خلفها أو قدامها ومن ابتدائية دالة على أن المناداة نشأت من جمة الوراء وأنّ المنادى داخل الحبيرة لوجوب اختلاف المبدأ والمنتهى بحسب الجهة بخلاف مألو قيل ينادونك وراء الحيوات وقرىء الحجرات بغتج الجيم وبسكونها وثلاثتها جمع حجرة وهي القطعة من الأرض المحجورة بالحائط ولذلك يقال لحظيرة الإبل حجرة وهي فعلة من الحجر بمعنى مفعول كالغرفة والقبضة والمراد بها حجرات أمهات المؤمنين ومناداتهم من ورائها إما بأنهم أتوها حجرة حجرة فنادوه عليه الصلاة والسلام من ورائها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له علية الصلاة والسلام فناداه بعض من وراء هذه و بعض من وراء تلك فأسند فعل الأبعاض إلى البكل وقد جوز أن يبكونوا قد نادوه من وراء الحجرة الى كان عليه الصلاة والسلام فيها ولىكنها جمت إجلالا له عليه الصلاة والسلام وقيل إن الذي ناداه عيينة بن حصن الفرارى والآقرع بن حابس وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلًا من بني تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالاً يا عمد اخرج إليناً وإنما أسند النداء إلى السكلُ لانهم رضوا بذلك أو أمروا به أو لانه وَجَد فيما بينهم ﴿ أَكْثُرُمُ لَا يَعْقَلُونَ ﴾ إذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على هذه المرتبة من سوَّء الادب ﴿ وَلُو أَنَّهُمْ صِهْرُوا حَيْ تَخْرِجُ إليهم﴾ أى ولو تحقق صبرهم وانتظارهم حتى تخرَّج إليهم فإنْ وأن، وإن دلت بما ف حيرها على المصدر لكنها تفيدبنفسها التحقق والثبوت للفرق البين بينقواك بلغنى قيامك وبلغنى أنك قائم وحتى تغيد أن الصبرينبغى أن يكون مغيا بخروجه عليه الصلاة والسلام فإنها مختصة بما هوغاية الشيء في نفسه ولذلك تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها أو ثلثها بخلاف إلى فإنها عامة وفي إليهم إشعار بأنه لو خرج لا لأجلهم ينينى أن يصبروا حتى يفاتحهم بالكلام أو يَتُوجه إليهم ﴿ لَكَانَ ﴾ أى الصبر المذكور ﴿ خيراً لهم ﴾ من الاستمجال لما فيه مر ُ رُعَاية حسن الآدب وتعظيم الرسُول الموجبين الثناء والثواب والاسعاف بالمسؤول إذ روى أنهم وفدوا شافعين في أسارى بني العنبر فأطلق النصف وفادى النصف ﴿ والله غفور رحيم ﴾ بليغ المنفرة والرحمة واسمهما فلن يعنيق ساحتهما عن هؤُلا. إن تابوا وأصلحوا .

﴿ يَا أَيَّا الَّذِينَ آمَنُوا لِنَ جَاءَكُمْ فَاسَقَ بَنَباً فَتَبِينُوا ﴾ أَى فَصَرَفُوا وتَفْحَصُوا رَوى أَنْهُ عَلِيهِ الصّلاةِ والسّلام بعث الوليد بن عقبة أَخَا عَبَّانَ رضى لقَّ عنه لامه معدقاً إلى بني المصطلق وكان بينه وبينهم إحنة فلما سموا به استقباره فحسب أنهم مقاتلوه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فهم عليه السلاة والسلام بقتالهم فنزلت وقيل بعث إليهم عالدبن الوليد فوجدهم منادين بالصلاة متهجدين فسلموا إليه الصدقات فرجع وفى ترتيب الآمر بالتبين على فسق الخبر إشارة إلى قبول خير الواحد العدل في بعض المواد وقرى، فتثبتوا أي توقفوا إلى أن يقبين لكم الحال (أن تصيبوا) حدار أن تصيبوا (قوما بجهالة) ملتبسين بجهالة حالم (فتصبحوا) بعد ظهور برامتهم عا أسند إليهم (على ما فعلتم) في حقهم (فتصبحوا) بعد ظهور برامتهم عا أسند إليهم (على ما فعلتم) في حقهم (فادمين) مفتمين غما لازما متمنين أله لم يقع فإن تركيب هذه الأحرف الثلاثة يدور مع الدوام .

﴿ واعلموا أن فيكم رسول الله ﴾ أن بما في حيرها ساد مسد مفعولي اعلموا باعتبارً ما بعده من قوله تعالى ﴿ لَوْ يَعْلِيمُكُمْ فَى كَثْيْرِ مِنَ الْأَمْرِ لَعْنَتُمْ} فإنه حال من أحد الضميرين في فيكم والمعنى أن فيكم رسول الله كانتا على حالة يحب عليكم تغييرها أوكاتنين على حالة الخ وهي أنكم تريدون أن يتبع عليه الصلاة والسلام رأيكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجَهْد والهلاك وفيه إيذان بأن بُعضهم زينوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الإيقاع بيني المصطلق تصديقا لغول الوليد وأنه عليه الصلاة والسلام لم يطع أمرهم وآما صيغة المصارع فقد قبل إنها الدلالة على أن امتناع عنتهم لامتناع استمرار طاعنه هليه الصلاة والسلام لهم لأن عنهم إنما يَلَرم من استمرار الطاعة فيا يعن لهم من الأمور إذفيه أختلال أمر الابالة وانقلاب الرئيس مرءوساً لا من إطاعته في بعض ما يرونه نادرا بل فيها استهالتهم بلا معرة وقيل إنها للدلالة على أن امتناع عنتهم لاستمر ار امتناع طاعته عليه الصلاة والسلام لهم في ذلك فإن المضارع المنغي. قد يدل على استمرار النني بحسب المقام كما في نظائر قوله تعالى ولا هم يحزنون والتحقيق أن الاستعرارالذى تفيده صيغة المعارع يعتبر تارة بالنسبة إلى ما يتعلق بالفعل من الأمور الزمانية المتجددة وذلك بأن يعتبر الاستمرار في نفس الفعل على الإيهام ثم يعتبر تعلق ما يتعلق به بيانا لمـا فيه الاستمرار وأخرى بالنسبة إلى ما يتعلق به من نفس الزمان المتجدد وذلك إذا اعتبر تعلقه بما يتعلق به أولا ثم اعتبر استمراره فيتعين أن يكون ذلك بحسب الزمان فإن أريد باستمرار الطاعة استمرارها وتجددها بحسب تجدد مواقعها الكثيرة التي يفصح عنه قوله تمالى فى كثير من الأمر فالحق هو الأول ضرورة أن مدار امتناع العنت هو امتناع ذلك الاستمرار سواءكان ذلك الامتناع بعدم وقوع الطاعة في أمر ما من تلك الامور الكثيرة أصلا أو بمدم وقوعها في كلها مع وقوعها فى بعض يسير منها حتى لو لم يمتنع ذلك الاستمرار بأحد الوجهين المذكورين بل وقعت الطاعة فيما ذكر من كثير من الأمر في وقت من الاوقات وقع العنت قطعا وإن أريد به استمرار الطاعة الواقعة فىالـكل وتجددها بحسب تجدد الزمان واستمراره فالحق هو التاتى فإن مناط امتناع العنت حيقئذ ليس امتناع استمرار الطاعة المذكورة ضرورة أنه موجب لوقوع العثت بل هو الاستمرار الزماني لامتناع تلك الطاعة الواقعة في تلك الأمور الكثيرة بأحد الوجهين المذكورين حتى لو لم يستمر امتناعها بأن وقعت تلك الطاعة في وقت وقت منالاًوقات وقع العنت حتما واعلم أن الاحق بالاختيار والاولى بالاعتبار هو الوجه الآول لآنة أوفق بالقياس المقتضى لاعتبار الامتناع وارداعلى الاستمر ار حسب ورود كلة لو المفيدة للأول على صيغة المضارع المفيدة للثانى على أن اعتبار الاستمرار واردا على النفي على خلاف القياس بممونة المقام إنما يصار إليه إذا تعذر الجريان على موجب القياس أو لم يكن فيه مزيد مزية كا في قوله تمالى ولا هم يحرنون حيث حمل على استمرار نفي الحرن عنهم إذ ليس في استمرار الحزن مزيد فائدة وأما إذا انتظم الكلام مع مراعاة موجب القياس حق الانتظام فالعدول عنه تمحل لا يخنى وقوله تعالى ﴿ وَلَكُنَّ اللَّهِ حَبِّ إِلَيْكُمْ الإيمان ﴾ الح تجريد للخطاب وتوجيه له إلى بمعنهم بعَلَريق الاستنداك بياناً لبراءتهم عن أوصاف الاولين وإحمادا لانعالهم أي ولكنه تعالى جمل الإيمان عبو با لديكم (وزينه فى قلو بكم) حتى رسخ حبه فيها ولذلك أتيتم بما يليق به من الأقوال وَالْافعال ﴿ وَكُرُّهُ إِلَيْكُمْ الْكُفِّرِ وَالْفَسُوقُ وَالْعَصِيانُ ﴾ ولذلك اجتنبتم عما يليق بها مما لا خير فيه من آ ثارها وأحكامها ولما كان فى التحبيب والتكريه معنى إنهاء المحبة والكراحة وإيصالها إلىهم استعملا بكلمة إلى وقيل هو استدراك بيان عدر الاولين كأنه قيل لم يكن ما صدر عنكم في حق بني المتطلق من خال في عقيدتكم بل من فرط حبكم للايمان وكراهتكم الكفر والفسوق والمصيان والأول هُو الاظهر لقوله تعالى ﴿أُولئكُ مَ الرَّاشُدُونَ﴾ أى السالكون إلى الطريق السوى الموصل إلى الحق وألالتفات إلى الغيبة كالذي فى قوله تعالى (وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله فأولئك هم المضغون). ﴿ فَسَلًا مَنَ اللَّهِ وَنَعْمَهُ ﴾ أى وإنعاما تعليل لحبب أو كره وما ينهما اعتراضَ وقيل نصهما بفعل مضمر أى جرى ذلك فضلا وقيل يبتنون فضلا ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْمُ ﴾ مِالُّغ في العلم فيعلم أحوال المؤمنين وما بينهم من التفاصل (حكم) يُفْمَل كُلُّ مَا يَفْمَلُ بموجُبِ الحُكَمَة ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانَ مَنَ المُؤْمَنِينَ اقتتلواكم أى تقاتلوا والجمع باعتبار الممنى وفأصلحوا بينهماك بالنصح والدعاء إلى حكم الله تعالى ﴿ فَإِنْ بَغْتَ ﴾ أى تعديث ﴿ إحداهما عَلَى الْآخِرَى ﴾ ولم تتأثر بالنصيحة﴿ فَقَاتُلُوا التي تُبغى حَيْ تَنْي ﴾ أَى ترجع ﴿ إِلَى أَمْرُ اللَّهُ ۗ إِلَىٰ حكمه أو إلى ما أمَّر به ﴿ فَإِنْ فَاءَتَ ﴾ إليه وأقلعت عنالقتال حذارا من قتال كم ﴿ فَأَصْلِحُوا بِينْهِمَا بِالْعَدَلُ ﴾ بفصل ما بينهما على حكم الله تمالي ولا تكتفواً بمُجرد متاركتهما عني يكون بينهما قتال في وقت آخرُ وتقييد الإصلاح بالعدل لانه مفانة الحيف لوقوحه بعد المقاتلة وقد أكد ذلك حيث قبل ﴿ وأَنسَطُوا ﴾ أى واصلوا فى كل ما تأتون وما تذرون ﴿ إِنْ اللَّهِ يَحِبُ المُفْسَطِينَ ﴾ فيجازيهُم أحسن الجراء والآية ترلت في قتال حدث بين الأوس والحزرج في عهده عليه الصلاة والسلام بالسعف والنعال وفيها دلالة على أن الباغى لايخرج بالبغى عن الإيمان وأنه إذا أمسك من الحرب ترك لآنه في. إلى أمر الله تمالى وأنه يجب معارنة من بني عليه بعد تقديم النصح والسمى في المضالحة .

من أخلاق الإيمان

(إنما لملؤمنون أخوة) استئناف مقرر لما قبله من الامر بالإصلاح أى أنهم منتسبون إلى أصل واحد هو الإيمان الموجب للحياة الآبدية والفاء في قوله تعالى ﴿ فأصلحوا بين أخويج ﴾ للإيذان بأن الآخوة الدينية موجبة للإصلاح ووضع المظهر مقام المضمر مضافا إلى المأمورين للبالغة في تأكيد وجوب الإصلاح والتحضيض عليه وتخصيصن الانتيز بالذكر لإثبات وجوب الإصلاح فيما فوق ذلك جلريق الآولوية لتصاحف الفتنة والفساد فيه وقبل المراد بالآخوين الآوس والحزرج وقرى بين إخوتكم وإخوائبكم في وانقوا الله ﴾ في كل ما تأتون وما تذرون من الأمور التي مر جملها ما أمرتم به من الإصلاح ﴿ لعلكم ترجمون ﴾ واجين أن ترحوا على نقوا كم .

(يايما الذين آمنوا لا يسخر قوم ﴾ أى مشكم (من قوم ﴾ آخرين أيضا مشكم وقوله تمالى (على أن يكونواخيرا منهم) تعليل النبي أولوجيه أي على أن يكون المسخور منهم خيرا عند اقد تمالى من الساخرين والقوم عنى أن يكون المسخور منهم خيرا عند اقد تمالى من الساخرين والقوم على النساء وهو فى الأصل إما جمع قائم كهوم والفريقين فى مثل قوم عاد وقوم فرعون فإما التغليب أو لانهن توابع وأما تمميمه المغريقين فى مثل قوم عاد وقوم فرعون فإما التغليب أو لانهن توابع واختيار المحميم عن سخرية بعض لما أنها عالمجرى بين بعض وبعض (ولا نساء أي ولا تسخر نساء من المؤمنات (من نساء) منهن (على أن يكن) أى المسخور منهن (خيرا منهن) أى من الساخرات فإن مناط الحيرية فالفريقين ليس ما يظهر المناس من الصور والاشكال ولا الأوضاع والأطوار التي عليها يحدر أمر السخرية فاليا بل إنما هو الامور الكامنة فى القلوب فلا بحترى منه أحد على استحقار أحد فلعله أجمع منه لما نيط به الحيرية عند أقد تمالى فيظاً أحد على استحقار أحد فلعله أجمع منه لما نيط به الحيرية عند أقد تمالى فيظاً أحد على استحقار أحد فلعله أجمع منه لما نيط به الحيرية عند أقد تمالى فيظاً أحد على استحقار أحد فلعله أجمع منه لما نيط به الحيرية عند أقد تمالى فيظاً أحد على استحقار أحد غلمي أن من المارود حساس)

نفسه بتحقير من وقره الله تعالى والاستهانة بمن عظمه الله تعالى وقرى، عسوا أن يكونوا وعدين أن يكن فسى حينتذ هى ذات الحبركا في قوله تعالى (فهل عديم كما ولا تلبزوا أنفسكم) أى ولا يعب بعضكم بعضا فإن المؤمنين كنفس واحدة أو لا تفعلوا ما تلمزون به فإن من فعل ما يستحق به اللمر فقد لمن نفسه واللمن الطمن باللسان وقرى، بعضم المج ولا نتابروا بالالقاب) أى ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء فإن النبز عتص به عرفا (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد دخرهم الإيمان أو اشتهاره به فإن الاسم ههنا يمنى أن يذكروا بالفسق بعد دخرهم الإيمان أو اشتهاره به فإن الاسم همنا بمنت عين نشبة الكفر والفسوق إلى المؤمنين خصوصا إذروى أن الآية نزلت في مودين نقال عليه الصلاة والسلام هلا قلت إن ألفساء يقان لى عموسى وزوجي عمد جليم السلام أو الدلالة على أن التنابر فسق والجمعينه وبين فعرسى وزوجي عمد جليم السلام أو الدلالة على أن التنابر فسق والجمعينه وبين العمان موضع الطاعة وتعريض النفس العذاب .

(يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الغن ﴾ أى كونوا على جانب منه وإيهام الكثير لإيبعاب الاحتياط والتأمل فى كل غن غن حتى يعلم أنه من أى قبيل فإن من الغن ما يحب اتباعه كالغن في الا قاطع فيه من العمليات وحسن الغن بأقه تعالى ومنه ما يحرم كالغن فى الإلحيات والنيوات وحيث عفالغه قاطع وغن السوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالغن فى الأمور المماشية (إن بعنس الغن إثم) تعليل للأحر بالاجتناب أو لموجه بعلريق الاستئناف التحقيق وألاثم الدنب ألذى يستحق العقوبة عليه وهمرته منقلة من الواو كانه ثيم الأعمال أي يكسرها (ولا تجسسوا) أى ولا تبحثوا عن عودات كأنه ثيم الأعمال أن الجلس بعني التعللب في قوله تعالى يومانا المسال من العالم وقد جاء تعني العالم في قوله تعالى يومانا المسال من العالم وقد جاء تعني العالم في قوله تعالى وقوله المنا المهال من العالم وقد جاء تعني العالم في قوله تعالى وقوله الماني وقوله المنا المهال من العالم وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله المنا المهال من العالم وقوله تعالى وقوله تعالى وقوله المنا المهال المهار العالم وقوله المنا العالم وقوله المنا العالم وقوله تعالى وقوله المنا العالم وقوله العالم وقوله المنا العالم وقوله وقوله العالم وقوله العالم وقوله العالم وقوله وق

وقرىء بالحاءمن الحس الذي هو أثر الجس وغايته ولتقاربهما يقال المشاعر الحواس بالحاء والجيموني الحديث لاتتبعوا عورات المسلمين فإنمن تتبععورات المسلمين تتبع أنه عورته حتى فضحه ولو فىجوف بيته ﴿ وَلَا يَنْتُ بِعَضُكُمْ بِعَمْا ﴾ أى لا يذكرَ بعضكم بعضا بالسوء فى غيبته وسئل رسولَ انه صلى انهُ عليه وسُلم عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك بما يكره فإن كان فيه فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيبة إدام كلاب الناس ﴿ أَيُّعِب أحدكم أن يا كل لحم أخيه ميتا ﴾ تمثيل وتصوير لمـا يصدر عن المنتاب من حيث صدوره عنه ومن حيث تعلقه بصاحبه على أفحش وجه وأشنعه طبعا وعقلا وشرعا مع مبالغات من فنون شتى الاستفهام التقريري وإسناد الفعل إلى أحد إبدانا بأن أحدا من الآحدين لا يغمل ذلك وتعليق المجة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الإنسان وجعل المأكول أخا للاً كل وميتا وإخراج تماثلها غرج أمر بين غنى عن الإخبار به وقرى. ميتا بالتشديد وانتصابه على الحالية من اللحم وقيل من الآخ , والفاء في قوله -تعالى ﴿ فَكُرَ هُمُمُوهُ ﴾ لَمْ تَبِي مَا بِعَدُهَا عَلَى مَا قِبْلِمَا مِنْ ٱلْقَبْلِ كَأَنَّهُ قَبِلَ وَحَبِّث كَانَ الامركيا ذَكَّرَ فقد كرهتموه وقرىء كرهتموه أى جبلتم على كراهته ﴿ وَاتَّقُوا الله ﴾ بنزك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما صدر عنكم من قبل .

(إن الله تواب رحم) مبالغ في قبول النوبة وإفاصة الرعمة حيث يجمل التائب كن لم يذب ولا يخص ذاك بنائب دون. تائب بل يعم الجيع وإن كثرت ذنوبهم روى أن رجلين من الصحابة رضى الله عنهم بمنا سلمان إلى رسول الله على الله عليه وسلم يغى لهما إداماً وكان أسامة على طدامه عليه الصلاة والسلام فقال ما عندى شيء فاخيرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان إلى يشر سميحة لفار ماؤها فلما راحا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحما مالى أرى خضرة اللحم في أفوامكما فقالا ما تناولنا لحافقال عليه الصلاة والسلام إلى خضرة اللحم في أفوامكما فقالا ما تناولنا لحافقاكم من ذكر وأشى كمن أحم وجواد أن خلفنا كل واحد منكم من أب وأم فالسكل سواد في ذلك فلا وجه وجواد أن خلفا فلا السلام الله عليه السكان سواد في ذلك فلا وجه

التفاخر بالنسب وقد جوز أن يكون تأكيدا للنهى السابق بتقرير الأخوة المانعة من الاغتياب ﴿ وجعلناكم شعوبا وقبائل ﴾ الشعب الجمع العظيم المنتسبون إلى أصل واحدً وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمم البطون والبطن يجمع الافخأذ والفخذ يجمع الفصائل فخريمة شعب وكنآنة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشمفخذ والمباس فصيلةوقيل الهموب بطون العجم والقياتل بطون العرب ﴿ لتعارفوا ﴾ ليعرف بعضكم بعضا بحسب الانساب فلا يعتزى أحد إلى غير آبائهً لا لتتفاخَّروا بالآباء والفَّبائل وتدعوا التفاوت والتفاصل في الأنساب وقرى. تتمارفوا على الأصل ولتعارفوا بالإدغام ولتعرفوا ﴿ إِنْ أَكْرَمُكُمْ عَنْدَ اللَّهُ أَتَقَا كُمْ ﴾ تعلَّيل للنهي عن التفاخر بالانساب المستفاد من السكلامُ بظريق الاستشَنَاف التحقيق كأنه قيل إن ألا كرم عنده تعالى هو الاتقى فإن فاخرتم ففاخروا بالتقوى وقرى. بأن المفتوحة على حذف لام التعليل كأنه قبل لم لا نتفاخر بالانساب فقيل لان أكرَمكم عند الله أنقاكم لا أنسبكم فإن مدار كال النفوس وتفاوت الأشخاص هو التقوى فمن رأم نيل الدرجات العلا فعليه بالتقوى قال عليه الصلاة والسلام من سره أن يكون أكرم النباس فليتق اقه وقال عليه الصلاة والسلام يا أيها الناس إنما الناس رجلان مؤمن تتى كريم على اقه تعالى وفاجر شقى هين على الله تعالى وعن ابن عباس رضى الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَيمٍ ﴾ بكم وبأعمالكم ﴿ خَبِيرٍ ﴾ يبواطن أحوالـكم . ﴿ قَالَتَ الْأَعْرَابِ آمَنًا ﴾ نزلت في نفر من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدب فأظهروا الشهادتين وكأنوا يقولون لرسول اقه صلى الله عليه وسلمأتيناك بالأثقال والعيال ولم نقاتلك كاقاتلك بنوغلان يريدون الصدقة ويمنون عليه عليه الصلاة والسلام ما فعلولة ﴿ إِنَّا ﴾ رداً لهم ﴿ لم تؤمنوا ﴾ إذ الإيمان جو التعمنديق المقارق ألثقة وطمأ نيئة القلب ولم يجعمل لكم ذلك وإلا لمسا مننتم على مَّا هَ كِرْتُمْ كَا يَشِيءَ عَنْهُ آخِرِهِ السَّفُورَةِ ﴿ وَلَّكُنُّ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ فإن الإسلام اغتياد ودخول في السلم وإظهار الشهادة وترك المحاربة مصربه وإيثاره ما جليه

النظم الكريم على أن يقال لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أولم تؤمنوا ولكن أسلمتم للاحتراز من النهي عن التلفظ بالإيمان والتفادي عن إخراج قولهم غرج التسلم والاعتداد به مع كوقة تقولا محمنا ﴿ ولما يدخل الإيمان في قاو بكم ﴾ حال من ضمير قولوا أي ولكن قولوا أسلَمنا حال عدم مواطأة قو بكم لألسنتكم وما في 1ــا من معنى التوقع مشمر بأن هؤلاء قد آمنوا فيها بعد ﴿ إِنْ تَعَادِرًا اللهِ ورسولُه ﴾ بالإخلاص وترك النفاق ﴿ لا يلتُمُمُن أعمالُكُمُ لاً ينقصكم ﴿ شَيْئًا ﴾ من أجورها من لات يليت ليتا إذاً فقصوْقرى. لايالنُّكم من الاَّالَّٰتُ وَهَى لَنَةٌ غَطْفَانَ أَو شَبْئًا مَنَ النَّقُصَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورَ ﴾ لمـا فرط من المطيمين ﴿ وحيم ﴾ بالتفضل عليهم ﴿ إنَّمَا المؤمنون الذَّبِّن آمنوا باقه ورسوله ثم لم يَرَتابُواْ فَي لم يشكوا من ارتابَ مطاوح رابه إذا أوقعه في الشك مع التهمة وفيه إشارة إلى أن فيهم ما يوجب نني الآيمان عنهم وثم للإشعار بأن اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الإيمان ليس في حال إنشائه فقط بل وفيما يستقبل فهي كما فى قوله تعالى ثم استقاموا ﴿ وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى صيل الله ﴾ في طاعته على تكثر فنونها(١) مَن المبادات البدنية المحصة والمالية الصرفة والمشنملة عليهما معا كالحبج والجهاد ﴿ أُولَنُّكُ ﴾ الموصوفون بما ذكر من الأوصاف الجيلة ﴿ مُ الصادقُونَ ﴾ أي ألدين صدَّوا في دعوى الإيمان لاغيرهم روى أنه لمنا نُرَلْت الآية جامُوا وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون فنزل لتَكذيبهم قوله تعالى ﴿ قُلُ أَسْلَمُونَ اللَّهُ بِدِينَكُمْ ﴾ أَى أَتَخْبُرُونَهُ بِذَلْكُ بقواحكم آمنا والتعبير عنه بالتعليم لغاية تشنيعهم ﴿ وَاقْهُ يَعْلُمُ مَا فَي السَّمُواتُ وما في ألارض ﴾ حال من مفعول تعلمون مؤكدةً لتشنيعهم ، وقوله تمالي ﴿ وَاللَّهِ بَكُلُّ شَيْءَ عَلِيمٍ ﴾ تذييل مقرر لما قبله أي مبالغ في العلم بحميم الأشياء الَّى من جملتها ما أخفوه من الكفر عند إظهارهم الإيمان وفيه مزيد تجبيل وتوبيخ لهم ﴿ يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ﴾ أَى يَمْدُونَ إِسْلامُهُمْ مَنْهُ عَلَيْكُ وَهِي

⁽۱) فی ۱۱ : علی کثرة فنونها

النمة التي لا يطلب موليها ثوابا عن أنسم بها عليه من المن بمعني القطع لأن المقصود بها قطع حاجته وقبل النمة الثقية من المن (قل لاتمنوا على إسلامكم فنصب بنزع الحافض أي لا تعدوا إسلامكم فنصب بنزع الحافض لا تعدوا إسلامكم فنصب بنزع الحافض لا تستارم الاهتداء وقرى. إن هداكم للإيمان على ما زعتم مع أن الحداية لا تستارم الاهتداء وقرى. إن هداكم وإذ هداكم (إن كنتم صادقين) في ادعاء الإيمان وجوابه محذوف يدن عليه ما قبله أي فلله المئة عليمكم وفيسياق فنني كرنه إيمانا وسمى إسلاما قبل يعتون عليك بما هو في الحقيقة إسلام وليس بجدير بالمن بل لوصح ادعاؤهم للإيمان فلله المئة عليهم بالهداية إليه لا لهم (إن الله يمل غيب السموات والأرض)أي ما غاب فيهما (والله بسير عا تسملون) في سركم وعلانيت كم فكيف يخفي عليه ما في عارش وعلى من الأجر بسير عا تسملون) في سركم وعلانيت كم فكيف يخفي عليه ما في على من الأجر بعدد من أطاع الله وعساه .

﴿ سورة ف ﴾ مكية ، وهى خس وأدبعون آية (بم الله الرحن الرحيم)

﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمُجِيدُ ﴾ أى ذى الجمد والشرف على سائر الكتب أو لانه كلام المُجِيد أو لأن من علم معانيه وصل بما فيه مجد عند الله تعالى وعند الناس والكلام فيه كالذي فصل في مطلع سورة ص وقوله تعالى ﴿ بِل عجبوا أن جاءهم مثلد منهم ﴾ أى لأن جاءهم منذر من جنسهم لا من جنس الملك أو من جلدتهم إضراب عما يني، عنه جواب القسم المحذوف كأنه قيل والقرآن المجيد أنر لناه إليك لتنذر به الناس حسماً ورد في صدرسورة الأعراف كأنه قبِلَ بعد ذلك لم يومنوا به مل جعاوا كلاّ من المنذر والمنذر به عرصة النكير والتعجيب مع كونهما أوفق شء لقضية العقول وأقربه إلى التلق بالقبول وقيل التقدير والفرآن المجيد إنك لمنذر ثم قيل بعده إنهم شكوا فيه ثم أضرب عنه وقيل بل عجبوا أي لم يكتفوا بالشك والرد بل جرموا بالخلاف حتى جعلوا ذلك من الأمور العجبة وقيل هو إضراب عما يفهم من وصف القرآن بالمجيد كا"ته قيل ليس سبب امتناعهم من الإيمان بالقرآن أنه لا مجد له ولكن لجيلهم﴿ فقال الكافرون هذا شيء عجيب ﴾ تفسير لتعجهم وبيان لكونه مقارناً لغاية الإنكار مع زيادة تفصيل لمحل التعجب وهذا إشارة إلى كونه عليه الصلاة والسلام متذرا بالقرآن وإضارهمأولا للإشعار بقبيتهم بما أسند إليهم وإظهارهم ثانيا للتسجيل عليم بالكفر بموجبه أوعطف لتعجبهم من البعث على تعجبه من البعثة على أن هذا إشارةإلى مهم يغسره ما بعده من الجلةالإنكارية وومنع المظهر موضع المضمر(٢) إما لسبق اتصافهم بما يؤجب كفرهم أولعا الإيدان

⁽⁴⁾ في-١١٪ الظاهر يومِنْج الشخيرُ

بأن تعجيم من البعث لدلالته على استفصارهم لقدرة لقد سبحانه عنه مع معاينهم لقدرته تعالى على ما هو أشق منه فى قياس المقل من مصنوعاته البديمة أشنع من الأول وأعرق فى كونه كفرا .

﴿ أَنْدَامَنْنَا وَكُنَا تَرَابًا ﴾ تقرير التعجب وتأكيد للإنكار والعامل في إذا مضمر غنى عن البيان لغاية شهرته مع دلالة ما بعده عليه أى أحين نموت ونصير ترابا نرجع كما ينطق به النذير والمنذر به مع كال التباين بيننا وبين الحياة حينئذ وقرى. إذا متناعلي لفظ لغبر أو على حذف أداة الإنكار ﴿ ذَلَكَ ﴾ إشارة إلى عمل النزاع ﴿ رجع بعيد ﴾ أي عن الأوهام أو العادة أو الإمكان وقيل الرجع بممنى المرجوع الذي هو الجولب فناصب الظرف حيثة ما ينبيء عنه المنذر من البعث ﴿ قَدْ علمنا ما تنقِص الأرض منهم ﴾ ود لاستبعادهم وإزاحة له فإن من عمعلمه ولطف حتى أنهى إلى حيث علم ماتنقص الارض من أجساد الموتى وتأكل من لحومهم وعظامهم كيف يستبعد رجمه إباهم أحياء كاكانوا عن الني صلى الله عليه وسلمكل ابنآدم يبلي إلا عجب الدنب وقيل ما تنة من الارض منهما يموت فيدفن في الارض منهم ﴿ وَجَنَّدُنَّا كُتَابِ حَفِيظٌ ﴾ حافظ لتفاصيل الأشياء كلها أو محفوظ من التغير والمراد إما تمثيل علمه تعالى بكليات الأشياء وجزئياتها بعلمن عنده كناب محيط يتلقىمنه كلشيء أو تأكيد لعلمةعالى بها بثبوتها في اللوح المحفوظ عنده ﴿ بِلَ كَذَبُواْ بِالْحَقِّ ﴾ إضراب وانتقال من بيان شناعتهم السَّابقة إلى بيان ما هُو أشنع منه وأفظع وهو تكذيبهم للنبوة النابتة بالمعجو ان الباهرة ﴿ لِمَا جَاءِهِم ﴾ من غير تأمل وتفكر وقرى. لما جاءهم بالكبر على أن اللام التوقيب أي وقت بميثه إيام وقيل الحق القرآن أو الإخبار بالبعث (قمم في أمر مرج) أي مضطرب لأقرار له من مرج الحاتم في أصبحه حيث يقولون تارة إنه شاعر وزارة ساحر وأخرى كاهن ﴿ أَفَا ينظروا كاى أغفلوا أو أعوا ظ ينظروا (إلى الساء فوقهم) بحيث يشاهدونها كُلُّ وَتَّتَ ﴿ كَيْفَ بَنِينَاهَا ﴾ أَى رَضَنَاهَا ۖ بَنير عمد ﴿ وَزَّيْنَاهَا ﴾ بما فيها من -الكواكب المُرتبة على نظام بديع ﴿ وَمَا لِمَا مِنْ فَرُوجٌ ﴾ مِنْ فَتَوَقَّ لَمُلاسِمُهَا

وسلامتها من كل عيب وخلل ولمل تأخير هذا لمراعاة الفواصل ﴿ والأرض مددناها ﴾ أى بسطناها ﴿ وألقينا فيها رواسى ﴾ جبالا ثوابت من رسا الشيء إذا ثبت والتعبير عنها بهذا الوصف للإيذان بأن إلقامها بإرساء الأرض بها ﴿ وأنبتنا فها من كل زوج ﴾ من كل صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن .

﴿ تَبْصَرَةً وَذَكَّرَى ﴾ عَلَنَانَ للأَفْعَالَ المَذَّكُورَةُ مَّعَنَّى وإنْ انتصبتا بالفعل الآخيرَ أو لفعل مقدر بطريق الاستثناف أى فعلنا ما فعلنا تبصيرا وتذكيرا (لكل عيد منيب ﴾ أى راجع إلى ربه متفكر في بدائع صنائعه وقوله تعالى ﴿وَوَلِنَا من السهاء مأه مباركا ﴾ أى كثير المنافع شروع في بيان كيفية إنبات ماً ذكر من كل زوج بهيج وهو عطف على أنبتنا وما بينهما علىالوجه الآخير اعتراض مقرر لما قبله ومنبه على ما بعده ﴿ فَانْبَتْنَا بِهِ ﴾ أَى بذلك الماء ﴿ جَنَاتَ ﴾ كثيرة أى أشجارًا ذوات ثمار ﴿ وحبُّ الحميد ﴾ أى حب الزرع َالذى شَانه أن يحصد من البر والشعير وأمَّا لها وتخصيص إنبات حبه بالذكر لأنه المقصود بالدات ﴿ وَالنَّحَلِّ ﴾ عطف على جنات وتخصيصها بالذكر مع أندراجها في الجنات لبيّان فضلها على سائر الأشجار وتوسيط الحب بينهما لتأكيد استقلالها وامتيازها عن البقية مع ما فيه من مراعاة الفواصل ﴿ باسقات ﴾ أى طوالا أو حوامل من أبسقت الشاة إذا حملت فيكون من باب أفعل فهو فاعل وقرىء باسقات لاجل القاف ﴿ لِهَا طَلَمَ نَشَيْدً ﴾ أى منصود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلم أو كَثَرَة ما فَيه من الثَّمر والجلة حال من النخل كباسقات بطريق الترادف أو من ضميرها في باسقات على التداخل أو الحال هو الجار . والجرور وطلم مرتفع به على الفاعلية وقوله تعالى :

﴿ رِزَةًا لَلْمِبَادَ ﴾ أَى الرَزْقِمِ عَلَّهُ لَقُولُهُ تَمَالًى فَانْبَتِنَا وَفَى تَمْلِيلُهُ بِذَلْكَ بَعْد تَمْلِلُ أَنْبَتَنَا إِلاَوْلُ بِالْتَبْصِرَةُ وَالنَّذَكِيرَ تَنْبِيهِ عَلَى أَنْ الوَاجْبِ عَلَى البَّهِ أَن يكون انتفاعه بذلك من حيث التِذكر والاستيصار أم وأقدم من تمتمه به من حيث الرزق وقيل رزقا مصدر من معنى أنبتنا لأن الإنبات رزق ﴿ وأَحَيْنَا بِهِ ﴾ أي يذلك الما ﴿ بِلِدَةً مِينًا ﴾ أرضا جيدية لا تما فها أضلا بأن جلناها بجيث ربت وأنبت أنواع النبات والأرهار فصارت تهتر بها بعد ما كانت جامدة هامدة وتذكير مينا لآن البلدة بمعنى البلد والمكان ﴿ كذلك الحروج ﴾ جملة قدم فيها الحجر الفصد إلى القصر وذلك إشارة إلى الحياة المستفادة من الآحياء وما فيه من معنى البعد للإشعار بيعد رتيتها أى مثل المك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور لا شيء عناف لحا وفي التعبير عن إخراج النبات من الارض بالإحياء وعن حياة الموقى بالحروج تفخيم لشأن الإنبات وتهوين لآمر البعث وتحقيق للمائلة بين إخراج النبات وإحياء الموقى لتوضيع منهاج القياس وقوله تعالى :

﴿ كَذَبِتَ قِلْهُمْ قُومُ فُوحٍ ﴾ الخ استثناف وارد لتقرير حقية البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليهم السلام عليها وتعذيب مشكريها ﴿ وأصعاب الرس ﴾ قيل هم ممن بعث إليهم شعيب عليه السلام وقيل وقيل كما مَر في سورة الفرقان على التفصيل ﴿ وَتُمُودُ وَعَادُ وَفَرَعُونَ ﴾ أى هو وقومه ليلائم ما قبله وما بعده ﴿ وَاحْوَانَ لُوطٌ ﴾ قِبل كانوا من أصَّباره عليه الصلاة والسلام ﴿ وأصاب الأيكة) هم عن بعث إليهم شعيب عليه السلام غير أهل مدين ﴿ وقوم تبع ﴾ سبق شرح حالم في سورة الدخان (كل كنب الرسل) أي فها أرسلوا به من الشر أتم إلى من جلتها البعث الذي أجمو اعليه قاطبة أي كل قوم من الأقوام الذُّكُورَينَ كُذِّبُواْ رسولهم أو كذب جميعهم جميع الرسل بالمعنى المذكور وأفراد السمير باعتبار لفظ الكل أوكل واحدمتهم كذب جميع الرسل لاتفاقهم على الدعوة إلى التوحيد والإنذار بالبعث والحشر فتكذيب واحد مهم تكذيب للكل وهذا على تقدير رسالة تبع ظاهر وأماعل تقدير عدمها وهو الاظهر فينى تكذيب تومه الرسل تكذيبهم بمن قبلهم من الرسل الجمعين على التوحيد والبحث وإلى ذلك كان يعنصوم تبع (ملق وهيد) أى فوجب وسُولَ عَلْهِم وُعِيْدَى وَهِي كُلَّة العَدَابِ وَفِيهِ تَسَلِّيَّةُ لَرَسُولَ صَلَّى أَنَّهُ عَلِيهِ وَسَلَّم وتهديد لهم . ﴿ لَمُسْيِعًا بِالحَلِّي الرَّالِ ﴾ استثناف مُقررُ ليسمة البحث الذي حكيت

أحوال المنكرين له من الآمم المهلكة والعي بالآمر العجز عنه يقال عي بالآمر وعي به إذا لم يهند يغي. وعي به إذا لم يتد لوجه عمله والهمرة للإنكار والفاء العطف على مقدر يغي. عنه العي من القصد والمباشرة كا "له قبل أقصدنا الحلق الآول فسجز اا عنه حتى يتوهم عجز ناعن الإعادة ﴿ بل هم في لبس من خلق جديد ﴾ عطف على مقدر يدل عليه ما قبله كانه قبل هم غير منكرين لقدرتنا على الحلق الآول بل هم في خلط وشهة في خلق ستانف لما فيه من خالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والإيذان بأنه حقيق بأن يبحث عنه ويهم بمرفته .

﴿ وَلَقَدَ خَلَقَنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلُمُ مَا تُوسُوسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾ أي ما تحدثه به نفسه وهوماً يخطر بالبال والوسوسة الصوت الحنى ومته وسواس الحل والعنمير لما إن جملت موصولة والباء كما في صوت بكذا أو للإنسان إن جملت مصدرية والباء التعدية ﴿ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ﴾ أى أعلم بحاله من كان أفرب إليه من حبلَ الوريد عبر عن قرب العلم بقربُ الذات تجوزًا لأنه موجبله وحبل الوريدمثل فىفرط القرب والحبل العرق وإضافته بيانية والوريدان عرقان مكستنفان بصفحتي العنق في مقدمها متصلان بالوتين يردان. من الرأس إليه وقيل سمى وديدا لأن الروح ترده ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَّمَانُ ﴾ منصوب بما في أقرب من معنى الفعلوالمدني أنه لطيفيتوصَّل علمه إلى مالائتي. أخفى منه وهو أقرب من الإنسان من كل قريب حين يتلتى ويتلقن الحفيظان ما يتلفظ به وفيه إيذان بأنه تعالى غني عن استحفاظهما لإحاطة علمه بما يخفى عليما وإنما ذلك لما في كتبتهما وحفظهما لأعمال العبد وعرض صحائفهما يوم يقوم الاشهاد وعلم للمبيد بذلك مع علمه بإحاطته تعالى بتفاصيل أحواله خبرا من زيادة لطف له في الكف عن السيات والرغبة في الحسنات وعنه عليه الصلاة والسلام إن مقمد ملكيك على ثنيتيك ولسانك قلبهما وريقك مدادهما وألت تجرى فيها لايعنيك لا تسحيه من اقدولا منهما وقد جوز أن يكون تلق المِلكِين بيانا للقرب على معنى إذا أقرب إليه مطلعون جل أعماله لآن حفظتناً.

وكتبتنا موكلون به ﴿ عن البمين وعن الشيال قميد ﴾ أى عن البمين قميد وعن الشيال قميد أى مقاعد كالجليس بممنى المجالس لفظا وممنى فحذف الأول لدلالة الثانى عليه كما فى قول من قال :

رمانى بأمر كنت منه ووالدى بريتا ومن أجل العلوى رمانى وقبل يطلق الفعرى رمانى وقبل يطلق الفعيل على الواحد والمتعدد كما في قوله تعالى (والملائكة بعدذلك طهير) ﴿ ما يلفظ من قول ﴾ ما يرمى به من فيه من خير أو شر وقرى. ما يلفظ على البناء للمفعول ﴿ إلا لديه رقيب ﴾ ملك برقب قوله ويكتبه فإن كان خيرا البيان والإفراد مع وقوفهما معاً على ما صدر عنه لما أن كلامنهما رقيب لما فوض إليه لا لما فوض إلى صاحبه كما يغيى، عنه قوله تعالى ﴿ عتبد ﴾ أى معد ميا لكتابة ما أمر به من الحير أو الشر ومن لم يتنبه له توهم أن معناه رقيبان عتبدان يكتبانه فقيل يكتبان كل شيء حتى أينه في مرضه وقيل إنما يكتبان ما فيه أجر يكتبانه فقيل يكتبان كل شيء حتى أينه في مرضه وقيل إنما يكتبان ما فيه أجر أو وزر وهو الإظهر كما ينبي، عنه قوله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات على أو عرصته كاتب الحسنات أمير على كاتب المينات على الشيال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستفقر .

و وجاءت سكرة الموت بالحق ﴾ بعد ما ذكر استبعادهم البعث والجزاء وأزيم ذلك بتحقيق قدرته تعالى وعلمه وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكنوبة عليم أتبع ذلك ببيان ما يلاقونه لا محالة من الموت والبعث وما يتفرع عليه من الاحوال والاهوال وقد عبر عن وقوع كل منها جميفة الماحتى إيذانا بتحققها وغاية اقتراجا وسكرة الموت شدته الداهبة بالعقل والباء إما التعدية كا في قوالك خاه الرسول بالحنير والمعنى أحضرت سكرة الموت حقيقة الامرالذي نطقت به كتب الله ووسله أو حقيقة الامر وجلية الحال من سعادة المهدد وشقارته وقبل الحق الذي لابدأن يكون لا محالة من الموت أو الجواء فإن

الإنسان خلق له وأما للملابسة كالتى فى قوله تعالى (تنبت بالدهن) أى ملتبسة بالحق أى بحقيقة الأمر أو بالحكمة والغاية الجيئة وقرى، سكرة الحق بالموت والمعنى أنها السكرة التى كنبت على الإنسان بموجب الحيكمة وأنها نصدتها توجب نحرق الروح أو تستقبه وقيل الباء بمعنى مع وقيل سكرة الحق سكرة الفت المك على أن الإضافة النهويل وقرى، سكرات الموت (ذلك) أى الموت (ما كنت فرد من أفراده طبعاً (ونفخ في الصور) هى النفخة الثافية (ذلك) أى وقد ذلك النفخ على حذف المصناف (يوم الوعيد) أى يوم إنجاز الوعيد الواقع في الدنيا أى يوم وقوع الوعيد على أنه عبارة عن المذاب الموعود وقبل المواقع في المراد المفهوم من نفخ فإن الفعل كا يدل على المجدث يدل على الحدث يدل على المحدث يدل على الرمان وتفصيص الوعيد بالذكر مع أنه يوم الوعيد أيضنا لنهويله ولذلك بدى، عبان حال المكفرة .

و جامت كل نفس) من النفوس البرة والفاجرة (معها سائق وشهد) وإن اختلفت كيفية السوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملا أى معها ملكان أحدهما يسوقها إلى المحشر والآخر يشهد بسملها أو ملك جامع بين الوصفين كا نه قبل معها ملك يسوقها ويشهد عليها وقبل السائق كا تب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقبل السائق نفسه أو قرينه والشهيد جوارحه أو أعماله وعلى معها النصب على الحالية من كل الإضافته إلى ما هو في حكم المرقة كا نه قبل كل النفوس أو الجرعلى أنه وصف لنفس أو الرفع على أنه وصف

(لقد كنت فى غفلة من هذا ﴾ محكى بإضهار قول هو إما صفة أخرى لنفس أو حال أخرى منها أو استثناف مبنى على سؤال نشأ نما قبله كا ته قبل فاذا يفعل بها فقيل يقال لقد كنت فى غفلة إلح وخطاب السكل بذاك لما أنه

فاذا يفعل بها فقيل يقال لقد كنت فى غفلة الحروضطاب السكل بذاك لما آنه ما من أحد إلا وله غفلة ما عن الآخر ة^(١)وقيل الحطاب السكافر وقرىء كنت

⁽١) في ط: من الآغرة

بكسر التاء على اعتبار تأنيث النفس والتذكير على القراءة المشهورة بتأويل الشخص كما فى قول جبلة بن حريث :

يا نفس إنك باللذات مسرور فاذكر فهل ينفعك اليوم تذكير (فكشفنا عنك غطامك) القطاء الحجاب المعلى لآمور المعاد وهوالنفلة والانهماك في المحسوسات والآلف بها وقصر النظر عليها (فيصرك اليوم حديد) نافذ لووال المأتم للإيصار وقرى. بكسر الكاف في المواضع الثلاثة وقال قرينه) أى الشيطان المقيض له مشيرا إليه (هذا ما لدى عتيد ﴾ أى عذا ما عندى وفي ملكتي عبد لجبتم قد هيأته لها باغوائى وإصلالي وقيل قال المملك الموكل به مشيرا إلى ما معه من كتاب عمله هذا مكتوب عندى عتيد مبيا المرض وما إن جعلت موصوفة فعتيد صفتها وإن جعلت موصولة فهي بدل منها أو خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ معذوف (ألقيا في جنهم كل كفار) خطاب من اقد تعالى السائق والشهيد أو للملكين من خونة النار أو لواحد على تذيل تنقية الفاعل منولة تثلية الفعل وتكريره كقول من قال:

أن رجران يا ابن عنان أنوجر وإن تدعانى أحم عرصنا عنما أو على أن الآلف بدل من نون التأكيد على إجراء الوصل بجرى الوقف ويؤيده أنه قرى، ألقين بالنون الحفيفة (عنيد) معاند للحق (مناع المنيز) كثير المنع للمال عن حقوقه المفروضة وقبل المراد بالخير الإسلام فإن الآية بزات فى الوليد بن المفيرة لما منع بنى أخيه منه (معند) ظالم متخط للحق متضمن لمعني الشرط خيره (فالقياه فى العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار وقوله تعالى فالقياه تمكر بر التوكيد أو مفعول لمضمر بفسره فالقياه (قال في المتحاوف دل عليه قولة تعالى (ربنا ما أطفيته) فإنه المقاولة لما أنه جواب لمحذوف دل عليه قولة تعالى (ربنا ما أطفيته) فإنه مني، عن سابقة كلام اعتقد به الكافر كافقال هو أطفال هو أجاب قرينه بتكذيبه وإسناد العالميان إليه بحلاف الجمالة الآولى فإنها واجبة العطف على ما قبلا دلالة

على أن الجمع بين مفهومهما فى الحصول أعنى بجىءكل تفسى مع الملكين وقول قرينه ﴿ وَلَكُنَ كَانَ ﴾ هو بالذات ﴿ فَ صَلال بعيد ﴾ من الحق فأعته عليه بالإغراء والدعوة إليه من غيرقسر وإلجاءكما فى قوله تعالى (وماكان لى عليكم من سلطان إلا أن دعو تكم فاستجتم فى) :

﴿ قَالَ ﴾ استثناف مبنى على سؤال نشأ عا قبله كأنه قبل فاذا قال الله تمالى فقبل قاًل ﴿ لَا تَعْتَصَمُوا لَدَى ﴾ أى في موقف الحساب والجزاء إذ لا فائدة ف ذلك ﴿ وَقُد قدمت إليكم بالوعيد) على الطغيان في دار الكسب في كتبي وعلى ألستة رسلي فلا تطمعوا في الحلاص عنه بما أتتم فيه من التملل بالمماذير الباطلة والجلة حال فيها تعليل للنهى على معنى لا تختصموا وقد صع عندكم أنى قدمت البكم بالوعيد حيث قلت لإبليس (لأملان جهم منك وعن تممك منهم أجمين) فاتبعثموه معرضين عن الحق فلا وجه للاختصام في هذا الوقت والباء مريدة أومدية على أن قدم بمعنى تقدم وقد جوز أن يكون قدمت واقعاً على قوله تعالى ﴿ مَا يَبِدُلُ الْقُولُ لَدَى ﴾ الح ويكون بالوعيد متملقاً بمحذوف هُو حال من المُفعول أو الفاعل أي وَقد قدمت إليكم هذا القول ملتبسا بالوعيد مقترنا به أو قدمته إليكم موعدا لـ كم به فلا تطمعواً أن أبدل وعيدى والعفو عن بعض المذنبين لأسبأب داعية إليه ليس بتبديل فإن دلائل العفو تدلى على تخصيص الوعيد وقوله نعالى ﴿ وَمَا أَنَا بِطَلَامَ لَلْمِبِيدِ ﴾ وارد لتَحقيق الحق على الوجه السكلى وتبيين أن عدم تبديل القول وتحقيق موجب الوهيد ليس من جهته تعالى من غير استحقاق له منهم بل إنما ذلك بما صدر عنهم من الجنايات الموجبة له حسما أشير إليه آ نفأ أي وما أنا بممذب العبيد بنير ذنب من قبلهم والتعبير عنه بالظُّمُ مع أن تعذيبِهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة أهلُ السنة فصلا عن كُونَهُ ظلمًا مَفُرُ مَا لَبِيانَ كَالَّرَاهَةِ تَعَالَى عَنْقَاكَ بَيْهِ وَرَمْبِصُورَةُ مَايَسْتَحِيل صدوره عنه سبحانه من الظلم وصيغة المبالغة إنتأكيد هذا المعنى بإيراز ما ذكر من التمذيب بغير ذنب في معرَّض المبألثة في الظلم وقيل هَي لرعاية جمعية العبيد من قرلهم فلان ظالم لعبده وظلام لعبيبه على أنها مبالغة كما لاكيفا ﴿ يُومُ نَقُولُ إِ لجهم هل امتلات وتقول هل من مريد ﴾ سؤال وجواب جيء بهما على منهاج انقيل والتخييل لتهويل أمرها والمحنى أنها مع انساعها وتباعد أفطارها تطرح من المبنة والناس فوجا بعد فوج حتى تمتلىء أو أنها من السمة يحيث يدخلها من يدخلها وفيا بعد عل فارغ أو أنها لغيظها على العصاة تطلب زيادتهم وقرى، يقول بالياء والمزيد إمامصدر كالمحيد والجميد أومفعول كالمبيع ويوم إمامنصوب ياذكر أو أفند أو ظرف لنفخ فيكون ذلك حيتذ إشارة إليه من غير حاجة إلى تقدير معناف أو لمقدر مؤخر أى يكون من الاحوال والاهوال ما يقصر عنه المقال (وأزلفت الجنة للمتقين) شروع في بيان حال المؤمنين بعد النفخ وجيء النفوس إلى موقف الحساب وقد مر سر تقديم بيان حال الكفرة عليه وجيء النفوس إلى موقف الحساب وقد مر سر تقديم بيان حال الكفرة عليه من الموقف ويقنون على ما فيها من فنون المحاس فيتهجون بانهم عضورون من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاس فيتهجون بانهم عضورون إليها فاترون بها وقوله تمال (غير بعيد) تاكد للإزلاف أي مكانا غير بعيد إليها فاترون بها وقوله تمال (غير بعيد أي شيئاً غير بعيد ويحوز أن يكون المتأويل الجنة بالبستان .

﴿ هذا ما توعدون ﴾ إشارة إلى الجنة والتذكير لما أن المصار إليه هو المسمى من غير أن يخطر باليال لفظ بدل عليه فضلا عن تذكيره و تأليته فإنهما من أحكام الفظ العرب كا مر فى قوله تعالى (فلا رأى الهمس بازغة قال هذا رفى الهمس بازغة قال هذا برفى الهمس بازغة قال هذا الما وعدنا الله ورسوله) ويهوز أن يكون ذلك لتذكير الحير وقيل هو إشارة إلى النواب وقيل إلى مصدر ويهوز أن يكون ذلك لتذكير الحير وقيل هو إشارة إلى النواب وقيل إلى مصدر بقول هو حال من المتقين أو من الجنة والعالم أن رضاع إلى الله تعالى بدل من في حقها هذا ما ترجدون و الحل أواب ﴾ أى رجاع إلى الله تعالى بدل من المتقين وقيل هو الذي حافظ لتربته من المتقين وقيل هو الذي يخطف فالم أو وقيل هو الذي يخطف فو به عن المتقين وقيل هو الذي يخطف فو بالمناط الاولم أقاة تعالى بدل من المتقين وقيل هو الذي يخطف فو بالماط المواقيل هو المناط المواقيل هو المواقيل هو المواقيل هو المواقيل هو المناط المواقيل هو المواقيل هو المواقيل هو المواقيل هو المواقيل هو المناط المواقيل هو المواقيل

وقيل لما استودعه الله تمالى من حقوقه (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) بدل بعد بدل أو بدل من موصوف أواب ولا يجوز أن يكون فى حكه لآن من لايوصف به ولايوصف إلايالذى أو مبتدأ خبره (دخلوها) بتأويل يقال لهم ادخلوها والجمع باعتبار معنى من وقوله تمالى بالغيب متملق بمحلوف هر حال من فاعل خشى أو مفعوله أو صفة لمصدره أى خشية ملتبة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب عنه أو هو غائب عن الآعين لايراه أحد والتعرض لعنوان الرحمانية للإشارة بأنهم مع خشيتهم عقابه راجون رحته أو بأن علمهم بسمة رحمته تمالى لا يصدهم عن خشيته تمالى وأنهم طعلون بموجب بأن علمهم بسمة رحمته تمالى لا يصدهم عن خشيته تمالى وأنهم طعلون بموجب قوله تمالى (نهر عبادى أنى أنا المفور الرحيم وأن عذا في هو العذاب الآلم) ووصف القلب بالإنابة لما أن العيمة برجوعه إلى افق تمالى (بسلام) متملق بمحذوف هو حال من فاعل ادخلوها أى ملتبيين بسلامة من العذاب وزوال النمان المتد الذى وقع في بعض منه ما ذكر من الأمور (يوم الحلود) إذ لا المها .

(لهم ما يشاءون) من فنون المطالب كانا ماكان (فيها) متملق يشاءون وقيل بمحذوف هو حال من الموصول أو من حائده المحذوف من صلته (ولدينا مزيد) هو مالا تخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشبئتهم من معالى الكرامات التي لا عين رأت ولا أذن سمت ولا خطر على قلب بشر وقيل إن السحاب تمر باهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول تحن المزيد الذي قال تعالى ولدينا أى قوة كماد وأشر ابها (فنقبوا في البلاد) أى خرقوا فيها ودوخواو تصرفوا في أقطارها أو جالوا في أكناف الأرض كل بجال حذار الموت وأصل التنقيب في الأمر والبحث والعلب والفاء الدلالة على أن شدة بعشهم الدرتهم على التنقيب قبل هى عاطفة في المنى كانه قبل المتد بعلشهم فنقبوا الخ

وقرى. بالتخفيف ﴿ هل من محيص ﴾ أى هل لهم من مخلص من أمر الله تعالى والجلة إما على إضهار قول هو حال من واو نقبوا أى فنقبوا في البلاد قائلين هل من عيص أو على إجراء التنقيب لما فيه من معنى التنبع والتفتيش مجرى القول أو هو كلام مستأنف وارد لغني أن يكون لهم محيص وقيل ضمير نقبوا لأهل مكة أي ساروا في مسايرهم وأسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لانفسهم ويعضدهالقراءة على صيغة الامر وقرى. فنقبوا بكسر الفاف من النقب وهو أن ينتقب خف البعير أي أكثروا السير حتى نقبت أقدامهم أو أخفاف إبلهم ﴿ إِنِّ فَى ذَلِكَ ﴾ أَى فِيمَا ذَكَرَ مِنْ قَصْتُهُم وقَبِلُ فها ذكر من تصنهم وقيل فيّما ذكر في السورة ﴿ لذكرى ﴾ لتذكرة وعظة (لن كان له قلب) أى قلب سليم يدرك به كنه ما يشاهده من الأمور ويتفكر فَهَاكَمَا يَنْبَنِّي فَإِنْ مَنْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ يُعْلِّمُ أَنْ مدار دمارهم هو الكفر فيرتدع عنه بمجرد مشاهدة الآثار من غير تذكير ﴿ أَوَ أَلَقَ السَّمَعِ ﴾ أَى إلى ما يتلي عليه من الوحى الناطق بما جرى عليهم فإن من فعله يقف على جلية الأمر فينزجر عما يؤدي إليه من الكفر فكلُّمة أو لمنع الحلو دون الجمع فإن إلقاء السمع لا يحدى بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله تمالي ﴿ وهو شَهِيد ﴾ أي حاضر بفطنته لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب وتجريدً القلب عماذ كرمنالصفات للإيذان بأن من عرى قلبه عنها كمن لا قلب له أصلا.

أولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما) من أصناف المخلوقات في سه أيام وما مسنا) بذلك مع كونه بما لا يغي به القوى والقدر (من لفرب) من إعياء ما ولا تعب في الجلة وهذا رد على جبلة العبود في زعهم أنه تمالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرخ منه يوم الجلمة واستراح يوم السبت واستلق على العرش ، سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا (فاصير على ما يقولون) أي ما يقوله المشركون في شأن البحث من الآباطيل المبنية على الإفتار والاستبعاد فإن من فعل هذه الآفاعلى بالافتور قادر على بشهم والانتقام غنهم أو ما يقوله الهود من مقالات الكفر والتشيه في وسبع بحمد ربك)

أى نرهه تعالى عن المجر عما يمكن وعن وقوع الحلف في أخباره التى من جلتها الإخبار بوقوع البحث وعن وصفه تعالى بما يوجب التصبيه حامداً له تعالى على ما أنهم به عليك من إصابة الحتى وغيرها (قبل طلاع الشمس وقبل الغروب) هما وقت الفجر والمصر وفعنيلتهما مشهورة (ومن الليل فسيحه) وسبحه من أدبرت الصلاة إذا انقضت وتحت ومعناه وقت انقضاء السجود وقبل المراد بالتسيح الصلوات فالمراد بما قبل العالم ع صلاة الفجر وبما قبل المراد بالتسيح الصلوات فالمراد بما قبل العالم على المداول السجود النوافل بعد والمصر وبما من الليل العشاءان والفجد وما يصلى بأدبار السجود النوافل بعد المكتوبات (واستمع) أى لما يوحى إليك من أحوال القيامة وفيه تهويل المكتوبات (واستمع) أى لما يوحى إليك من أحوال القيامة وفيه تهويل فيقول أيتها المظام البالية واللحوم المتنوقة (الموالية يأمركن فيقول أيتها المظام البالية واللحوم المترقة (المنافق عبد يا عدد وبعد يل ينادى بالحشر (من في تحت أقدامهم وقبل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة الميد ولمل ذاك في الإعادة مثل كن في البده.

(يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادى الح وهى النفخة النائية (بالحق) متعلق بالصيحة والعامل فى الطرف ما يدل عليه قوله تعالى (ذلك يوم الحروب) أى يوم يسمعون الصيحة ملتبسة بالحق الذى هو البعث يخرجون من القبور (إنا نحن نحي ونحيت) فى الدنيا من غير أن يشاركنا فىذلك أحد (وإلينا المصير) المجواه فى الآخرة لا إلى غيرنا لا استقلالا ولا اشتراكا (يوم تشقق الارض عنهم) بحذف إحدى الناءين من تتشقق وقرى بتشديد السين وتشقق على البناء للفعول من التفعيل وتنشق (سراعاً) مسرعين (ذلك حشر) بعث وجمع وسوق (علينا يسير) أى هين وتقديم إلجار وإلجرور

٠ (١) في ١٦ د المزقة : (٣) في ١٦ القرقة

لتخصيص البسر به تعالى ﴿ نحن أُحَلِمُ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ من نفى البعث وتكذيب الآيات الناطقة به وغير ذلك عا لا خير فيه ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِ بَجَبَادٍ ﴾ بمتسلط تقسرهم على الإيمان أو تفعل بهم ما تريد وإنما أنت مذكر ﴿ فَذَكَرَ بِالقَرآنُ مَن عَنَاكُ وَعِيدٍ ﴾ وأما من عداهم فتحن نفعل بهم ما توجبه أقوالهم وتستدعيه أعمالهم من ألوان المقاب وفنون المذاب . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة قى هون افته عليه ثارات الموت وسكراته .

. . .

ه سورة الذاريات کے مکية ، وآيها ستون

﴿ بسم الله الرحمن ألرحم ﴾

(والذاريات ذروا) أى الرياح التي تذرو التراب وغيره وقرى، بإدغام التاء في الذال (فالحاملات وقرا) أى السحب الحاملة المعلم أو الرياح الحاملة السحاب وقرى، وقرا على تسمية المحمول بالمصدر (فالجاريات يسرا) أى السحاب وقرى، وقرا على تسمية المحمول بالمصدر (فالجاريات يسرا) أى السفن الجارية في البحر أو الرياح الجارية في مهابها أو السحب الجارية في الجو عدوف أى جريا ذا يسر (فالمشيات أمرا) أى الملائكة التي تقمم الأمور وقد جوز أن يراد بالكل الرياح تنزيلا لاختلاف العنوان منزلة اختلاف وقد جوز أن يراد بالكل الرياح تنزيلا لاختلاف العنوان منزلة اختلاف وتقسم الأمطار بتمريف السحاب وتحمله وتجرى في الجو جريا سهلا وواتسم الأمطار المتعريف السحاب في الأقطار فإن حملت الأمور المقسم باعلى ذوات مخلفة فالفاء لترتيب الإقسام باعتبار ما بينها من التفاوت في الدلالة على كال القدرة وإلا في للرتيب ما صدر عن الريح من الأفاعيل فإنها تذرو الأبخرة إلى المقدرة وإلا في للرتيب ما صدر عن الريح من الأفاعيل فإنها تذرو الأبخرة إلى ماأمرت به فتقسم المطر وقوله

تعالى ﴿ إِنْ مَا تُوعدُونَ لَصَادَقُ وَإِنَ الدِينُ لُو الْعَى ﴾ جواب القسم و في تخصيص الآمور المذكورة بالإقسام بها رمز إلى شهادتها بتحقق مضمون الجلة المقسم عليها من حيث أنها أمور بديعة مخالفة لمقتضى الطبيعة فن قدر عليها فهوقا در عليها موصولة أو مصدرية ووصف الوحد بالصدق كوصف الميشة بالرضا والدين الجزاء ووقوعه حصوله ﴿ والسهاء ذات الحبيث كالبان عباس وقادة وعكرمة ذات الحلق المستوى وقال سعيد بن جبير ذات الحبيث وقال المعالى والضحاك ذات الحبراتي والمراد إما الطرائق المحسوسة التي مسير الكواكب والضحاك ذات الطرائق والمراد إما المطرائق والمراد إما المعرسة التي مسير الكواكب أوالمعقولة التي يسلكها النظار أو النجوم أن ما من وعن الحسن حبكها نجومها حيث ترينها كما ترن الموشى طرائق الوشى وهي إما جمع حباك أو حبيكة كثال ومثل وطريقة وطرق وقرى، الحبيك بوزن القفل والحبك كالجبل والحبك كالبرق والحبك كالنبرق والحبك كالبرق والحبك كالنبرق والحبك كالنبرق والحبك كالنبرق والحبك كالنبرق والعبول والحبك كالبرق والحبك كالمحبولة والحبك كالنبرق والحبك كالمجولة والحبك كالنبرق والحبة ورزن القائم والحبك كالنبرة والحبولة كالمناء والحبك كالنبرة والمنابق والحبة ورزن القائم والحبة كالمنبرة والمبية ورزن القائلة والحبولة والمبية ورزن القائلة والمبينة ورزن القائلة والحبولة والمبية ورزن القائلة والمبينة ورزن المبينة ورئية والمبينة ورزن القائلة والمبينة ورزن القائلة والمبية ورزن القائلة والمبية ورزن القائلة والمبينة ورزن القائلة والمبينة ورزن القائلة ورزن القائلة ورزن القائلة ورزن

(إنكم لفى قول مختلف) أى متخالف متناقض وهو قولهم فى حقه عليه الصلاة والسلام تارة شاعر وأخرى ساحر وأخرى بجنون وفى شأن القرآن الكريم تارة شعر وأخرى ساحر وأخرى بجنون وفى شأن القرآن الكريم تارة شعر وأخرى معمو وأخرى أساطير وفي هذا الجواب تأييد لكون الحجك عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نقل عن الشحاك من أن قول الكفرة فى اختلافها وتنافى أغراضها بطرائق السموات فى تباعدها واختلاف غاياتها فى اختلاف وقيل الشموات فى تباعدها واختلاف غاياتها الصلاة والسلام من صرف إذ لا صرف أفظع منه وأشد وقيل يصرف عنه من الصلاة والسلام من صرف إذ لا صرف أفظع منه وأشد وقيل يصرف عنه من صرف فى علم اقد تمالى وقضائه وبحوز أن يكون الضمير القول المختلف على معنى قريش حيث كانوا يصدون الناس عن الإيمان (قتل الحراصون) دعاء عليم تويش حيث كانوا يصدون الناس عن الإيمان (قتل الحراصون) دعاء عليم كوله تمالى (قتل الإيسان ما أكفره) وأصله الله عام بالقتل والحلاك ثم جرى اللمن والحراصون الكذابون المقدون ما لا صحة له وهم أصحاب القول

المختلف كأنه قبل قتل هؤلاء الحراصون وقرى. قتل الحراصين أى قتل القد (الذين هم فى غرة) من الجبل والفنلال (ساهون) غافلون مما أمروا به (يسالون أيان يوم الدين) أى متى وقوع يوم الجزاء لكن لا بطريق الاستمجال استهزاء وقرى، إيان بكسر الهمزة (يوم هم على النار يفتنون) جواب السؤال أى يقع يوم هم على الناريحرقون ويعذبون ويجوز أن يكون يوم خبرا لمبتدأ عفوف أى هو يوم هم الح والفتح الإضافتة إلى غير متمكن ويؤيده أنه قرى، بالزفع (ذوقوا فننتكم) أى مقولا وخبر داخلة تعت القول المضمر أى هذاما كنتم بستمجلون) جملة من مبتدأ وغير داخلة تعت القول المضمر أى هذاما كنتم تستمجلون) جملة من مبتدأ وجوز أن يكون هذا بدلا من فننت كم بتأويل المذاب والذى صفته .

المتقون وجزاؤهم

(إن المتقين في جنات وعيون) لا يبلغ كنها ولا يقادر قدرها (آحدين ما آتاهم رسم) أى قابلين لما أعطاهم راضير به على معنى أن كل ما آتاهم حسن مرضى يتلقى بحسن القبول (إنهم كانوا قبل ذلك) فى الدنيا (عسنين) أى لاعمالهم الصالحة آتين بها على ما ينبقى فلذلك نالوا ما بالوا من الفوزالمظيم ومعنى الإحسان بالإجمال ما أشار إليه عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد القه كائك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وقد فسر بقوله تعالى .

(كانوا قليلا من الليل ما يهجمون ﴾ أى كانوا يهجمون في طائفة قليلة من الليل على أن قليلا ظرف أو كانوا يهجمون هجوعا قليلا على أنه صفة للمصدر وما مريدة في الوجهين ويجوز أن تكون مصدرية أو موصولة مرتفعة بقليلا على الفاطية أى كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجمون فيه ، وفيه مالفات في تقليل نومهم واستراحتهم ذكر القليل والليل الذي هو وقت الواحة والهجوع الذي هو الفرار من النوم وزيادة ما ولا مساخ لجمل ما نافية على معنى أنهم لا يهجمون من الليل قليلا بل يجيونه كله لما أن ما النافية لا يعمل

ما بعدها فيا قبلها ﴿ وبالأسحار هم يستففرون ﴾ أى هم مع قلة هجوعهموكثرة تهجدهم يداومون على الاستغفار فى الأسحار كأنهم أسلفوا ليلهم باقتراف الجرائم وفى بناء الفعل على الضمير إشعار بأنهم الأحقاء بأن يوصفوا بالاستغفار كأنهم المختصون به لاستدامتهم له وإطنابهم فيه .

وفي أموالهم حتى) أى نصيب وأفر يستوجبونه على الفسهم تقربا إلى الله تعالى وإشفاقا على الناس (السائل والمحروم) المستجدى والمتعفد الذى يحسبه الناس غنيا فيحرم الهدفة (وفي الأرض آيات الموقعين) أى دلائل واضحة على شئونه تعالى على التفصيل من حيث أنها مدحوة كالبساط المهد وفيها مسائك و بخاج المستقلين في أقطارها والسالكين في مناكبها وفيها سهل وجبل و بر عبر وقطع متجاورات وعيون متفجرة ومعادن مفتنة وأنها تلقح بالوان النبات وأنواع الأشجار وأصناف النمار المختلفة الألوان والعلموم والروائح وفيها دواب منبئة قد رتب كاما وذبر لمنافع ساكنها ومصالحهم في مصحتهم واعتلاهم (وفي أنفسكم) أى وفي أنفسكم آيات إذ ليس في العالم صحتهم واعتلاهم (وفي أنفسكم) أى وفي أنفسكم آيات إذ ليس في العالم والمنافط الهية والتركيبات المحبية والمتكن من الافعال البديمة واستنباط الصنائع المتنفة واستجاع المكالات المتنوعة (أفلا تبصرون) ألا تنظرون المسائع المجيدة والمتكن من الإعمال البديمة واستنباط المهيدة واستباط المهيدة واستجاع المكالات المتنوعة (أفلا تبصرون) ألا تنظرون فلا تبصرون بعين البصيرة ع

ر وفى السهاء رزقم كم أى أسباب رزقكم أو تقديره وقيل المراد بالسهاء السحب وبالرزق المطر فإنه سبب الأقوات (وما توعدون) من الثواب لأن الجمية في السهاء السابعة أو لأن الآعال وثوابها مكتوبة مقدرة في السهاء وقبل إنه مبتدأ خبره قوله تعالى (فورب السهاء والأرض إنه لحق) على أن الصعير لما وأما على الأول فإما له وإما لمما ذكر من أمر الآيات والرزق على أنه مستعار لاسم الإشاره (مثل ما أنكم تنطقون) أى كما أنه لا شك لمك في أنكم تنطقون بنيضي أن لا تشكوا في حقيته وقصيه على الحالية من المستكن في لحق أو على أنه وصف لمصدر محقوف أى إنه لحق حقاً عثل نطقتكم وقيل إنه مبني

على الفتح لإضافته إلى غير متمكن وهو ما إن كانت عبارة عن شىء وأن بمــا فى حيرها إن جعلت زائدة وصحله الرفع على أنه صفة لحق ويؤيده القراءة بالرفع .

﴿ هِلَ أَتَاكُ حديث ضيف إبراهيم ﴾ تفخيم لشأن الحديث وتنبيه على أنه ليس بمَا علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير طريق الوحى والصيف فى الأصل مصدر منآفه ولذلك يطلق على الواحد والجماعة كالزور والصوم وكانوا اثنى عشر ملكا وقيل تسعة عاشرهم جبريل وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وملك آخر معهما عليهم السلام وتسميتهم ضيفا لآنهم كانوا فى صورة الصيف حيث أضافهم إبراهبم عليه السلام أو لأنهم كانوا في حسابه كذلك ﴿ المُكْرِمَينَ ﴾ أى المكرمين عند الله تعالى أو عند إبراهيم حيث خدمهم بنفسه وبزوجته ﴿إِذْ دَخُلُوا عَلَيْهِ ﴾ ظرف للحديث أو لما في الصيف من معنى الفعل أو المكرمين إِنَّ فِسر بِإِكرام إَبراهيم ﴿ فقالوا سلاما ﴾ أي نسلم عليك سلاما ﴿ قَالَ ﴾ أي إبراهيم (سلام) أي عليه كم سلام عدَّل به إلى الرفع بالابتداء القصد إلى الثبات والنُّوام حتَّى تـكون تَعْيته عليه الصلاة والسلام أحسن من تحيتهم وقر ثا مرفوعین وقری، سلم وقری، منصوبا والمعنی واحـــــد ﴿ قوم منكرُون ﴾ أنكرم عليه الصلاة والسلام السلام الذي هو علم للإسلام أو لأنهم ليسوا عن عهدهم من الناس أو لان أوضاعهم وأشكالهم خلاف ما عليه الناس ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قاله في نفسه من غير أن يشعرهم بذلك لا أنه خاطهم به جبرا أو سألهم أن يعرفوه أنفسهم كاقبل وإلا لكشفوا أحوالهم عند ذلك ولم يتصد عليه الصلاة والسلام لمقدمات الصيافة ﴿ فراغ إِلَى أَهُلُهُ ﴾ أى ذهب إليهم على خفية من صيفه فإن من أدب المصيف أن يبادره بالقرى ويبادر به حَدَّارًا مَن يَكْفُهُ ويمنزه أو يصير منتظرا والفاء في قوله تعالى ﴿ فِحَاء بعجل سمين ﴾ فصيحة مفصحة عن جمل قد حذفت ثقة بدلالة الحال علمها وَإِيذا نابكال سرعة الجيء بالطعام في قوله تعالى (فقلنا أضرب بعصاك البحر فأنفلق) أي فذبح عجلا فحننه فجاء به ﴿ فقربه إليم ﴾ بأن و ضعه لديهم حسبها هو المعاد ﴿ قَالَ

ألا تأكلون ﴾ إنكارا لعدم تعرضهم للأكل ﴿ فأوجس منهم ﴾ أضر ف فضه ﴿ غيفة ﴾ لتوهم أنهم جاءوا الشروقيل وقع فى قلبه أنهم ملائكة جاؤا المداب ﴿ قالوا لا تخف ﴾ قبل مسح جبر بل عليه السلام العجل بحناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه فعرفهم وأمن منهم ﴿ وبشروه ﴾ وفى سورة الصافات وبشرناه أى بو اسطنهم ﴿ بغلام ﴾ هو إسحق عليه السلام ﴿ عليم ﴾ عنه بلا غلاواستوائه ﴿ فأقبلت امرأته ﴾ سارة لما سمت بشارتهم إلى بينها وكانت فى زاوية تنظر إليهم ﴿ في صرة ﴾ في صيحة من الصرير وعله النصب على الحالية أو المفعولية إن جعل أقبلت من الحياء لما أنها وجدت حرارة دم العلمت وقبل ضربت بأطراف أصابها جينها كا يفعله المتمجب ﴿ وقالت عجوز عقيم ﴾ أى أنا عجوز عالم فكف أله .

(قالوا كذلك) مثل ذلك القول الكريم (قال ربك) وإنما نحن معبرون نخبرك به عنه تعالى لا أنا نقوله من تلقاء أففسنا (إنه هو الحكيم الهليم) فيكون قوله حقا وفعله متقنا لا محالة . روى أن جبريل عليه السلام قال لها انظرى إلى سقف بنيتك فنظرت فإذا جنوعه مورقة مشمرة ولم تكن في سورة الحجر وإنما لم يذكر هينا اكتفاء بما ذكر هناك كا أنه لم يذكر هناك ما أنهم ملائكة أرسلوا لا هرة عليه السلام أيم المناح أنهم ملائكة أرسلوا لامر (في خطبكم) أى اثانكم الحطير الذي يعنون قوم لوط (لنرسل عليم) أى سائد الما أرسلنا إلى قوم مجرمين كي يعنون قوم لوط (لنرسل عليم) أى بعد ما قلبنا قراع وجعلنا عاليها سافلها حسيا فصل في سائر السور الكرية (حجارة من طين) أى طين متحجر عبد السحيل (مسومة) مرسلة من أسمت الماشية أى أرسلتها أو معلمة من المومة وقد مر تفصيله في سورة هود (عند ربك للمسرفين) المورين الحد وكاية من جهنه المومة وكان المنجور وقوله تعالى : (فأخرجنا) الح حكاية من جهنه المهورين الحد في الملامة وقد مر تفصيله في سورة هود (عند ربك للمسرفين) المحاورين الحد وكاية من جهنه المجاورين الحد في المعاور وقوله تعالى : (فأخرجنا) الح حكاية من جهنه المجاورين الحد في المعاور وقوله تعالى : (فأخرجنا) الح حكاية من جهنه المجاورين الحد في المعاور وقوله تعالى : (فأخرجنا) الح حكاية من جهنه

تمالى لما جرى على قوم لوط عليه السلام بطريق الإجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة وبين ابراهم عليه السلام من الكلام والفاء فصيحة مفصحة عن جل قد حذفت ثقة بذكرها في مواضع أخر كأنه قبل فباشروا ما أمروا به فأخرجنا بقولنا فأسر بأهلك النم ﴿ مَن كَانَ فِيهَا ﴾ أى فى قرى قوم لوط وإشهارها بغير ذكر لشهرتها ﴿ مَنَ المؤمنين ﴾ بمن آمن بلوط ﴿ فما وجدنا فيها غير بيت ﴾ أى غير أهل بيَّت ﴿ من المسلَّمين ﴾ قيل هم لوطَّ وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر ﴿ وتُركنا فيها ﴾ أى في القرية ﴿ آية ﴾ أى علامة دالة عل ما أصابهم من المذاب قيل هي تلك الأحجار أوَ صخر منصودفيها أو ماء منتن ﴿ للذِّين يخافون العذاب الآليم ﴾ أى من شأنهم أن يخافوه لسلامة فطرتهم ورقة قلوبهم دون من عداهم من ذوى القلوب القاسية فإنهم لا يعتدون بها ولا يعدونها آية ﴿ وَفَ مُوسَى ﴾ عطف على قوله تعالى وفي الآرضُ أو على قوله تعالى وتركنا فيها آيةً على معنى وجعلنا في موسى آية كقول من قال ه علفتها تبنا وما. بارداه ﴿إِذْ أُرسَلْنَامُ} قيل هو منصوب بآية وقبل بمعنوف أى كاثنة وقت إرسالنا وقبلَ يتركنا ﴿ إِلْهَ فرعون بسلطان مبين ﴾ هو ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرة ﴿ فَتُولَى بِرَكْنَه ﴾ أى فأعرض عَنْ الإيمان به وازور كقوله تعالى (وناًى بجانبه) وقيل فتولى بما يتقوى به من ملسكم وعساكره فإن الركن اسم لمنا يركن إليه الثبىء وقرىء بركنه بعنم البكاف ﴿ وَقَالَ سَاحَرَ ﴾ أَى هُو سَاحَرَ ﴿ أَوْ مِحْنُونَ ﴾ كَأَنَّهُ نَسَبُ مَا ظَهُر ۚ عَلَى يَدِيهِ علِّيه الصلاة والسَّلام من الحوارقالمجيبة إلى الجِّن وتردد فيأمه حصل باختياره وسميه أو بنيرهما.

﴿ فَأَخَذَنَاهُ وَجَنُودَهُ فَنَبَدْنَاهُ فِي الْهِ ﴾ وفيه من الدلالة على غاية عظم شأن القدرة الربانية ونهاية قاة فرعون وقومه مالا يخني ﴿ وهو ملم ﴾ أي آت بما يلام عليه من الكفر والطفيان والجلة حال من الضمير في فأخذناه ﴿ وفي عاد إذ أرسلنا عليم الربح العقم ﴾ وصفت بالعقم لأنها أهلكتهم وقطعت دارهم أو لاتنا لم بمتصون خيرا ما من إنشاء مطر أو القاح شجر وهي الشكباء

أو الدبور أو الجنوب (ما تلرمن شيء أنت عليه) أي جرت عليه (الإجملته كالرميم) هو كل مارم وبل و تفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك (و في ثمر د إذ قبل لهم بمتموا حتى حين) وهو قوله تمالى بمتموا في داركم ثلاثة أيام قبل قال لهم صالح عليه السلام تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد خد عمرة والله مناكب هو (فأخذتهم الصاعقة) قبل لما رأوا العلامات التي بينها صالح عليه السلام من اصفراد وجوهم واحمرادها وأسودادها عدوا إلى قتله عليه السلام فنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كان صحوة اليوم الرابع عليه السلام فنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كان صحوة اليوم الرابع تعنطوا و تدكفنوا بالأنطاع فأتهم الصياف فيلكوا وقرى، الصحة وهي المرة من الصحق (وهم ينظرون) إليها وبهاينونها (في استطاعوا من قبام) كقرله تعالى (فيا استطاعوا من قبام) كفرله تعالى (فيا استطاعوا من قبام) كفريه تعالى (فيا استطاعوا من قبام) كفريه تعالى (فيا ينتمون) بغيرم كا

و وقرم نوح) أى وأهلكنا قوم نوح فإن ما قبله يدل عليه أو واذكر و يجوز أن يكون معطوعا على على فى عاد ويؤيده القراءة بالجر وقبل هو معطوف على على فى عاد ويؤيده القراءة بالجر وقبل هو (إنهم كانوا قوما فاحذناه (من قبل) أى من قبل هؤلاء المبلكين ، والمهامى (والسماء بليناها بأيد) أى بقوة (وإقالموسون) لقادرون من الوسع بمعنى المثافة والموسع القادر على الإنفاق أو لموسعون السماء أوما ينها و وبين الارض أو الرزق (والارض فرشناها) مهدناها وبسطناها ليستقروا عليها (فنعم المماهدون) أى نيمن (ومن كل شيء) أى من الاجناس وألميل والنها والشمس والقمر والبر وابحر ونحو ذلك (لملكم تذكرون) أى فصائح المهادة والارض المهادة وأنه تلكل ورازقه وأنه المستحق المهادة وأنه المستحق المهادة وأنه قادل عليا : (ففروا إلى المهاد والذي والمادة المهادة الخيم فنعملوا بمقتضاه وقوله تعالى : (ففروا إلى القراء كما تدكرون) القدى مقدل نقول خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التاوين والشاء القدى مقدل نقول خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التاوين والشاء

إما لنرتيب الأمر على ماحكى من إثار غضبه الموجبة الفرار منها ومن أحكام رحمته المستدعية للفرار إليها كأنه قيل قل لهم إذا كان الامر كذلك فاهربوا إلى الله الذي هذه شئونه بالإيمان والطاعة كي تنجوا من عقابه وتفوزوا بثوابه وإما للعطف على جملة مقدرة مترتبة على قوله تعالى لعلسكم تذكرون كأنهقبل قل لهم فتذكروا فقروا إلى انه الخ ، وقوله تعالى ﴿ إِنَّى لَكُمْ مَنْهُ نَذْيَرُ مِبِينَ ﴾ تعليل للا مر بالفرار إليه تعالَى أو لوجوب الامتثال به فإن كونه عليه الصلاة والسلام منذرا منه تعالى موجب عليه عليه الصلاة والسلام أن يأمرهم بالفرار إليه وعليهم أن بمتثلوا به أى إنى لكم من جهته تعالى منذر بين كونه منذرا منه تعالى أو مظهر لما يحب إظهاره من العداب المنذر به وفي أمره تعالى للرسول صلى اقه عليه وسلم بأن يأمرهم بالحرب إليه تمالى من عقابه وتعليله بأنه عليه الصلاة والسلام ينذرهم من جهته تعالى لا من تلقاء نفسه وعد كريم بنجاتهم من المهروب وفوزهم بالمطلوب وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهُ إلها آخر ﴾ نهى موجب الفرار من سبب العقاب بعد الأمر بالفرار من نفسه كا يشعر به قوله تعالى ﴿ إِنْ لَكُمْ مَنْهُ ﴾ أي من الجعل المنهى عنه ﴿ نَذْيَرُ مِبِينَ ﴾ فإن تعلق كلة من بالإنذار مع كون صلته الباء بتضمينه معنى الإفرار يقال فر منه أى هرب وأفره غير. كأنه قبل وفروا من أن تجعلوا معه تعالى اعتقادا أر قولا إلها آخر وفيه تأكيد لمنا قبله من الآمر بالفرار من العقاب إليه تعالى لكن لا بطريق التكريركما قيل بل بالنهى عن سببه وإيحاب الفرار منه .

(كذلك) أى الأمر مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم له ساحرا أو بجنونا ، وقوله تعالى ﴿ ما أَنَّى الذين من قبلهم ﴾ النح تفسير له أى ما أتام ﴿ من رسول ﴾ من رسل الله ﴿ إلا قالوا ﴾ في حقه ﴿ ساحر أو بحنون ﴾ ولا سبيل إلى انتصاب السكاف بأنى لامتناع عمل ما بعدما النافية فيا قيلما ﴿ أَنُواصُوا بِهِ ﴾ إنكار وتعجيب من حالهم وإجماعهم على تلك السكلمة الشهية التي لا تبكاد تخطر ببال أحد من المقلاء فضلا عن التفوه بها أى أأوصى بهذا القول بعضيم بعضا حتى انفقوا عليه وقوله تعالى ﴿ بِل هم قوم طاغون ﴾

إضراب عن كون مدار اتفاقهم على الشر تو اصيهم بذلك وإثبات لكو نه أمرا أقدح من التو اصى وأشنع منه من الطفيان الشامل للسكل الدال على أن صدور تلك السكلمة الشنيعة عن كل واحد منهم بمقتضى جبلته الحبيئة لا بموجب وصية من قبلهم بذلك من غير أن يكون ذلك مقتضى طباعهم (فتول عنهم) فأعرض عن جدا لهم نقد كروت عليم اللاعوة فأبرا إلا الإباء (فا أنت بملوم) على النولى بعد ما بذلك الجمود وجاوزت في الإبلاغ كل حد معبود .

﴿ وَذَكَرَ ﴾ أَى افعل التذكير والموعظة ولا تدعهما بالمرة أو فذكرهم وقد حَدْف الصَّمير لظهور الأمر ﴿ فإن الذكرى تنفع المؤمنين ﴾ أى ألذين قدر الله تعالى إيمانهم أو الذين آمنواً بالفعل فإنها تزيدهم بصيرة وقُوة في البقين ﴿ وَمَا خَلَقَتَ الْجُنُّ وَالْأَنْسُ إِلَّا لِيَعْبِدُونَ ﴾ استثناف مؤكد للاُمر مقرر لمَنمون تعليله فإن كون خلقهم مغيا بعبادته تعالى ما يدعوه عليه الصلاة والسلام إلى تذكيرهم ويوجب عليهم التذكر والانعاظ والمل تقديم خلق الجن فىالذكر لتقدمه على خلق الإنس في الوجود ومعنى خلقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها ومتمكنين منها أتم استعداد وأكل تمكن مع كونها مطلوبة منهم بتنزيل ترتب الفاية على ما هي عُرة له منزلة ترتب الفرض على ما هو غرض له فإن استتباع أفعاله تعالى لغايات جليلة ءا لا نزاع فيه قطعا كيف لا وهي رحمة منه تعالَى وتفضل على عباده و إنما الذي لايليق بجنا به عز وجل تعليلها بالغرض يمنى الباعث على الفعل بحيث لولاه لم يفعله لإفعنائه إلى استكماله بفعله وهو الكامل بالفعل من كل وجه وأما بمعنى نهاية كالية يفضى إليها فعل الفاعل الحق فنيرمنني من أفعاله تعالى بل كلها جارية على ذلك المنهاج وعلى هذا الاعتبار يدور وصفه تمالى بالحكمة ويكني في تحقق معنى التعليل على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه أهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول االام وأما إرادة الفاعل لها فلبست من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخلف المراد عن الإرادة فإن تعوق البعض عن الوصول إلى الغاية مع تعاصد المبادىو تآخذ المقدمات الموصلة إليها لايمنع كونها غاية كما في قوله تعالى (كتاب أنزلناه إليك

لتخرج الناس من الظامات إلى النور) ونظائره وقيل المعنى إلا ليؤمروا بعبادتى كما فى قوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا) وقيل المرادسعداء الجنسين كما أن المراد بقوله تعالى (ولقد فرأنا لجهم كثيرا من الجن والإنس) أشقياؤهما ويتصده قراءة من قرأ وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين وقال مجاهد وأختاره البغوى معناه إلا ليعرفون ومداره قوله صلى اقه عليه وسلم فيما يحكه عن رب العزة كنت كنزا مخفيا فأحبب أن أعرف غلقت الخلق لأعرف ولمل السر فى التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق إطلاق اسم السبب على المسبب التلبيه على أن المعتبر هي المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلامفة ﴿ مَا أَرْبِدُ مَهُمْ مِنْ رَزْقَ وَمَا أَرْبِدُ أَنَّ يَطْعُمُونَ ﴾ بيان لكون شأنه تعالى مع عباده متعاليا عن أن يكون كشأن السادة مع عبيدهم حيث بملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معايشهم وتهيئة أرزاقهم أي ما أريد أن أمرنهم في تحصيل رزق ولا رزقهم بل أتفضل عليهم برزقهم وبما يصلحهم ويميشهم (١) من عندى فليشتغلوا بما خلقوا له من عبادتي (إن الله هو الرزاق) الذي يرزق كل ما يفتقر إلى الرزق وفيه تلويح بأنه غني عَنه وقرى. إنى أنا الرزاق ﴿ فو القوة المتين ﴾ بالرفع على أنه نمت الرزاق أو للنو أو خبر بمد خبر أو خُبر لمضمر وقرىء بالجرُّ على أنه وصف القوة على تأويل الاقتدار أ، الأند ،

(فإن للذين ظلموا) أى ظلموا أنفسهم بتعريضها للمذاب الحالد بتكذيبا وضعوا مكان التصديق تكذيبا ومكذب وصعوا مكان التصديق تكذيبا وهم أهل مكة (ذنوبا) أى نصيبا وافرا من العذاب (مثل ذنوب أصحابهم) مثل أنصياء نظرائهم من الآمم الهمكية وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدنوب وهو المنو المنابع المعلوء (فلا يستحيلون) أى لا يطلبوا من أن أعطى المجيء به يقال استحجله أى حثه على العجلة وأمره بها ويقال استحجله أى حثه على العجلة وأمره بها ويقال استحجل

⁽١) في ١١ : وعاصلت معاشتهم

أى حثه على العجة وأمره بها ويقال استعجله أى طلب وقوعه بالعجلة ومنه قوله تعالى (أنى أمر الله فلا تستعجلوه) وهو جواب لقولهم (متى هذا الوعد إن كنم صادقين) ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ وضع الموصول موضع ضعير مم تسجيلا عليم بما في حيز الصلة من الكفر وإشعارا بعلة الحسكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على أن لهم عدايا عظيما كما أن الفاء الأولى لترتيب النبي عن الاستعجال على ذلك ومن في قوله تعالى : ﴿ من يومهم الذي يوعون ﴾ للتعليل أى يوعدونه من يوم بدر وقيل يوم القيامة وهو الأنسب بعا⁽¹⁷⁾ في صدر في السورة الكريمة الآوية والأول هو الأوفق لما قبله من حيث أنهما من العذاب الدنيوى ، عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ والذاريات أعطاه الله تعلى عشر حسنات بعدد كل ربح هبت وجرت في الدنيا .

0 * 0

⁽١) في ١١ : وهو الأنسب ا

🚗 سورة الطور 🚁

مكية ، وآيها تسع أو ثمان وأربعون آية

(يسم اقه الرحمن الرحيم)

(والعاور) الطور بالسريانية الجبل والمراد به طور سينين وهو جبل عدن سمع فيه موسى عليه السلام كلام افته تعالى (وكتاب مسطور) مكتوب على وجه الانتظام فإن السطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد به القرآن أو الواح موسى عليه السلام وهو الأنسب بالعلور أوما يكتب فيه استمير لما يكتب فيه المختاب في استمير لما يكتب فيه المكتاب من الصحيفة وتشكيرهما التضغيم أوللإشمار بأنهما ليسا عا يتمارفه الناس الكتاب من الصحوب أى الكمبة وعمارتها بالحجاج والعهار والجماورين أو الليت المعمور) أى الكمبة وعمارتها بالحجاج والعهار والجماورين أو السقف المغراح وهو فى السياء الرابعة وعمارتها بالحجاج من الملائك (والسقف أى المعلوم) أى المعرب عن من الملائك (والسحور) أى المعرب المحيط أو الموقد من قوله تمالى (وإذا البحار سجرت) فالماد وهو البحر الهيط أو الموقد من قوله تمالى (وإذا البحار سجرت) فالماد وجم المناس وى أن الله تعالى يحمل البحار يوم القيامة تارا يسجر بها نار جبنم .

(أن عذاب ربك لواقع) أى لنازل حتما جواب للقسم وقوله تعالى و ماله من دافع) إما خبر ثان لأن أو صفة لواقع ومن دافع إما مبتدأ اللظرف أو مرتفع به على الفاعلية ومن مزيدة التأكيد وتخصيص هذه الامور بالإقسام بها لما أنها أمور عظام تغيه عن عظم قدرة الله تعالى وكال علمه وحكمته الدالة على إحاطته تعالى بتفاصيل أهمال العبادوضيطها الشاهدة بصدق أخباره التى من جملتها المحلة المقسم طيها وقوله تعالى (يوم تمور السهاء مورا) ظرف لواقع مبين المحكيفية الوقوع مني، عن كال هوله وفظاعته والمور الاضطراب والتردد في المحيفة الدور السهاء كما تدور الرحا المحاد السهاء كما تدور الرحا

وتتكفأ باهلها تكفؤ السفينة وقيل تختلف أجزاؤها (وتسير الجبالسيرا) أى تزول عن وجه الأرض فتسير هباء وتأكيد الفعاين بمصدريهما للإيذان يترابتهما وخروجهما عن الحدود المهودة أى مورا عجيبا وسيرا بديط لا يدرك كنهما .

ءاقبة المكذبين

﴿ فُويِل يُومُّنُدُ للسَّكَذِّبينَ ﴾ أى إذا وقع ذلك أو إذا كان الأمر كما ذكر فويل يوم إذ يقع ذلك لهم ﴿ الَّذِينَ مَ فَ خُوضَ ﴾ أى اندفاع عجيب فى الأباطيل والاكاذيب ﴿ يلعبون ﴾ يلمون ﴿ يوم يدءون إلى نار جهنم دها ﴾ أى يدفعون إلها دفعا عنيفا شديدا بأن تغل أيديهم إلىأعناقهم وتجمع نواصبهم إلى أقدامهم فينغموا إلى النار وقرى. يدعون من الدعاء فيكون دعا حالا بمعني مدعوعين ويوم إما بدل من يوم تمور أو ظرف لقول مقدر قبل قوله تمالى ﴿ هذه النار التي كنتم بها تمكذبون ﴾ أى يقال لهم ذلك ومعنى التكذيب بها تَكَذَيْهِم بالوحي النَّاطَق بها وقوله تَعالى ﴿ أَفْسَعَرَ هَذَا ﴾ توييخ وتقريع لهم حيثُ كَانُوا يَسْمُونُهُ سَحْرًا كَانُهُ قِيلَ كُنَّمَ تَقُولُونَ لَلْقُرْآنُ النَّاطَقَ بَهٰذَا سَحْ فهذا أيضاً سحر وتقديم الحبر لانه محط الإنكار ومدار التوبيخ ﴿ أَمَ أَنتُم لاتبصرون) أى أم أتم عى عن الخبر عنه كما كنتم عيا عن الخبر أوأم سدت أبصاركم كأسدت في الدنيا على زعمكم حيث كنتم تقولون (إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) ﴿ أَصَاوِهَا فَاصِيرُوا أَوْ لَاتَّصِيرُوا ﴾ أى ادخاوها وقاسوا شدائدها فافعلوا ما شَتْتُم من الصير وعسدمه ﴿ سُواهُ عَلَيْكُم ﴾ أي الأمران في عدمُ النفع لا بدفع العذاب ولا يتخفيفه وقولهَ تعالى ﴿ إِنَّا نُجْرُونَ ما كنتم تعملون ﴾ تعليل للاستواء فإن الجزاء حيث كان واجب الوقوع حبما كَأَنَّ الْصِبر وعدمه سواء في عدم النفع .

ماقبة المتقين

﴿ إِنْ النَّمْيِنُ فِي جِنَاتِ وَنَعِيمٍ ﴾ أي في أية جناتِ وأي نعيم على أب التنوينَ التفخيم أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمنقين علىأنه التنويع(فَا كبين) ناعين متلذذين ﴿ بِمَا آتَاهُمْ رَبِّهِم ﴾ وقرى. فكبين وقاكبون على أنه الحبر والظرف لفو متعلَّق بالخبر أو خبر آخر ﴿ وَوَقَامُ رَبُّهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمُ ﴾ عطف على آ تاهم على أن ما مصدرية أو على خَبر إن أو حال بإضبار قد إما من المستكن في الحبر أو في الحال وإما من فاعل أني أومن مفعوله أو منهما وإظهار الرب في موقع الإضبار مضافا إلى ضميرهم التشريف والتعليل (كلو أ وأشربوا) أى يقال لهم كلوا واشربوا أكلا وشربًا ﴿ هَنيْنَا ﴾ أو طعاما وشرابًا هنيئاً وهو الذي لاتنغيص فيه ﴿ بِمَا كُنتُم تَصَلُونَ ﴾ يسيَّبُه أو بمقابلته وقيل البـاء زائدة وما فاعل هنيئاً أيَّ هناكم ما كنتم تعملون أي جزاؤه ﴿ مَسَكُمُينَ عَلَى سرر مصفوفة) مصطفة ﴿ وَرُوجِنَامُ بَحُورَ عَيْنَ ﴾ وقرىء بحور عين على إضافة الموصوف إلى صفته بالتأويل المشهور وقرى. بعين عين والباء مع أن الذويج بما يتعدى إلى مفعولين لما فيه من معنى الوصل والإلصاق أو السببية إذ آن آ⁽¹⁾ المنى صير ناهم أزواجاً بسبهن فإن الزوجية لاتتحقق بدون انضهامهن آليهم وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إلح كلام مستأنف مسوق لبيان حال طائفة من أهل الجنة إثر بيان حال الـكل وهم الذين شاركتهم ذريتهم في الإيمان وهو مبتدأ خبره ألحقنا بهم وقوله تمالى ﴿ وَاتَّبَعْتُهُمْ فَرَيْتُهُمْ ﴾ عطف على آمنوا وقيل اعتراض وقوله تعالى ﴿ بِإِيمَانَ ﴾ متعلق بالاتباع أى البعتهم ذريتهم بإيمان في الجلة قاصر عن رتبة لرَّمان الآباء واعتبار هذا القيد للإيذان بثبوتُ الحكم في الإيمان الكامل أصالة لا إلحاقا وقرىء فرياتهم للسالغة في الكاثرة وذريأتهم بكسر الذال وقرىء وأتبعناهم ذرياتهم أى جعلناهم تابعين لهمفالإيمان

⁽١) مقطت من ط،

وقرىء أتبعتهم ﴿ أَلِحْتَنَا بِهِم ذِريتِهم ﴾ أى فى الدرجة كما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال إنه تَعالى يرفع ذرية المؤمن فى درجته وإن كانوا دونه لتقر بهم عينه ثمُ تلا هذه الآية ﴿ وَمَا أَلْتَنَامَ ﴾ وما نقصنا الآباء بهذا الإلحاق ﴿مرَ عملهم) من ثواب عملهم (من شيء) بأن أعطينا بعض منوباتهم أبناءهم فتنقص شربتهم وتنحط درجتهم وإنما رفيناهم إلى منزلتهم بمحض التفعنل والإحسان وقرىء ألتناه بكسر اللام من ألت يألت كعلم بعلم والاول كعرب يضرب ولتناهم من لات يليت وآلتناهم من آلت يؤلت وولتناهم من ولت يلت والكل يمني واحدهذا وقدقيل الموصول معطوف على حور والمعنى قرناهم بالحور وبالذين آمنوا أى بالرفقاء والجلساء منهم فيتمتعون تارة بملاعبة الحور وأخرى بمؤانسة الإخوان المؤمنين وقوله تعالى واتبعتهم صلف على زوجناهم وقوله تمالى بإعمان متعلق بما بعده أى بسبب إعان عظيم رفيع الحل وهو إعان الآباء ألحقنا بدرجاتهم ذريتهم وإن كانوا لايستأهلونها تفضلا عليهم وعلى آبائهم ليتم سرورهم ويكمل نعيمهم أو بسبب إعان دانى المنزلةوهو إعان المنوية كا نه قيل بشيء من الإيمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء ألحقناهم بهم ﴿ كُلُّ امرى، بما كسب رهين ﴾ قيل هو فعيل بمعنى مفعول والمعنى كل أمرىء مرهون عند الله تعالى بالعمل الصالح فإن عمله فسكه وإلا أهلسكه وقيل بمعنى الفاعل والمعنى يقتضي عدم المفارقة بين المرء وعمله ومن ضرورته أن لاينقص من ثواب الآباء شيء فالجلة تعليل لما قبلها .

و أمددناهم بما كمة ولحم ما يشتهون ﴾ وزدناهم على ما كان لهم من ميادى التنم وقتاً فوقتاً ما يشتهون من فنونالنهاه (٢٠ وألوان الآلاد (يتتازعون فيها ﴾ أى يتماطون فيها م وجلساؤهم بكال رغبة واشتياق كما يفيء عنه التعبير عن ذلك بالتنازع ﴿ كَاسًا ﴾ أى خمراً تسمية لها باسم علما ﴿ لا لغو فيها ﴾

⁽١) في ١١ : من فنون النعم

أى في شربُها حيث لا يشكلمون في أثناء الشرب بلغو الحديث وسقط الكلام ﴿ وَلَا تَأْنِيمٍ ﴾ وَلَا يَضَاوِنَ مَا يَؤْتُم بِهِ فَاعْلَهُ أَى يُنْسِبُ إِلَى الْإِثْمُ لَوْ فَعْلَهُ فَى دَأَر السَّكَلِيفُ كَمَا هُو ديدن المنادمين في الدنيا وإنما يسْكَلُّمُون بالحُـكُم وأحاس الكلام ويفعلون ما يغمله الكرام وقرى. لا لغو فيهـا ولا تأثيم بالفتح (ويطوف عليهم) أى بالكأس (غلمان لهم) أى تماليك مخصوصون بهم وقيل همُ أولادهم أأنين سبقوهم ﴿ كَأَنَّهُم لُؤلُو مَكْنُونَ ﴾ مصون في الصدف من بياضهم وصفائهم أو عزون لاَّنَّه لا يخزن إلا الثمين الغالمالقيمة قيل لقتادة. هذا الحادمُ فكيف المخدوم؟ فقال : قال رسول لله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أن فعنل المخدوم على الحادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب(١) وعنه عليه الصلاة والسلام إن أدنى أها الجنة منزلة من ينادى الخادم من خداءه فيجيبه ألف بيابه لبيك لبيك (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ أي يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عنَ أحواله وأعاله فيكون كل بعض سائلا ومسؤلا لا أنه يسأل بعض معين منهم بعضاً آخر معينا ﴿ قَالُوا ﴾ أى المستولون وهم كل واحد منهم في المقيقة ﴿ إِنَا كُنَا قَبِلَ ﴾ أي فَ الدنيا ﴿ فِي أَهْلُنَا مِشْفَقِينَ ﴾ أرقاء القارب خانفين من عصيان افته تمالى ممتنين بطاعته أو وجلين من العاقبة ﴿ فَنَ اللَّهُ عَلَيْنًا ﴾ بالرحمة أو النوفيق للحق ﴿ وَوَا نَا عَدَابِ السَّمُومُ ﴾ عذاب النَّار النافذة في المسَّام نفوذ السموم وقرى. ووقالنا بالتشديد ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبِلِ نَدَعُومَ ﴾ أى نمبده أو نسأله الوقاية ﴿ إِنَّهُ هو البرك المحسن ﴿ الرحيم ﴾ الكثير الرحمة الذي إذا عبد أثاب وإذا سُثل أجاب وقرى. أنه بالفتح بمعنى لانه ﴿ فَلْحَكُمْ ﴾ فاثبت على ما أنت عليه من الله كير؛ بما أنزل إليك من الآيات والذكر الحكيم ولا تمكترت بما يقولون ما لا خير فيه من الأباطيل.

(1) أخرجه أحمد في السند عن قتاده .

⁽٢) أخرجه السيوطى في البدور الساقرة باب نعيم أهل الجنة .

ردأباطيل الكفار

﴿ فَا أَنْتَ بَعْمَةً رَبُّكُ ﴾ بحمده وإنعامه بصدق النبوة ورجاحة العقل ﴿ بِكَاهَنِ وَلَا مِجْنُونَ ﴾ كَا يَقُولُونَ قَاتَلُهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفِّكُونَ ﴿ أُمْ يَقُولُونَ شَاعَر نتربص به ريب المنون ﴾ وهو ما يقلق النفوس ويشخص بَّها من حوادث الدهر وقيل المنون الموتَّ وهو في الأصل فعول من منه إذا قطعه لأن الموت قطوع أى بل أيقولون ننتظر به نوائب الدهر ﴿ قُلْ تُرْبِصُوا فَإِنَّى مُعْمَمُ مِنْ المتربصين ﴾ أثربص هلا كـكم كما تتربصون هلاكي وفيه عدة كريمة بإهلاكهم ﴿ أَمْ تَأْمَرُهُمْ أَحَلَامُهُمْ ﴾ أي عُقولُهُم ﴿ بِهِذَا ﴾ أي بهذا التناقض في المقال فإنَّ الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر في الأمور والمجنون منطبي عقله مختل فكره والشاعر ذو كلام موزون متسق غيل فكيف يحتمم أوصاف هؤلاء فيواحد وأمر الاحلام يذلك بجاز عن أدائها إليه ﴿ لَمْ هُمْ قُومَ طَاعُونَ ﴾ مجاوزون ألحدود في المكابرة والعتاد لا يحومون حولَ ألرشد والسداد ولذلك يقولون ما يقولون من الأكاذيب الحارجة عن دائرة العقول والظنون وقرى. بل هم ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقُولُهُ ﴾ أَى اختلقه من تلقاء نفسه ﴿ بَلَ لَايُؤْمِنُونَ ﴾ فَلَكَفُرهِ وعنادهِ يرمون بهذه الآباطيل التي لا يخني على أحد بطلانها كيف لاوما رسول الله صلى اقه عليه وسلم إلا واحد من العرب فكيف أتى بما عجر عته كافة الآمم من المرب والعجم .

﴿ فَلِمَاتُوا أَعِدِينَ مُنْكُ ﴾ مثل ألقرآن في النعوت التي استقل بها من حيث النظم ومن حيث المعنى ﴿ إِن كَانُوا صَلَّدَقَعُنَ ﴾ فيا زعموا فإن صدقهم في ذلك يستدعى قدرتهم على الإنبان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في اللبرية والعربية مع ما بهم من طول المارسة الخطب والآشمار وكثرة المراولة لآساليب النظم والنثر والمبالئة في حفظ الوقائع والآيام ولا ريب في أن القدرة على الشيء من موجبات الإنبان به ودواعى الآمر بذلك ﴿ أَمْ تَعْلَمُوا مَن غير عدي ومقدر وقبل أم خلقوا من غير الديع من غير محدي ومقدر وقبل أم خلقوا من أبحل لا شيء هن وعلاء وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّوْنَ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن وعلاء وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّفْنَ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن وعلاء وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّفْنَةُ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن وعلاء وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّفْنَةُ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن وعلاء وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّفُونَ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن عبد عليه وجزاء ﴿ أَمْ عَلَمُ النَّفُونَ ﴾ لا نفسهم أم خلقوا من أبحل لا شيء هن عبد عليه وجزاء ﴿ لَا لَنْهُ عَلَمُ اللّهُ النّهُ اللّهُ النّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

فاذاك لا يعبدون اقد سيحانه ﴿ أَم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقدن ﴾ أى إذا سئلوا من خلف كم وخلق السموات والآرض قالوا الله وهم غير موقفين عالوا وإلا لما أعرضوا عن عبادته ﴿ أَم عندهم خوائن ربك ﴾ أى خوائن رزقه ورحمته سقى يرزقوا النبوة من شاءوا ويمسكوها عمن شاءوا أو أعندهم خوائن علمه وحكمته حتى يحتاروا لها من اقتصت الحكة اختياره ﴿ أَم هم المسيطرون ﴾ أى الفالبون على الأمور يدبرونها كيفها شاءوا حتى يدبروا أمر الربوبية ويبنوا الأمور على إدادتهم ومشيتهم وقرى المصيطرون بالصادلكان الطاء ﴿ أَم هم سلم ﴾ منصوب إلى الساء ﴿ يستمعون فيه ﴾ صاعدين إلى كلام اللائك وما يوحى إليهم من علم الفيب حتى يعلموا ما هو كائن من الامور التي يتقولون فها رجما بالفيب ويعلقون بها أطاعهم الفارغة ﴿ فليأت مستمهم بسلطان مبين ﴾ بحجة وأضحة تصدق استاعه .

﴿ أَم لَهُ البِّنَاتُ وَلَـكُمُ البِّنُونَ ﴾ تسفيه لهم وتركيك لمقولهم وأيذان بأن من حذا رأيه لا يكاد يعد من المقلاء فضلا عن الترق إلى عالم الملسكوت والتعلم على الاسرار الفيية والالتفات إلى الحطاب لتشديد مافى أم المنقطمة من الإنكار والتو يبخ .

(أم تسالهم أجرا) رجوع إلى خطابه عليه العسلاة والسلام وإعراض عنهم أى بل أنسالهم أجرا على تبليغ الرسالة (فهم) الذلك (من مغرم) من النزام غرامة فادحة (متقلون) محملون الثقل فلالك لا يتبعو نك (أم عندهم النيب) أى اللوح المحفوظ المثبت فيه النيوب (فهم يكتبون) ما فيه حتى يسكلموا ف ذلك بنغى أو إثبات (أم يريدون كيدا) هو كيدهم برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (فالدين كدروا) هم المذكورون ووضع الموصول موضع ضميرهم التسجيل عليهم بما في حير العبلة من الكفر وتعليل الحسم به أو جميع الكفرة وهم داخلون فيهم دخولا أوليا (هم المكفروه وهو ما أصابهم يوم بدر أو هم المغلوبون في وباله لا من أرادوا أن يكيدوه وهو ما أصابهم يوم بدر أو هم المغلوبون في

الكيد من كايدته فكدته (أم لهم إله غير الله) يعينهم ويحرسهم من عذا به (سبحان الله عما يشركون) أى عن إشراكهم أو عن شركة مايشركونه (وإن بروا كسفا) تعلمة (من الساء ساقطا) لتعذيبهم (يقولوا) من فرط طفيانهم وعنادهم (سحاب مركوم) أى هم في الطفيان بحيث لو أسقطناه عليهم حسبا قالوا أو تسقط الساء كا زعمت علينا كسفا لقالوا هذا سحاب تراكم بعضه على بعض يمطرنا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب (فدرهم حتى يلاقوا) وقرى، حتى يلقوا (يومهم الذي فيه يصعقون) على البناء للمفمول من صمقته الساعقة أو من أصمقته وقرى، يصعقون به على البناء وهو يوم يصديم الصحقة بالفتل يوم بدر لا النفخة الأولى كا قبل إذ لا يصعق عبا إلا من كان حيا حيئتذ ولان قوله تعالى:

(يوم لاينني عنهم كيدهم شيئاً) أى شيئاً من الإغناء بدل من يومهم ولا يخفى أن التعرض لبيان عدم ضع كيدهم يستدى استماهم إله طمعاً فى الانتفاع به وليس ذلك إلا ما دبروه فى أمره صلى أفد عليه وسلم من الكيد الدى من جملته مناصبهم يوم بعر وأما النفخة الأولى فليست ما يجرى في مدافعته الكيد والحيل وقيل هو يوم موتهم وفيه ما فيه مع ما تأباه الإصافة المنبئة عن اختصاصه بهم (ولا هم ينصرون) من جهة النير فى دفع العذاب عنهم (ولا هم ينصرون) من جهة النير فى دفع العذاب عنهم قبل أى وإن لمؤلاء الظلمة (عنابا) آخر (دون ذلك) دون ما لا قوم من القتل أى وإن لمؤلاء الظلمة (عنابا) آخر (دون ذلك) دون ما لا قوم من القتل أى قبله وهو القعط الذي أصابهم سبع سنين أو وداءه كافى قوله :

ه تريك القذى من دونها ه

وهو عذاب القبر وما بعده من فنون عذاب الآخرة وقرى. دون ذلك قريبا ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ أن الآمر كما ذكرنا وفيه إشارة إلى أن فيهم من يعلم ذلك وإنما يعمر على الكفر عنادا أو لايعلمون شيئاً أصلا . (واصد لحكم ربك) بإمهالهم إلى يومهم الموعود وإبقائك فها بينهم مع مقاساة الآحران ومعاناة الهموم (فإنك باعيننا) أى فى حفظنا وحمايتنا عين تراقبك ونكاؤك وجمع المين لجمع الصنعية والإيذان بغاية الاعتناء الحفظ (وسبح) أى زهه تعالى عالا يليق به ملتبسا (يحمد ربك) على نمائه الفائة المحصر (حين تقوم) من أى مكان قت قال سعيد بن جبير وعطاء أى قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك وقال ابن عباس رضى الله عنها معناه صل قد حين تقوم من منامك وقال الصحاك والربيم إذا قت إلى السحاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وقال المنحاك والربيم إذا قت إلى السحاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك و تبارك اسمك و تعالى جدك و لا إله غيرك

(ومن الليل فسبحه ﴾ إفراد لبعض الليل بالتسبيح لما أن العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرياء كما يلوح به تقديمه على الفسل (وإدبار النجوم ﴾ أى وقت إدبارها من آخر الليل أى غيبتها بعنو، الصباح وقيسل التسبيح من الليل صلاة الشفاءين وإدبار النجوم صلاة الفجر وقرى أدبار النجوم بالفتح أى في اعقابها إذا غربت أو خفيت. عن النبي عليه الصلاة والسلامهن قرأسورة والملوركان حقا على الله تعالى أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه في جنته .

جي سورة والنجم ہے۔ مكية ، وآيها إحدى أو اثنتان وستون ﴿ بسم أفه الرحمن الرحيم ﴾

(والنجم إذا هوى) المراد بالنجم إما الثربا فإنه اسم غالب له أو جنس النجوم وبهويه غروبه وقبل طلوعه يقال هوى هويا بوزن قبول إذا غرب وهويا بوزن دخول إذا علا وصعد وأما النجم من نجوم القرآن فهويه نروله والعامل في إذا فعل القسم فإنه يمني مطلق الوقت منسلخ من ممني الاستقبال كما في قوالك آتيك إذا احر البسر وفي الإقسام بذلك على نراهته عليه الصلاة والسلام عن شائبه الصلال والفواية من البراعة البديمة وحسن الموقع ما لاغاية وراه أما على الأولين فلان النجم الما الدنيا

دفاع عن الني صلى الله عليه وسلم

(ما صل صاحبكم) أى ما عدل عن طريق الحق الذى هو مسلك الآخرة وما غوى ﴾ أى وما اعتقد باطلا قعل أى هو فى غاية الهدى والرشد وليس عا تتوهمونه من الصلال والغواية فى شى. أصلا وأما على الثالث فلانه تنويه بشأن القرآن كما أشير إليه فى مطلع سورة يس وسورة الزخرف وتنبيه على مناط اهتدائه عليه الصلاة والسلام ومدار رشاده كأنه قيل والقرآن الذى هو علم فى الهداية إلى مناهج الدينومسائك الحقماصل صاعم تحديد السلاة والسلام وما غوى والخواب لقريش وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنو أن صاحبيته لهم للإيذان بوقوفهم على تفاصيل أحواله الشريفة وإحاطتهم خبرا ببراءته عليه المسلاة والسلام ما ننى عنه بالكلية وباتصافه عليه المسلاة والسلام بقاية الهدى هو الشارع ما ننى عنه بالكلية وباتصافه عليه المسلاة والسلام بقاية الهدى هو الشارع ما ننى عنه بالكلية وباتصافه عليه المسلاة والسلام بقاية الهدى على الوجه الآخير ظاهر المطيمة العارب شاوع المقوى على الوجه الآخير ظاهر المطيمة العارب الأحداث المقوى على الوجه الآخير ظاهر

وأما على الأولين فلأن النجم لا يمتدى به السارى عند كونه فى وسط السياء ولا يمثم المشرق من المغرب ولا الشيال من الجنوب وإنما يهتدى به عند هبوطه أو صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة لما سيحكى من تدلى جبريل من الأفق الاعلى ودنوه منه عليهما السلام هذا هو اللائق بشأن التنزيل الجليل وأما حمل هريه على انتقاره يوم القيامة أو على انقضاض النجم الذى يرجم به أو حمل النجم على النبات وحمل هويه على سقوطه على الآرض أو على ظهوره منها فيا لا يناسب المقام .

وما ينطن عن الهوى ﴾ أى وما يصدر نطقه بالقرآن عن هواه ورأيه أصلا فإن المراد استمرار نني النطق عن الهوى لا نفى استمرار النطق عنه كمام مراوا.

(إن هو) أى ما الذى يتطق به من القرآن (إلا وحى) من الله تعالى وقوله تعالى (يوحى) صفة مؤكدة لوحى (افعة لاحتال الجماز مفيدة للاستمرار التجددى (علمه شديد القوى) أى ملك شديد قواه وهو جبريل عليه السلام فإنه الواسطة في إبداء الحوارق و ناهيك دليلا على شدة قوته أنه قلع قرى قوم ثم قلبها وصاح بشود صيحة فأصبحوا جاتمين وكان هبوطه على الآنبياء وصعوده في أسرع من رجعة الطرف (ذو مرة) أى حصافة في عقله ورأيه ومتانة في أسرع من رجعة الطرف (ذو مرة) أى حصافة في عقله ورأيه ومتانة في دينه (فاسترى) حطف على علمه بطريق التفسير فإنه إلى قوله تعالماأو حي بيان لكيفية التعليم أى فاستقام على صورته التى يتمثل بها كلما هبط بالوسى وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التى جبل عليا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التى جبل عليه والسلام من المغرب وماذ الأفق غير رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرل جبريل عليه السلام في صورته الكدمين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عن وجبريل عليه السلام في صورته الكدمين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عن وجبه المحافية والسلام في صورته الكدمين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عن وجها يحسح القبار عليه السلام في صورته الكدمين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عليه السلام في صورته الكومين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عليه السلام في صورته الكومين فضمه إلى نفسه وجعل يحسح القبار عن وجه المنه عليه الصلاق السلام في صورته الكومين فسيمه والمنا عليه الصلاق الله عليه الصلاة والسلام في صورته الكومين فسيمه والمنه عليه الصلاق السلام في صورته الكومين فسيمه المنه عليه الصلاق السلام في صورته الكومين فسيمه وعليه المستورة الكومين في وحيا المنافقة عليه السلام في صورته الكومين في وحياء المنافقة عليه السلام في المنافقة عليه المسلام في المنافقة عليه المسلام في المنافقة عليه وسلم المنافقة عليه المسلام في المنافقة عليه السلام في المنافقة عليه المسلام المنافقة عليه المنافقة عليه المسلام المنافقة عليه المسلام المنافقة عليه المسلام المنافقة عليه المنافقة عليه المنافقة عليه المنافقة عليه المنافقة عليه المنافقة عليه المنافقة عليه

⁽١) أخرجه الدازقطني والطبراني في الأوسط عن جابر وأبي هربرة

والسلام فإنه رآه فيها مر تين مرة فى الارض ومرة فىالسماء وقبل استوى بقوته على ما جعل له من الآمر وقبله تعالى ﴿ وهو بالآفق الآعلى ﴾ أى أفق الشمس حال من فاعل استوى ﴿ ثم دفا ﴾ أى أداد الدنو من النبى عليهما الصلاة والسلام ﴿ فتدلى ﴾ أى استرسل من الآفق الآعلى مع تعلق به فدفا من النبى يقال تدلت الشمرة ودلى رجليه من السرير وأدلى دلوه والفوالى الثمر المعلق ﴿ فكان ﴾ أى مقدارهما فإن القاب والقيب والقاد والقيد والقيس المقدار وقبل فكان جبريل عليه السلام كما في ولك هو منى معقد الإذار ﴿ أو أدنى ﴾ أى على تقدير كم كا فى قوله تعالى أو يردون والمراد تمثيل ملك الاتصال وتحقيق استاعه كما أوسى إليه بنغى المعد الملبى .

(فأوحى) أى جبريل عليه السلام (إلى عبده) عبد الله تعالى وإضاره قبل الذكر لفاية ظهوره كما في له تعالى (ما ترك على ظهرها) (ما أوحى) أى من الأمور العظيمة التى لا تنى بها العبارة أو فأوحى الله تعالى حيثة بواسطة جبريل ما أوحى قبل أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك (ما كذب الفؤاد) أى فؤاد محد عليه الصلاة والسلام (ما رأى) أى ما رآه يبصره من صورة جبريل عليهما السلام أى ما قال فؤاد لما كذب لأنه عرف بقله كا ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لسكان كاذبا لأنه عرف بقله كا على ما يرى) أى أتسكذبونه فتجادلونه على ما يراه معاينة أو أبعد ما ذكر من أحواله المنافة المهاراة تمارونه من المراء وهو الملاحاة والمجادلة واشتقاقه من مى النافة كأن كلا من ماريته فريته ولما فيه من معنى الطبة عدى بعلى كما يقال فضورته في المراء من ماريته فريته ولما فيه من معنى الطبة عدى بعلى كما يقال والمعتدونه من مراء حقه إذا جعده (ولقد فقيت في كما والمؤلفة المراء من ماريته فريته ولما في صورته مرة أخرى من النزول نصورته مرة أخرى من النزول نصب الظرف الذي هو مرة لأن الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي هو مرة لأن الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي هو مرة لأن الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي هو مرة الأن الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي هو مرة الأن الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي الفعلة اسم المرة من الفعل نصب الغرف الذي المناه المراه من المناه المناه المها المرة من الفعل المسبت الذي المناه الميسرة المن الناه الميله المرة من الفعل المناه المياه الفعلة المياه ال

خكانت في حكها وقبل تقديره ولقد رآه نازلا زلة أخرى فنصبها على الممدر ﴿ عند سدرة المنتهى ﴾ هي شجرة نبق في السهاء السابعة عن يمين العرش تُمرها كَقلال هجر وورقها كآذان الغيول تنبع من أصلها الآنهار التي ذكرها الله تعالى فى كتابه يسير الراكب فى ظلما سبعين عاما لا يقطعها والمنتهى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها في منتهى الجنة وقبل إليها ينتهى علم الحلائق وأعمالهم ولا يعلم أحدما وراءها(١) وقيل ينتهي إليها أرواح الشهداء وقيل ينتهي إليها ما يبط من فوقها ويصعد من تحتها قيل إضافة السدرة إلى المنتهى إما إضافة الثي. إلى مكانه كقواك أشجار البستان أ و إضافة المحل إلى الحال كقواك كتاب الفقه والتقدير سدرة عندها متهى علوم الخلائق أو إضافة الملك إلى المالك على حذف الجار والمجرور أى سدرة المنتهى إليه وهو الله عز وجل قال تعالى إلى ربك المنتهى ﴿ عندها جنة المـأوى ﴾ أى الجنة التي يأوى إليها المتقون أو أرواح الشهداء والجلة حالية وقيل الآحسن أن يكون الحال هو الظرف وجنة المـأوى مرتفع به على الفاعلية وقوله تمالى ﴿ إِذْ يَنْشَى السدرة ما ينشي ﴾ ظرف زمان لرآه لا لمـا بعده من الجلة المنفية كما قَيل فإن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها والغشيان بمعنى التغطية والسنز ومنه الغواشي أو بمعنى الإتيان يقال فلان ينشانى كل حين أى يأتيني والأول هو الآليتي بالمقام وفي إبهام ما يغشى من التفخيم ما لا يخنى وتأخيره عن المفعول للتشويق إليــهُ أى ولقد رآه عند السدرة وقت ما غضها ما غضها عا لا يكتنبه الوصف ولا يق به البيان كيفا ولاكما وصيغة المعيارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها إليديمة وللإيذان باستمرار النشيان بطريق النجدد وقيل يغشاها الجم النفير من الملائكة يعبدون الله تعالى عندها وقيل يزورونها متبركين بها كما يزور الناس العكمة وقيل ينشاها سبحات أنو ار الله عر وجل حين يتجلى لها كما تجلى للجبل لحكمًا كانت أقرى من الجبل وأثبت حيث لم يصما ما أصابه من الدك وقبل

⁽١). أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة .

ينشاها فراش أو جراد من ذهب وهو قول ابن عباس وابن مسعود والضحاك وروى عن النبي صلى اقد عليه وسلم أنه قال رأبت السدرة ينشاها فراش من ذهب ورأبت على كل ورقة ملكا قائما يسبح اقد تعالى وعنه عليه الصلاة والسلام يغشاها رفرف من طير خضر (١) ﴿ ما زائح البصر ﴾ أى ما مال بصر رسول اقد صلى اقد عليه وسلم عما رآه ﴿ وما طنمى ﴾ وما تجاوزه مع ما شاهد هناك من الأمور المجيبة المذهلة ما لا يحصى بل أنبته إثباتا صحيحا متيقنا أو ما عدل عن رؤية المجائب التي أمر برؤيتها ومكن منها وما جاوزها .

﴿ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ أى واقه لقد رأى الآيات الى هى كبرأها وعظاها حين عرج به إلى السلم فأرى من عجائب الملك والملكوت مالا يحيط به نطاق العبارة ويجوز أن تكون الكبرى صفة للآيات والمفعول محذوف أى شيئًا عظما من آيات ربه وأن تكون من مزيدة .

توبيخ الكفار

﴿ أَفَرَأَيْمَ اللات والعرى ومناة الثالثة الآخرى ﴾ هي أصنام كانت لهم فاللات كانت المقيف بالطاقف وقبل لقريش بنخلة وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها ويطوفون بها وقرى. بتشديد التاء على أنه اسم فاعل اشتهر به رجل كان يلت السمن بالزيت ويطعمه الحاج وقبل كان يلت السويق بالطائف ويطعمه الحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وقبل كان يجلس على حجر فلما مات سمى الحجر باسمه وعبد من دون اقد وقبل كان الحجر على صورته والدى تأنيث الأحركانت لفعلمان وهي سحرة كانوا يعبدونها فيمث رسول الله صلى الله عليه وسلم عالد بن الوليد فقطمها غرجت منها شيطانة ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تبولول فجل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها واضعة يدها على رأسها وهي تبولول فجل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها

⁽١) انظر الدر المتور السيوطي .

لها خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك العرى ولن تعبد أبدا ^(١) ومناة صخرة لهذيل وخزاعة وقيل لثقيف وكأنها سميت مناة لأن دماء النسائك تمني عندها أى تراق وقرى. ومناة وهي مفعلة من النوء كأنهم كانوا يستمطرون عندها الانواء تبركا بها والآخرى صفة ذم لها وهي المتأخرة الوضيعة المقدار وقد جوز أن تكون الاولية والتقدم عندهم للات والعزى ثم أنهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم لها يقولون إن الملائكة وتلك الاصنام بنات الله تعالى الله عنذلك علوا كبيرا فقيل لهم توبيخا وتبكيتا أفرأيتم الخ والهمرة للإنكار والفاء لتوجيه إلى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شئون آفه تعالى المنافية لما غاية المنافاة وهي قلبية ومفعو لها الثانى عنوف لدلالة الحال عليه فالمعني أعقيب نماسممتم من آثار كمال عظمة الله عز وجل فى ملكه وملكوته وجلاله وجبروته وأحكام قدرته ونفاذ أمره في الملآ الآعلى وما تحت الثرى ومايينهما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها وقامتها بنائله تعالى وقبلالمنىأفر أيتم هذه الأصنام مع حقارتها وذلتها شركاء الله تعالى مع ما تقدم من عظمته وقيل أخبرونى عن آلَمْتُكُمْ هَلَ لَهَا شِيءَ مِن القدرة والعظَّمة التي وصف بها رب العزة في الآي السابقة وقيل المعنى أظننتمأن هذه الاصنام التى تعبدنها تنفعكم وقيل أظننتم أنها تصفع لـكم في الآخرة وقيل أفرأيتم إلى هذه الاصنام إن عبدتموها لا تنفعكم وإنّ تركتموها لا تضركم والأول هو الحق كا يشهد به قوله تعالى :

﴿ أَلَكُمْ الذَكُرُ وَلَهُ الْأَنْ يُ سَهَادَة بِينَة فَإِنّه تُو بِيغَ مِنْي عَلَى النّو بِيغَ الأول وحيث كان مداره تفصيل جا نبأ نفسهم على جنا به تعالى بنستهم إليه تعالى الإناشيم اختيازهم لا نفسهم الذكور وجب أن يكون مناط الأول نفس تلك النستة حتى يتسنى بناء النّوبين الثانى عليه وظاهر أن ليس في شيء من التقدير انت المذكورة من تلك النّسبة عين ولا أثر وأما ما قيل من أن هذه الجلة مفعول ثان المروية وخلوها عن العائد إلى المفعول الأول لما أن الأصل أخبروني أن اللات والعرى ومناة ألكم

⁽١) انظر السيوطي في الدر المنثور .

الذكر وله هن أى تلك الأصنام فوضع موضعا الأثنى لمراعاة الفواصل وتحقيق مناط التوييخ فمع ما فيه من التمحلات التي ينبغى تنزيه (ساحة)^(١) التنزيل عن أمنالها يقتضى اقتصار التوييخ على ترجيح جانبهم الحقير على جناب الله المرزر الجليل من غير تعرض التوييخ على نسبة الولد إليه سبحانه.

﴿ تَلُّكُ ﴾ إشارة إلى القسمة المنفهمة من الجلة الاستفهامية ﴿ إِذا قسمة صيرى ﴾ أي جائرة حيث جعلتم له تعالى مائستنكفون منه وهي فعلَ من الضير وهو الجور لكنه كسر فاؤه لتسلم الياء كما فعل في بيض فأن فعلى بالكسر لم يأت في الوصف وقرىء ضَّازي بالهمزة عن ضأزه إذا ظلمه على أنه مصدرٌ نست وقرىء ضيرى إما على أنه مصدر وصف به كمدعوى أو على أنه صفة كسكرى وعطشى ﴿ إِن هَى ﴾ الضمير للأصنام أي ماالاصنام باعتيارالألوهية التي يدعونها ﴿ إِلاَّ أَسِماء ﴾ محصنة ليس تحتُّها عا تني. هي عنه من معني الألوهية شيء ما أصلاً وقوله تعالى (سميتموها) صفة لأسماء وصميرها لها لا للاصنام والمعنى جعلتموها أسماء لا جَعلتم لها أسماء فإن التسمية نسبة بين الاسم والمسمى فإذا قبست إلى الإسم فعناها جعله إسما للمسمى وإن قبست إلى المسمى فعناها جعله مسمى للإسم وأرنما اختيرهمنا المعنى الأول منغير تعرضالمسمى لتحقيق أن تلك الأصنام التي يسمونها آلمة أسماء بحردة ليس لها مسميات تطعاكما في قوله تمالي ﴿ مَا تَعْبِدُونَ مِن دُونَهُ إِلَّا أَسَمَاءُ سَمِيْسُوهَا ﴾ الآية لا أن هناك مسميات لكنها لا تستحقالتسمية وقيل هىالأسماء الثلاثة ألمذكورة حبثكانوا يطلقونها على تلك الاصنام لاعتقاده أنها تستحق العكوف على عبادتها والإعراز والتقرب إليها بالقربين وأنت خبير بأنه لو سلم دلالة الآسماء المذكورة على ثبوت تلك المَّمَانَى الحَّاصَةُ للرَّصَعَامُ فَلِيسَ فَ سَلِّجًا عَنَّهَا مَرْبِدُ فَاتَّدَةً بِلَ إِنَّمَا هَي فَ سَلَّب الالوهية عنهاكما هو زعمم (٢) المشهور في حقيع الاصنام على وجه برها في فإن انتفاء الموصوف يقتضى انتفاء الوصف بطريق الآولوية أى ماهىإلا أسماء

⁽١) سقط من ط . (٢) في ٩١ على زعمهم الشهور ٠

عالية عن المسميات وضعتموها (أنتم وآباؤكم) بمقتضى أهو اتكم الباطلة (ما أنزل اقه بها من سلطان م برهان تتعلقون به (أى يتبعون) التفات إلى النيبة للإيذان بأن تعداد قبائهم افتضى الإعراض عهمو حكاية جناياتهم لغيرهم أى ما يقيمون فيا ذكر من التسمية والعمل بموجها (إلا الفان) إلا توهم أن ما هم عليه حق توهما باطلا (وما تهوى الأنفس) أى تشتهية أنفسهم الأمارة بالسوه (ولقد جاه من ربهم الحدى) قبل هى حال من فاعل يتبعون أو اعتراض وأيا ماكان ففيه تأكيد لبطلان اتباع الفان وهو النفس وزيادة تقبيع لحلم فإن اتباعها من أى شخص كان قبيع ويمن هذاه الله تعالى بإرسال الرسول على الله عليه وسلم وإزال الكتاب أقبع .

﴿ أَمْ لَلاِنْسَانَ مَا تَمَنَّى ﴾ أم منقطمة وما فيها من بل للانتقال من بيان أن ما هم عَلَيه غيرمستند إلا إلى توهمهم وهوى أنفسهمإلى بيان أن ذلك عا لايجدى نفعا أصلا والهمزة للإنكار والنني أى ليس للإنسان كل مايتمناه وتشتهيه نفسه من الأمور التي من جملتها أطاعهم الفارغة فيشفاعة الآلهة ونظائرها التي لاتكاد تدخل تحت الوجود ﴿ فلله الآخرة والأولى) تعليل لانتفاء أن يكون للإنسان ما يتمناه حتما فإن اختصاص أمور الآخرة والاولىجيعا به تعالى مقتض لانتفاء أن يكون له أمر من الأمور وقولة تعالى ﴿ وَكُمْ مَنْ مَلَكُ فَى السَّمُواتُ لَا تَغْنَى شفاعتهم شيئاً ﴾ إقناط لهم عما علقوا به أطاعهم منشفاعة الملائكة لهم موجب لإقناطهم من شفاعة الاستام بطريق الاولوية وكم خبرية مفيدة السكثير محلما الرفع على الابتداء والخبر هي الجملة المنفية وجمع الضمير في شفاعتهم مع إفراد الملك باعتبار المعنى أى وكشير من الملائكة لا تغنى شفاعتهم عند اقته تمالى شيئا من الإغناء فى وقت من الاوقات ﴿ إِلَّا مِن بِعِدَ أَن يَاذَنَ اللَّهُ ﴾ لهم في الشفاعة ﴿ لَمْنَ يَشَاءَ ﴾ أن يشفعوا له ﴿ ويَرَضَى ﴾ ويراه أهلا الشفاعة من أهل التوحيدُ والإيمان وأما من عداهم من أهل الكَفر والطغيان فهم من إذن الله تمالى بمعرل من الشفاعة بألف منزل فإذا كان حال الملائكة في باب فى الثفاعة كما ذكر فا ظنهم بحال الأصنانم ﴿ إِن الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ وبما فيها منالعقاب علىما يتعاطونه من الكفر والمعاصي ﴿ ليسمون الملائكة ﴾ المنزهين عن سمات النقصان على الإطلاق أي يسمون كلُّ واحد منهم ﴿ تسميَّة الانثى ﴾ فإن قولهم الملائكة بنات الله قول منهم بأن كلا منهم بنته(٢) سبحانه وهي التسمية بالأنثى وفي تعليقها بعدم الإيمان بالآخرة إشعار بأنها في الشناعة والفظاعة واستنباع العقوبة في الآخرة بحيث لا يجترىء عليها إلا من لا يؤمن بها رأسا وقوله تعالى ﴿ وما لهم به من على حال من فاعلى يسمون أى يسمونهم والحال أنه لاعلم لهم بَما يقولون أصلا وُقرى. بها أى بالملائكة أو بالتسمية (إن يتبعون) في ذلك (إلا الغلن) الفاسد (وإن الغلن) أي جنس الغلن كما يلوح به الإظهار في موقع الإضهار ﴿ لا يغني من الحق شيئاً ﴾ من الإغناء فإن الحق الذي هو عبارة عن حقيقة الشيء لا يدرك إلا بالعلم والغلن لا اعتداد به فىشأن المعارف الحقيقية و إنما يعتد به فى العمليات وما يؤدى إليها ﴿ فأعرص عن تولى عن ذكر نا) أي عنهم ووضع الموصول موضع ضميرهم التوسل به أى وصفهم بما في حير صلته من الأوصاف القبيحة وتعليل الحُمْكُم بها أي فأعرض عن أعرض عن ذكرنا المفيد العـلم اليقيني وهو القـرآن المنطوى على علوم الأولين والآخرين المذكر لامور الأخرة أو عن ذكرناكما ينبغي فإن ذلك مستتبع لذكر الآخرة وما فيها من الأمور المرغوب فيها والمرهوب عنها ﴿ وَلَمْ يَرُدُ إِلَّا الْحَيَاةُ اللَّهُ إِنَّا كَا رَاضَيَا بِهَا قَاصَرًا ۚ نَظُرُهُ عَلَيْهَا وَالمراد النَّهَى عَن دَّعُوتُهُ وَالاعتناء بشأنه فإنْ مَن أعرض عا ذكر وانهمك في الدنيا بحيث كانت هي منتهي همته وقصاري سعيه لا تريده الدعوة إلى خلافها إلا عناداً وإصراراً على الباطل ﴿ ذَلِكُ ﴾ أي ما أدام فيه من التولى وقصر الإرادة على الحياة الدنيا (مبلغهم من ألمل) لايكادون يجاوزونه إلىغيره حتى تجديهم الدعوةوالإرشاد وجمع الضمير في مبلغهم باعتبار معني من كما أن إفراده فيما سبق باعتبار لفظها

⁽١) في ١١: بناته .

والمراد بالعلم معلق الإدراك المنتظم للطن الفاسد والجلة اعتراض مقرر المضمون ما قبلها من قصر الإرادة على العياة الدنيا وقرله تعالى ﴿ إَن رَبِكُ هُو أَعْلَم بَمَن صَلَّى عَمْدِ الْمُعْرِيرِ وَقَلْم تعالى صَلَّى عَمْدِ الْمُعْرِيرِ وَقَلْم تعالى صَلَّى عَمْدِ الْعَرْمِينِ وَالْمُرْدِ وَالْمُ تعالى مَعْرَمِينَ وَالْمُرْدِ بِمِن صَلَّمِينَ أَصَّم عَلَيْه وَلَم رَبِّ عِلَى الْحَدَى أَصَلا وبمن اهتدى من شأنه الاهتداء في الجلة أي هو المبالغ في العلم بمن لا يرعوى عن العشلال أبداً وبمن يقبل الاهتداء في الجلة لا غيره فلا تتعب نفسك في دعوتهم فإنهم من القبيل الأول وفي تعليل الآمر بإعراضه عليه السلام عن الاعتناء بأمرهم باقتصار العلم بأحوال الفريقين عليه تعلى رمز الى أنه تعالى يعاملهم بموجب علمه بهم فيجزى كلا منهم بما يليق به من الجزاء ففيه وعيد ووعد ضمنا كما سياقى صريحاً .

(وقد ما فى السموات وما فى الأرض ﴾ أى خلقا وملكا لا لغيره أصلا لا استقلالا ولا اشتراكا وقوله تعالى (ليجزى) الخ متعلق بما دل عليه أعلم الخ وما ينهما اعتراض مقرر لما قبله فإن كون المكل منخلوقا أه تعالى مما يقرر علمه تعالى بأحوالهم ألا يعلم منخلق كأنه قبل فيعام ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويخفظهما ليجزى (اللدين أساءوا بما عملوا) أى بعقاب ما عملوا . من الصلال الذي عبر عنه بالإساءة بيانا لحالة أو بسبب ما عملوا .

و يجرى الذين أحسنوا ﴾ أى اهتدوا ﴿ بِالحَسَى ﴾ أى بالثوبة الحسنى ما دل عليه قوله تعالى (وفقه ما الجنة أو يسبب أعما لهم الحسنى وقبل متعلق بما دل عليه قوله تعالى (وفقه من السموات وما قى الأرض) كانه قبل خلق ما فيهما ليجزى الخ ، وقبل: إلى أن يجزيه افقة تعالى بعمله و بمن اهتدى ليؤول أمره إلى أن يجزيه بالحسنى وفيه من البعد ما لا يحنى و تسكر ير الفعل لإ براز كال الاعتناء بأمر الجزاء والتنبيه على تباين الجزاءين ﴿ الدين يحتقون كِبائر الإثبم ﴾ بدل من الموصول الشاتى وصيغة الاستقبال في صلته الدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره أو بيان أو نعت أو منصوب على المدحوكبائر الإثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهومارتب نعت أو منصوب على المدحوكبائر الإثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهومارتب

عليه الوعيد بخصوصه وقرى، كير الأثم على إرادة الجنس أو الشرك (والفواحش) وما فحش من الكبائر خصوصا (إلا السم) أى إلا ما قل وصغر فإنه مغفور بمن يحتفب(٢) الكبائر فيل هي النظرة والفيزة والقبلة وقيل هي الحفرة من الذنب وقيل كل ذنب لم يذكر أقه عليه حدا ولا عذابا وقيل عادة النفس الحين والاستثناء منقطع (إن ربك واسع المنفرة) حيث ينفر الصغائر باجتناب الكبائر فالحلة تعليل لاستثناء اللهم وتنبيه على أن يأخر اجه عن حكم المؤاخذة به ليس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المففرة الربانية وقيل المعنى له أن ينفر لمن يشاء من المؤمنين ما يشاء من الدنوب صغيرها وكبيرها ولعل تعقيب وعيد المسيئين ووعد المحسنين بذلك حياتذ لئلا يباس صاحب الكبيرة من رحمته تعالى ولا يتوهم وجوب المقاب عليه تعالى (٢).

(هو أعلم بكم) أى باحوال كم يعلمها (إذ أنشاكم) في ضمن إنشاء أبيكم آدم عليه السلام (من الارض) إنشاء إجماليا حسبا مر تقريره مراوا (وإذ أنتم أجنة) أى ووقت كو نكم أجنة (في يطون أمها تكم) على أطوار مختلفة امترتبة لا يخفي عليه حالمن أحوالكم وعمل من أعمالكم اللي من جملتها اللمم اللدى بهولا المغفرة الواسعة الاسابكم وباله فاجملة استثناف مقرر لما قبلها والفاء في قوله تعالى (فلا توكو أ أنفسكم) لترتبب النهي عن تركية النفس على ما سبق من أن عمله الخدة باللمم ليس لمدم كو ته من قبيل الدنوب بل لمحض مففر ته تعالى مع علمه بصدوره عنكم أى إذا كان الأمر كذلك فلا تثنوا عليها بالطهارة عن مع علمه بصدوره عنكم أى إذا كان الأمر كذلك فلا تثنوا عليها بالطهارة عن المماصي بالسكلية أو بما يستلزمها من زكاء العمل وتماء الخير بل اشكروا المقد تعمل طبي ومفصر بأن فيهم من يقتيها بأسرها وقيل كان قاس يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فنزلت وهذا إذا كان بطريق الإعجاب طاريا فامل من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى وبتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال الساخة من القد تمالى و بتوفيقه أو الراء فاما من اعتقد أن ما عمله من الاعمال المساخة من القد تمالى و بتوفيقة عليه من المنفرة المناس المناس

⁽١) في ١١ : لمن يجتلب . (٣) في ١١ : منه تعالى وهو أوضح .

وتأييده ولم يقصد به التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم فإن المسرة ِ بالطاعة طاعة وذكرها شكر .

﴿ أَفْرَايِتِ الذَّى تُولَى ﴾ أَى عَنِ اتْبَاعِ الحَقِّ وَالثَبَاتِ عَلِيهِ ﴿ وَأَعَلَى عَلَيلاً ﴾ أى شيئاً قليلا أو إعطاء قليلا ﴿ وأَكْدَى ﴾ أى قطع العطاء من الولهم أكدى الحافر إذا بلغ الكدية أى الصلابة كالصغرة فلا يمكنه أن يحفر قالوا نرلت فى الوايد بن المغيرة كان يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيره بعض المشركين وقال له تركت دين الآشياخ وضللتهم فقال أخشى عذاب اقه فعنمنُ أن يتحمل عنه المذاب إن أعطاه بعض ماله فارتد وأعطاه بعض المشروط وبخل بالباقى وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي لما أنه كان يوافق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور وقيل في أبي جهل كان ربما يوافق الرسول صلى الله عليه وسلم في بعض الامور وكان يقول والله ما يأمرنا محمد إلا بمكارم الآخلاق وذلكقوله تعالى (وأعطى قليلا وأكدى) والأول هو الأشهر المناسب لما بعده من قوله تعالى ﴿ أَعَنده عَلَمُ النَّبِ فَهُو يرى ﴾ الح أى أعنده عُلَّم بالأمور الغيبية التي من جملتها تحمَّل صاحبه عنه يوم القيامة ﴿ أَمِ لَمْ يَنِهَا بِمَا فَى صحف موسى و[براهيم الذي وفي ﴾ أي وفر وأثم ما ابتلى به من السكلمات أو أمر به أُوْبِالْمْ فْىالْوْفَاءْ بِماعاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمرود حتى أنه أناه جبريل عليه السلام حين يلتى فى النار فقال ألك حاجة فقال أما إليك فلا وعلى ذبح الولد ويروى أنه كان يمشى كل يوم فرسخة ير تاد منيفا فإن وافقه أكرمه وإلاّ نوى الصوم وتقديم موسى لماأن صحفه التي هي التوراة أشهر عندهم وأكثر ﴿ أَن لا تزر وازرة ورد أخرى ﴾ أى أنه لا تحمل نفس من شأتها الحل حل كفس أخرى على أن ، أن ، هي المخفقة من التقيلة,وصمير الشأن الذى هو اسمها محذوف والجلة المنفية خبرها ومحل الجملة الجر على أنها بدل ما في صحف هوسي أو الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوفُ كأنه قيل ما فى صحفهما فقيل هو أن لا ترر الح والمعنى أنه لا يؤاخذ أحدبذنب غيره ليتخاص الثانى عن عقابه ولا يقدح في ذلك قوله عليه الصلاة والسلامين

بين سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة فإن ذلك وزر إلإضلال الذي هو وزره وقوله تعالى :

مستولية الإنسان

﴿ وأن ليس للإنسان إلا ماسمى ﴾ بيان لعدم انتفاع الإنسان بعمل غيره من حيث جلب النفع إليه إثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر عنه وأما شفاعةالانبياء عليهمالسلام واستغفار الملائكة عليم السلام ودعاءالاحياء للأموات وصدقتهم عنهم وغير ذلك عا لايكاد يحمى منّ الامور النافعة للإنسان مع أنها ليست من عمله قطعا فحيث كأن مناط منفعة كل منهما عمله الذي هو الإيمان والصلاح ولم يكن لشىء منها نفع ما بدونه جمل النافع نفس عمله وإن كان بانضام عمل غيره إليه وأن عنفة كآختها معطوفة عليها وكذا قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ سَمِيهِ سَوْفَ يَرَى ﴾ أي يعرض عليه ۖ ويَكُشَّفُ له يَومُ القِيامَةُ فَي صحيفته وميزانه من أريته الشيء ﴿ ثُمْ يَحِرَاهُ ﴾ أى يحزى الإنسان سعيه يقال جراه الله بعمله وجراء على عمله بَحذف الجار وإيصال الفعل ويجوزأن ببسل الصمير للجواء ثم يفسر بقوله تعالى ﴿ الجزاء الآوفى ﴾ أو يبدل هو عنه كما في قوله تمالى (وأسروا النجوى الذين ظلُّواً) ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهِى ﴾ أى انتهاء الحلق ورجوعهم إليه تعالى لا إلى غيره أستقَلالا ولا اشتراكا وقرى. بكسرأن على الابتداء ﴿ وَأَنَّهُ هُو أَصْحَكُ وَأَبِّكُ ﴾ أى هو خلق قوق الضحك والبكاء ﴿ وَأَنَّهُ هُو أَمَانَتُ وَأَحِيمُ ﴾ لا يقدر على الإمائة والإحياء غيره فإن أثر القائل نقَمَن البنية وتفريق الآتصال وإنما يحصل الموت عنده بفسلاقه تعالى على العادة ﴿ وَأَنْهُ خَلَّقَ الرَّوْجِينَ الذُّكُرُ وَالْآنَتُى مِنْ نَطْفَةً إِذًا تَمَنَّى ﴾ تَعْفَقُ فَي الرحم أو تَخَلَقَ أُو يَقْدَرُ مَنهَا الولد من منى بمعنى قدر ﴿ وَأَنْ عَلَيْهِ الْنَشَأَةُ الْآخَرَى ﴾ أَى الإحياء بعد الموت وفاء بوعده وقرىء اللقماءة بالمدوهي أيضا مصدر نشأه ﴿ وَأَنْهُ هِوَ أَنِنِي وَأَنِّي ﴾ وأُصلي القنية وهي ما يتأثّل من الأموال وأفردها بِالذَكُرُ لَاتُهَا أَشَرَفَ الْآمُوال أَوْ أَرْضَى وتحقيقه جمل الرضا له قنية ﴿وَأَنَّهُ هُو رب الشعرى ﴾ أي رب معبودهم وهي العبور وهي أشد صياء من العميماء

وكانت خزاعة تعدها سن لهم ذلك أبو كبشة رجلهن أشرافهم وكانت قريش. تقول لرسول انه صلى انه عليه وسلم أبو كبشة تشبها له عليه الصلاة والسلام به لخالفته إياه في دينهم .

﴿ وَأَنَّهُ أَهَلُكُ عَادًا الْآوَلُ ﴾ هي قوم هود عليه السلام وعاد الآخرى أرم. وقيل ألاولى القدماء لأنهم أولى الآمم هلاكاً بعد قوم نوح وقرىء عاد الاولى. عنف الهمزة ونقل صمتها إلى اللام وحادلونى بإدغام التنوين فى اللام وطرح هرة أولى ونقل حركتها إلى لام التعريف ﴿ وَنُمُودَ ﴾ عطف على عاداً لأن الفريقين ﴿ وَقُومَ نُوحٍ ﴾ عطف عليه أيضا ﴿ مَن قِبلَ ﴾ أي من قبل إهلاك عاد وتمود ﴿ إِنَّهِمَ كَانُوا هِمْ أَظْلُمُ وَاطْنَى ﴾ منالفريقين حيث كانوا يؤذونه وينفرون الناس عنه وكانوا بحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه وكانوا يعتربونه عليه الصلاة والسلام حتى لا يكون به حراك وما أثر فهم دعاؤه قريبا من ألف سة (والمؤتفكة) هي قرى قوم لوط التفكت بأهلها أي القلبت بهم ﴿ أَهُوى ﴾ أَى أَسْقَطُهُمُ إِلَى الْأَرْضُ بِعَدُ أَنْ رَفِيهَا عَلَى جِنَاحَ جِبْرِيلُ عَلَيْهُ السلام إلى السماء ﴿ فَعْشَاهَا مَا غَشَى ﴾ من فنون العذاب وفيه من التهويل. والتفطيع ما لاغايةً وداء، ﴿ فِبَاى آلاء ربك تنارى ﴾ تنشكك والحطاب للرسول عليه الصلاة والسلامُ على طريقة قوله تعالى (لأَنْ أشركت ليعبطن علك) أو لكل أحد وإسناد فعل الفارى إلى الواحد باعتبار تعده بحسب تمدد متعلقه فإن صيغة التفاغل وإن كانت موضوعة لإفادة صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه بحيث يكون كل من ذلك فاعلا ومفعولا معاً لكنها قد تمرد من المني الثاني فيراد بها المعني الأول فقط كما في يتداعونهم أي يدعونهم وقد تجرد عنهم أيضاً فيكتني يتعدد الفعل بتعدد متعلقه كما فيا نحن فيه فإن المراء متمدد بتحدد الألاء فتدير وتسمية الامور الممدودة آلاء مم أن بعضها نقم أل أنها أيضاً نعم من حيث أنها نصرة للا نبياء والمؤمنين وانتقام لهم وفها عظائ وعير للمتيان ،

﴿ هذا نذير من النذر الأولى ﴾ هذا إما إشارة إلى القرآن والنذير مصدر أو إلى الرسول عليه الصلاة والسلام والنذير بمعنى المنذر وأياً ما كان فالتنوين للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف هو نعت لنذير مقرر له ومتضمن للوعيد أى هذا القرآن الذي تشاهدونه نذير من قبيل الانذارات المتقدمة التي سمعتم عاقبتها أو هذا الرسول منذر من جنس المنذرين الأولين والأولى على تأويل الجماعة⁽¹⁾ لمراعاة الفواصل وقدعلتم أحوال قومهم المنذرين وفى تعقيبه بقوله تعالى ﴿ أَرْفَتَ الْآرَفَةُ ﴾ إشعار بأن تعذيبهم مؤخر إلى يوم القيامة أى دنت الساعة المرصوفة بالدنو في محو قوله تعالى (اقتربت الساعة) ﴿ البس لهامن دون الله كاشفة ﴾ أي ليس لها نفس قادرة على كشفها عند وقوعها إلا الله تعالى لكنه لا يكشفها أو ليس لها الآن نفس كاشفة بتأخيرها إلا الله تمالى فإنه المؤخر لها أو ليس لها كاشفة لوقتها إلا الله تعالى كقوله تعالى (لا يجليها لوقتها إلا هو) أو ليس لها من غير الله تمالي كشف على أن كاشفة مصدر كالمانية ﴿ أَفْن هذا الحديث ﴾ أى القرآن ﴿ تعجبون ﴾ إنكارا ﴿ وتضحكون ﴾ استهزَّاء مع كونه أبعد شيء من ذلك ﴿ وَلا تَبْكُونَ ﴾ حز نا على ما فرطتم في شأنه وخوفاً من أن يحيق بكم ما حاق بالأمم المذكورة ﴿ وأثنم سامدون ﴾ أى لاهون أو مستكبرون من سمد البعير إذا رفع رأسه أو مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه من السعود بمعنى الغنباء على لغة حير أو خاشعون جامدون من السمود بمعنى ألجموه والحشوع كما في قول من قال :

رى الحدثان نسوة آل سعد بعقدار سمسسدن له سمودا فرد شعورهن السود بيينا ورد وجوههن البيض سودا

والجلة حلل من فاعل لا تبكون خلا أن مضمونها على الوجه الآخير قيد

⁽١) في ١١ : على تأويل الجح .

للمننى والإنكار واردعلى ننى البكاء والسمود معا وعلى الوجوء الأول قيد النغى والإنكار متوجه إلى نفى البكاء ووجود السمود والأول أوفى بحق المقام فتدبر والفاء فى قوله تعالى ﴿ فاسجدوا قه واعبدوا ﴾ لترتيب الأمر أو موجبه على ما تقرر من بطلان مقابلة القرآن بالإنكار والاستهزاء ووجوب تلقيه بالإيمان مع كال الحضوع والخشوع أى وإذا كان الأمر كذلك فاسجدوا قه الدى أزله واعبدوه . عن النبى عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والنجم أعطاء الله تعالى عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وجحد به بمحكة شرفها الله تعالى .

جي سورة القمر چهـ

مكية ، وآيها خس وخسون آية

(بسم اقد الرحم الرحيم)

(اقتربت الساعة وانشق القمر كا روى أن الكفار سألوا رسول اقه صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر قال ابن عباس رحى الله عنهما انفاق فلقتين فلقة ذهبت وفلقة بقيت وقال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقى القمر وعن عنهان بن عطاء عن أيه أن معناه سينشق يوم القيامة ويزده قوله تمالى ﴿ وَإِنْ مَا الله عَلَم عَلَم الله الله وَ الله الله الله والله الله والله على أنه قد وقع وأنهم قد شاهدوه بعد مشاهدة نظائره وقرى، وقد انشق القمر أى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق ومعني الاستمرار الاطراد أو الاستحام أى وإن يروا آية من آيات الله يعرضوا عن التأمل فيها ليقفوا على حقيتها وعلى طبقتها ويقولوا سحر مطرد دائم يآق به محمد على مر الزمان لايكاد يختلف بحال كما تر أنواع السحر أو قوي مستحكم لا يمكن إذائه وقبل

مستمر ذاهب يزول ولا يبتى تمنيسة لأنفسهم وتعليلا وهو الأنسب بغلوهم فى العناد والمكابرة ويؤيده ما سيأتى لرده وقرىء وإن يروا على البناء للفعول من الإداءة ﴿ وَكَذِّبُوا ﴾ أي بالنبي صلى الله عليه وسلم وما عاينو. بمـا أظهر. اقة تعالى على يَده من المعجزات ﴿ وَاتَّبَعُوا أَهُـوا هُمُ ﴾ التي زينها الشيطان لهم أوكذبوا الآية التي هي انشقاق القمر واتبعوا أهواءُم وقالوا محمر القمر أو سحر أعيننا والقمر بحاله وصيغة الماضي للدلالة على التحقق وقوله تعالى ﴿ وَكُلُّ أمر مستقر ﴾ استثناف مسوق لإقناطهم عما علقوا به أمانيهم الفارغة منَّ عدم استقرار أمره عليه الصلاة والسلام حسبما قالوا سحر مستمر ببيان ثباته ورسوخه أى وكل أمر من الامور مستقر أى منته إلى عاية يستقر عليها لامحالة ومن جملتها أمر النبي صلى الله عليه وسلم فسيصير إلى غاية يتبين عندها حقيته وعلو شأنه وإبهام المستقر عليه التنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة إلى إلتصريح به وقيل المعنى كل أمر من أمرهم وأمره عليه الصلاة والسلام مستقر أى سينبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة أو سعادة في الآخرة وقرىء بالفتح على أنه مصدر أو اسم مكان أو اسم زمان أى ذو استقرار أو ذو موضع استقرار أو ذو زمان استقرار وبالكسر والجر على أنه صفة أمر وكل عطف على الساعة أي اقتربت الساعة وكل أمر مستقر ، ﴿ وَلَقَدَ جَاءُمْ ﴾ أَى فَي القرآن وقوله تمالى ﴿ مِن الْآنِبَاءِ ﴾ أَي أَنِبَاء القرون الْحَالِية أَوْ أَنْبَاءُ ٱلآخرة متعلق بمحذوف هو حَال مما بعده أَى وباقه لقد جاءهم كأننا من الاتباء ﴿ مَا فِيهِ مَرْدَجَرَ ﴾ أي ازدجار من تعذيباًو وعيد أوموضم ازدجار على أن في تجريدية والمعنى أنه في نفسه موضع ازدجار وتاء الافتعال تقلب دالامع الدال والذال والزاىالتناسبوقرى. مرجر بقلبها زاء وإدغامها ﴿ لَحْكَةَ بِاللَّهَ ﴾ عَايِتُها لا خلل فيها وهي بدل من ما أو خبر للحذوف وقرى. بالتصب حالا منها فإنها موصولة أو موصوفة تخصصت بصفتها فساغ نصب لْحَمْلُ عَبًّا ﴿ فِمَا تَعْنَى النَّذَر ﴾ ننى للإغناء أو إنكار له والفاء لترتيب عدم الإغناء على بجيء الحسكمة البالغة معكونه مظنة للإغناء وصيغة المصارع للدلالة على تجدد عدم الإغناء واستمراره حسب تجدد بجىء الزواجر واستمراره وما على الوجه الثانى منصوبة أى فأى إغناء نفى النذر وهو جمع نذير بمعنى المنذر أو مصدر بمعنى الانذار .

من أهوال البعث وتظائره في الدنيا

﴿ فتول صهم ﴾ لعلك بأن الإنذار لا يؤثر فيهم البتة ﴿ يُومُ يَدِعُ الدَّاعِ ﴾ منصوب بيخرجون أو باذكر والداعى إسرافيل عليه السلام ويحور آن يكون الدعاء فيه كالأمر في قوله تعالمـ(كن فيكون) وإسقاط الياء للا كتفاء بالكسر تخفيفا ﴿ إِلَّى شَيْءَ فَكُر ﴾ أي منكر فظيع تشكره النفوس لعدم العبد بمثله وهو هولَالشيامة وقرىءنكر بالتخفيفونكر بمعنى أنكر (خشماأبصارهم) حال من فاعل ﴿ يَخْرِجُونَ ﴾ والتقديم لأن العامل متصرف أي يخرجون ﴿ مَنِ الْآجِدَاتُ ﴾ أَذَلَةُ أَبِصَارِهِم مِن شَدَةَ الْمُولُ وقرىء خاشما والإِفراد وألتذكير لآن فاعله ظاهر غير حقبتي التأنيث وقرىء خاشعة على الأصل وقرى. خشع أبصارهم على الابتداء والخبر على أن الجلة حال ﴿ كَانْهُمْ جَرَادُ منتشر ﴾ في الكثرة والتموج والتفرق في الاقطار ﴿ مهطمين َ إِلَى اللَّمَاعِ ﴾ مسرعين مادى أعناقهم إليه أو ناظرين إليه ﴿ يَقُولُ الْكَافُرُونَ ﴾ استثناف وقع جوابًا عما نشأ من وصف اليوم بالأهوالُ وأهله بسوء الحالُ كأنه قبل فمأذا يكون حينئذ فقيل يقول الكافرون ﴿ هذا يوم عسر ﴾ أي صعب شديد وفى إسنادَ القول المذكور إلى الكفار تاريحُ بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة ﴿ كَذَبِت قبلهم قوم نوح ﴾ شروع في تعداد بعض ما ذكر من الانباء الموجَّبة للازدجار ونوع تفصيل لها وبيان لعدم تأثرهم بها تقريراً لفحوى قوله تعالى (فا تغني النذر) أي فعل التكذيب قبل تكذيب قومك قوم نوح وقوله تعالى ﴿ فَكَذَبُوا عِدِنَا ﴾ تفسير لذلك التكذيب المبم كا في قوله تعالى (ونادى نوح ربه فقال رب) الخ ، وفيه مزيد تقرير وتحقيق التكذيب وقيل معناه كذبوه تكذبيا إثر تكذيب كلما خلا منهم قرن مكذب جاء عقيبه قرن آخر مكنب مثله.

وقيل: كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا لأنه من جملتهم وفي ذكره عليه الصلاة والسلام بعنوان العبودية مع الإضافة إلى ينون العظمة تفخيم له عليه الصلاة والسلام ورفع لمحله وزيادة تشنيع لمكذبيه ﴿ وقالوا بجنون ﴾ أى لم يقتصروا على مجرد التَّكذيب بل نسبوه إلى الجنونَ ﴿ وَارْدَجَرُ ﴾ عطفُ على قالوا أى وزجر عن التبليخ بأنواع الآذية وقيل هو مَن جلة ماقالوه أى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته ﴿ فدعا ربه أنى ﴾ أى بأنى وقرى. بالكسر على إرادة القول ﴿ مغلوب ﴾ أى منجة قوىمالى قدرة على الانتقام منهم ﴿ فَانْتَصِرَ ﴾ أَى فَانْتَقَمُ لَى منهم وذلك بعد تقرر يأسه منهم بعد اللَّتِيا والنَّ فقد روى أن الواحد منهم كان يلقاء فبخنقه حتى يخر مغشيا عليه ويقول اللهم انخر لقوى فإنهم لا يعلمون ﴿ ففتحنا أبواب السهاء بماء منهمر ﴾ منصب وهو تمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرىء ففتحنا بالتشديد لكثرةالابواب ﴿ وَفِحْرَا الَّارَضَ عَيْوَنَا ﴾ أي جعلنا الآرض كلها كأنها عيون متفجرة وأصله وُلجُرنا عيون الآرض فغير قضاء لحق المقام ﴿ فَالنَّتِي الْمُـاء ﴾ أى ماء السهام وماء الأرض والإفراد لتحقيق أن التقاء الماءين لم يكن بطريق المجاورة والتقارب بل بطريق الاختلاط والاتحاد وقرىء المماءان لاختلاف النوعين والماوان بقلب الهمزة واوا ﴿ على أمر قد قدر ﴾ أى كاثنا على حال قد قدرها الله تعالى من غير تفاوت أو على حال قدرت وسويت وهو أن قدر ما أنزل على قدر ما أخرج أو على أمر قدره الله تعالى وهو هلاك قوم نوح بالطوفان ﴿ وحملناه ﴾ أى نوحا عليه السلام ﴿ على ذات ألواح ﴾ أى أخشاب عريضة ﴿ ودسر ﴾ ومسامير جمع دسار من أللمسر وهو الدفع وهي صفة للسفينة أُتِّمت مقامها من حيث إنها كالشرح لها تؤدى مؤداها ﴿ تجرى بأعيننا ﴾ بمرأى منا أي محفوظة بحفظنا ﴿ جَراء لمن كان كفر ﴾ أَيُّ فعلنا ذلك جرَّاه لمنوح عليه السلام لا ُّنه كان نعمة كفروها فإن كل ني نعمة من الله تعالى على أمه ورحة وأى سمةورحة وقد جوز أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل

إلى الضمير واستتاره فى الفعل بعد انقلابه مرفوعاً وقرىء لمن كفر أى للكافرين .

﴿ وَلَقَدَ تَرَكَنَاهَا ﴾ أَى السفينة أو الفعلة ﴿ آيَةً ﴾ يعتبر بها من يقف على خبرهاً وقال قتادة أبقاها الله تمالى بارض الجزّيرة وقيل على الجودى دهرا طويلا حتى نظر إليها أوائل هذه الآمة ﴿ فَهَلَ مَنْ مَدَكُمْ ﴾ أى معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار وقرى. مذتكر على الأصل ومذكر بقلب التاء ذالا والإدغام فيها ﴿ فَكُيْفَكَانَ عَذَا لِي وَنَذَ ﴾ استفهام تعظيم وتعجيب أى كاثأ على كيفيةُ هائلة لَا يحيط بها الوصف والنذر جمع نذيرُ بمعنى الإنذار ﴿ وَلَقَدَ يسرنا القرآن ﴾ الح جملة قسمية وردت في أوَّاخر القصص الأربع تقريرًا لمضمون ما سبق من قوله تعالى (ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مودجر حكمة بالغة فما تنني النذر) وتنبيها على أن كل قصة منها مستفلة بإيجاب الادكار كافية فى الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة فى حير الاعتبار أى وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك بأن أنزلناه على لغتهم وشحناه بأنواع المواعظ والعبر وصرفنا فيه من الوعيد والوعد (الذكر) أيُّ التذكر والاتماطُ ﴿ فَهِلْ مَنْ مَدَّكُمْ ﴾ إنكار ونغى للشغط على أبلغ وَجه وآكده حيث يدل على أنه لَا يقدر أحد أنْ يحيب المستفهم بنعم وحمل تبسيره على تسهيل حفظه بجزالة نظمه وعذوبة ألفاظه وعباراته مما لا يساعده المقام ﴿ كذبت عاد ﴾ أى هودا عليه السلام ولم يتعرض لكيفية تكذيبهمله رومًا للاختصار ومسارعة إلىبيان ما فيهالازدجار مَن العذاب وقوله تعالى ﴿ فَكُيْفَ كَانَ عَذَا فِي وَنَذَرَ ﴾ لتوجيه قاوب السامعين نحو الاصغاء إلى ما يلقى إُليهم قبل ذكره لا لتهويلهُ وتعظيمه وتعجيبهم من حالة بعد بيانه كما قبله وما بعده كأنه قيل كذبت عاد فهل سمنتم أو فاسمعوا كِف كان عذاك وإنذارات لمم وقوله تعالى (إنا أرسلنا عليم ويما صرصرا) استنتاف ببيان ما أجل أو لا أى أرسلنا عليهم ريحا باردة أو شديدة الصوب ﴿ فَ يَوْمَ نَصَ ﴾ شؤم ﴿ مُسْتَمْرُ ﴾ أي شؤمه أو مستمر عليهم إلى أن أَهَلَكُهُمْ أَوْ شَامَلَ لِجَيْمِهِمْ كَبِيرَهُمْ وَصَغَيْرُهُمْ أَوْ مَشْتَدُ مَرَارَتُهُ وَكَانَ بِهِمْ الأربِّمَاء آخر الشهر ﴿ تَنزع الناس ﴾ تقلمهم روى أنهم دخلوا الشعاب والحفروتمسك بعضهم يعض فرعهم الربح وصرعتهم موتى ﴿ كَانَهم أعجاز نخل منقعر ﴾ أى منقلع عن منارسه قيل شهوا بأعجاز النخل وهي أصولها بلا فروع لأن الربح كانت تقلع رؤسهم فتبقى أجسادا وجثنا بلا رؤس وتذكير صفة نخل للنظر إلى اللفظ كما أن تأنيها في قوله تعالى (أعجاز نخل خاوية) للنظر إلى المعنى وقوله تعالى :

﴿ فَكُفِّ كَانَ عَذِقِ وَقَدَى ۖ تَهُو بِلَ لَهُمَا وَتُعْجِيبُ مِنَ أَمْرَهُمَا بِعَدْ بِيَانِهِمَا فليس فيه شائبة تكرار وما قبل من أن الأول لمــا حاق جم في الدنيا والثاني لما يحيق مهم في الآحرة يرده ترتيب النابي على المذاب الدنيوي ﴿ ولقد يسر نا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ السكلام فيه كالذي مر فيا سبقٌ ﴿ كذبت ثمود بالندر ﴾ أى الإمذارات والمواعظ التي سمعوها منّ صالح أوّ بالرسل عليهم السلام فإن تكذيب أحم تكذيب الكل لاتفاقهم على أصول الشرائع ﴿ فَقَالُوا أَبْشُرا مَنَا ﴾ أى كائنا من جنسنا والتصابه بفعل يفسره ما بعده. ﴿ وَاحِدًا ﴾ أى منفر دَا لاتبع لهأو واحدامن آحادهم لا من أشرافهم وهو صفة أخرى لبشرا وتأخيره عن الصفة المؤولة للتبيه علىأن كلا من الجنسية والوحدة عا يمنع الاتباع ولو قدم عليها لفاتت هذه النكتة وقرىء أبشر منا واحد على الابتداء وقولة تعالى ﴿ تَقْبِعُهُ ﴾ خبره والأول أوجه للاستفهام ﴿ [ما إذا ﴾. أى على تقدير اتباعنا له وهومنفرد ونحن أمة جمة ﴿ لَفَى صَلَالَ ﴾ عَن الصواب ﴿ وسعر ﴾ أي جنون فإن ذلك بمعرل من مقتضى المقل وقيل كان يقول لهم. لمَنَ لم تَقِعوْنَى كُنتُم في مثلال عن الحق وسعر أى نيران جمع سعير فعكسواً عليه عليه السلام لغاية عتوهم فقالوا إن انبعناك كنا إذن كما تقول ﴿ أَالَتِي المذكر ﴾ أى الكتابوالوحى (عليه من بيننا ﴾ وفينا من هو أحق منه بذلك ﴿ بِل هُو كذاب أشر ﴾ أي ليس الأمر كذاك بل هو كذا وكذا حله بطره. على الترفيع علينا بما ادعاًه وقوله تعالى ﴿ سيعلمون غدا من الكذاب الآشر ﴾ حكاية أَنَّا قاله تعالى لصالح عليه السلام وَعدا له ووعيدا لقومه والسين لتقريب. مضمون الجلة وناكيده والمراد بالند وقت نزول العذاب أى سيملمون البتة عن قريب من الكذاب الآشر الهذى حمله أشره وبطره على الترفع أصالح هو أم من كذبه وقرىء ستعلمون على الالتفات الشديد التوبيخ أو على حكاية ما أجابهم به صالح وقرىء الآشر كقو لهم حذر فى حذر وقرىء الآشر أى الأبلغ فى الشرارة وهو أصل مرفوض كالآخير وقيل المراد بالغد يوم القيامة ويأباه فى لناراد الله يوم القيامة ويأباه .قرله تمالى:

﴿ إِنَّا مُرَسَّلُو النَّاقَةِ ﴾ الخ فإنه استثناف مسوق لبيان مبادى الموعود حتما أى مخرجوها من الهضبة حسبها سالوا ﴿ فَتَنَّهُ لَمْ ﴾ أى امتحانا ﴿ فَارْتَقْبِمِ ﴾ أى فانتظرهم وتبصر ما يصنعون ﴿ واصَّطَير ﴾ عَلَىٰ أَذيتهم ﴿ ونبُهُم أَن المُــَاء قسمة بينهم ﴾ مقسوم لها يوم ولهم يوم وبينهم لتغليب المقلاء ﴿كُلُّ شُرِبُ عتمنر ﴾ يحضره صاحبه في نويته ﴿ فنادوا صاحبهم ﴾ هو قدار بن سالف له فأحدث العقر بالناقة وقيل فتعاطى الناقة فعقرها أو فتعاطى السيف فقتلها والتماطى تناول الشيء بتكلف ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَا فِي وَنَذْرَ ﴾ الدكلام فيه كالذي عر في صدر قصة عاد ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلِيهِم صَيْحَةً وَاحْدَةً ﴾ هي صَيْحَةً جبريل عليه السلام ﴿ فَكَانُوا ﴾ أى فصاروا ﴿ كُمُّشِيمِ المحتظر ﴾ أى كالشجر اليابس الذي يتخذه من يعمل الحظيرة لأجلها أوكالحشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته فيالشتاء وقرىء بفتح الغلاء أي كبشيم الحظيرة أو الشجر المتخذ لها ﴿ وَلَقَدَ يُسَرُّ مَا الْقُرْآنُ لَلْذَكُرُ فَهِلَ مَنْ مَدَكُرَ كَذَبِّتَ فُومَ لُوطٌ بِالنَّذِر إِمَّاأُرسَلْنَا عليهم حاصبا) أي ريحا تحصبهم أي ترميهم بالحصباء ﴿ إِلا آل لوط نجينام بسعر ﴾ في حمر وهو آخر الليل وقيل هو السدس الآخير منه أي ملتبسين يسحر ﴿ نعمة من عندنا ﴾ أي إنعاما منا وهو علة لنجينا ﴿ كِذَلِكُ } أي مثل ذلك الجَرّاء العجيب ﴿ نَجْزَى مَنِ شَكِّرٍ ﴾ نعمتنا بالإيمان والطاعة ﴿ ولقد أنذرهم الوط عليه السّلام (بطفتنا) أى أخذتنا الشديدة بالمذاب (فتاروا) خَكَذِبُوا ﴿ بِالنَّذِي ﴾ مَشَاكَين ﴿ وَلَقَد راودوه عن صَيفَه ﴾ قصدوًا الفجور بهم ﴿ فطمسنا أعينهم ﴾ فسحناها وسويناها كسائر الوجه روى أنهم لمادخاوا داره عنوة صفقهم جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون الى الله حتى أخرجهم لوط عليه السلام ﴿ فنوقوا عذا بي ونذر ﴾ أى فقلنا لهم فنوقوا على ألسنة الملاتكة أو ظاهر الحال والمراد به العلمس فإنه من جلة ما أنذروه من المذاب ﴿ ولقد صبحهم بكرة ﴾ وقرىء بكرة غير مصروفة على أن المراد بها أول نهار مخصوص ﴿ عذاب مستقى ﴾ لا يفارقهم حتى يسلمهم إلى الناو وفي وصفه بالاستقرار إيماء إلى أن ماقبله من عذاب العلمس ينتهى اليه ﴿ فنوقوا عذابى ونذر ﴾ حكاية لما قبل لهم حيثذ من جهته تمالى تشديدا المداب ﴿ ولقد يسرا الفرآن المذكر فهل من مدكر ﴾ من ما فيه من السكلام .

و ولقد جاء آل فرعون النذر ﴾ صدرت قصتهم بالتوكيد القسمى لإبراذ كال الاعتناء بشأنها لفاية عظم ما فيها من الآيات وكشتها وهول مالاقوه من الحداث وقوة إيجابها للاتعاظ (١) والاكتفاء بذكر آل فرعون العلم بأن نفسه أولى بذلك أى وباقه لقد جاءهم الإنذارات وقوله تعالى (كذبوا بآياتنا كلها) استثناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية بجىء النذر كأنه قبل أفاذا فعلوا حيثذ فقيل كذبوا بجميع آياتنا وهى الآيات التسع ﴿ فَاخذناهم أَخذ عزير ﴾ لا يعجزه شيء .

(أكفاركم) يامصر العرب (خير) قوة وشدة وعدة وعدة أو مكافة (من أوائتكم) الكفار المعدودين والمعنى أنه أصابهم ما أصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فيا ذكر من الأمور فهل تعلمعون أن لا يصيبكم مثل ذلك وأتم شر منهم مكافا وأسوأ حالا وقوله تعالى (أم لسكم براءة في الزبر) إضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر إلى التبكيت بوجه آخر أى بل ألسكم براءة وأمن من تبعات ما تعملون من الكفر والمعاصى وغوائلهما في الكتب السياوية ظلالك تصرون على ما أنتم عليه وقوله تعالى (أم يقولون نحن جميع منتصر)

⁽١) في ١١: إيحالها بالاتماظ

إضراب من التبكيت المذكور إلى وجه آخر من التبكيت والالتفات للإيذان التضاء حالهم الإعراض عنهم وإسقاطهم عن رتبة الحظاب وحكاية قبائمهم لغيرهم أى بل إقولون واثقين بشوكتهم نحن أولو حزم ودأى أمرنا مجتمع والمؤرد باعتبار لفظ الجميع وقوله تعالى (سيعرم الجمع) ودوابطال لذلك والإفراد باعتبار لفظ الجميع وقوله تعالى (سيعرم الجمع) ودوابطال لذلك كذلك والتحد الإرادة الجنس أو إرادة أن كل واحد منهم يولى دبره وقد كذلك والتوحيد الإرادة الجنس أو إرادة أن كل واحد منهم يولى دبره وقد يقول لما نزلت سيمرم الجمع ويولون الدبر كنت الأأدرى أى جمع يهزم فلما كان يوم بدر قال سعيد بن المسيب سمحت عربن الحظاب رضى الله عنه برا فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله بعيده وسلم يلبس الدرع ويقول سيهرم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها وقرىء سيوم (١) الجمع أى الله عود وعلا (بل الساعة موحده) أى لبس هذا تمام عقوبتهم بل الساعة موحد أصل عذاجم وهذا من طلاتمه (والساعة أدمى وأمر) أى في أقصى غاية من الفظاعة والمرارة والداهية الأمر الفظاعي الذى لا يهتدى إلى المخلاص عنه الفظاعة والمرارة والداهية الأمر الفظاعية الذى لا يهتدى إلى المخلاص عنه وإظهار الساعة في موقع إضارها لتربية تهويلها .

(إن الجرمين) من الاولين والآخرين (فى ضلال وسعر) أى فى هلاك و نيران مسمرة وقيل فى ضلال عن الحق فى الدنيا و نيران فى الآخرة وقيل أن مسحبون الحج منصوب إما بما ينهم من قوله تعالى في ضلال أى كائنون فى ضلال وسعر يوم يحرون (فى النار على وجومهم) وإما بقول مقدر بعده أى يوم يسحبون يقال لهم (فوقوا مس سقر) أى قاسوا حرها وألمها وسقر علم جهنم ولذلك لم يصرف من سقرته النار وصفرته إذا لوحته والقول المقدر على الوجه الاول حال من ضمير يسحبون (إذا كل شى) مناه عليها .من الاشياء (خلفناه بقدر) أى ملتبسا بقدر معين اقتصته الحدكمة الن عليها .من الاشياء (خلفناه بقدر) أى ملتبسا بقدر معين اقتصته الحدكمة الن عليها

⁽١) أي بالبناء الفاعل ،

يدور أمر التكوين أو مقدرا مكتوبا فى اللوح قبل وقوعه وكل شيء منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرى. بالرفع على أنه مبتدأ وخلقناه خبره ﴿ ومَا أَمْرَنَا إلا واحدة ﴾ أي كلمة واحدة سريعة النكوين وهو قوله تمالي كن أو إلا فعلة واحدة هو الإيجاد بلا معالجة ﴿ كلمح بالبصر ﴾ في اليسر والسرعة وقيل معناه قوله تعالى وما أمر الساعة إلا كُلمح البصر ﴿ ولقد أهلكنا أشياعكم ﴾ أى أشباهكم في الكفر من الامم وقبل أتباعكم ﴿ فهل من مدكر ﴾ يتعظ بذلك ﴿ وَكُلُّ شَيْءَ فَعَلُوهُ ﴾ من الكفر والمعاصي مكتوب على التفصيل ﴿ فَ الزبر ﴾ أَى فى ديوان الحفظة ﴿ وكل صغير وكبير ﴾ من الأعمال ﴿ مستطرُ ﴾ مسطورً فى اللوح المحفوظ بتفاصيله ولما كان بيان سوء حال الكفرة بقوله تعالى ﴿ إِنَ الْجُرِمِينَ ﴾ الح مما يستدعى بيان حسن حال المؤمنين لبنكافأ الترهيب والترغيب بين مالهم من حسن الحال بطريق الإجمال فقيل ﴿ إِنَّ المُتَّقِينَ ﴾ [بالإيمان] (١) أي من الكفر والمعاصي ﴿ في جناتٍ ﴾ عظيمة الشأن ﴿ ونهر ﴾ أى أنهار كذلك والإفراد للاكتفاء بَاسم الجنس مراعاة للفواصل وقُرى، نَهْر جمع نهر كأسد وأسد ﴿ في مقعد صدق ﴾ في مكان مرضى وقرى، فى مقاعد صدق ﴿ عند مليك مقتدر ﴾ أى مقربين عند مليك لا يقادر قدر ملكة وسلطانه فلاشيء إلا وهو تحتُّ ملكوته سبحانه ما أعظم شأنه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر فى كل غب بُعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر .

(١) سقطت من ط .

- الرحمن الرحمن الله

مكية ، أو مدنية أو متبعضة وآيها ست وسبعون

﴿ بسم أنه الرحمن الرحيم ﴾

لما عدد في السورة السابقة ما نزل بالأمم السالفة من ضروب نقم الله عز وجل وبين عقيب كل ضرب منها أن القرآن قد يسر لحمل الناس على التذكر والاتعاظ ونعي عليهم إعراضهم عن ذلك عند في هذه السورة الكريمة ما أفاض على كافة الآنام من فنون نسمه الدينية والدنيوية الانفسية والآفاقية وأنكر عليهم أثركل فن منها إخلالهم بمواجب شكرها وبدى. بتعليم القرآن فقيل ﴿ الرَّحْنَ عَلَمُ القَرْآنَ ﴾ لأنه أعظم النعم شأنا وأرفعها مكانا كيفُ لا وهو مدار للسَّمادة الدينيَّة والدنيَّوية عيار على سائر الكتب الساوية ما من مرصد يرنو إلبه أحداق الأمم إلا وهو منشؤه ومناطه ولا مقصد يمتد إليه أعناق الهمم إلا وهو منهجه وصراطه وإسناد تعليمه إلى اسم الرحمن للايذان بأنه من آثار الرحمة الواسعة وأحكامها وقد اقتصر على ذكره تنبيها على أصالته وجلالة قدره نم قبل ﴿ خلق الإنسان علمه البيان ﴾ تعيينا للملم وتبيينا لكيفية التعليم والمراد ضَّلَقَ الإنَّسَانَ إنشاؤه على ما هو عليه من القوىُ الظاهرة والباطنة والبيان هو التعبير عما في الصمير وليس المراد بتعليمه مجرد تمكين الإنسان من بيان نفسه بل منه ومن فهم بيان غيره أيضا إذ هو الذي يدور عليه تعليم القرآن والجمل الثلاث أخبار مترادفة للرحمن وإخلاء الآخيرتين عن للعاطف لورودها على منهاج التعديد ﴿ الشمس والقمر بحسبان﴾ أى يجريان بحساب مقدر في بروجهما ومنأزلها بحيث ينتظم بذلكأمور المكاثنات السلفية وتختلفالفصول والاوقات وتعلم السنون والحساب .

﴿ والنجم ﴾ أى النبات الذي ينجم أى يطلع من الأرض ولا ساق له ﴿ والشجر ﴾ أى إلذى له ساق ﴿ يسجدان ﴾ أى ينقادان له تمالى فيها ير يد بهما طيعا انقياد الساجدين من المكلفين طوعا والجلتان خبران آخران الرحمن جردتا عن الرابط اللفظى تعويلا على كمال قوة الارتباط المعنوى إذ لا يتوهم ذهاب الوهم إلى كون حال الشمس والقمر بتسخير غيره تعالى ولا إلى كون سجود النجم والشجر لما سواه تعالى كا أنه قبل الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له وإخلاء الجلة الأولى عن العاطف لما ذكر من قبل وتوسيط العاطف بينها وبين النانية لتناسبهما من حيث التقابل لما أن الشمس والقمر علويان والنجم والشجر سفليان ومن حيث أن كلا من حال العلويين وحال السفليين من باب الانتياد لأمر الله هو وجل.

(والسياء رفعها) أى خلقهام فوعة محلا ورتبة حيث جعلها منشأ أحكامه وقتناياه ومتنزل أوامره ومحل ملائكته وفيه من التنبيه على كبرياء شأنه وعظم ملك وسلطانه ما لا يخفي وقرى. بالرفع على الابتداء (ووضع الميزان) أى شرع العدل وأمر به بأن وفر كل مستحق ما استحقه ووفى كل ذى حق حقه الحدوات والارض قبل فعلى هذا الميزان القرآن وهو قول الحسين بن الفضل كما في قوله تعالى (وأنولنا معهم الكتاب والميزان) وقيل هو ما يعرف به مقاديم كافي قوله تعالى (وأنولنا معهم الكتاب والميزان) وقيل هو ما يعرف به مقاديم خلقه موضوعا مخفوضا على الأرض حيث علق به أحكام عباده وقعناياهم وما تعبده به من التسوية والتعديل في أخذهم وإحطائهم (أن لاتطفوا في الميزان) أى للا تطفوا في الميزان أى للا تطفوا في الميزان أى للا تعلقوا على أنها مفسرة كما في الشرع من معنى القول ولا ناهية أي لا تعدوا ولا تتجاوزوا الإنساف وقرى، لا تطفوا على إذا دة تقوله وقرى، لا تطفوا على إذا دالمية الميزان وقرى، لا تعلقوا على إذا الحية أى لا تعدوا ولا تتجاوزوا الإنساف وقرى، لا تعلقوا على إدادة المعرف وقيل الميا المعدل وقبل أقيموا السان

⁽١) وهو كذلك قول الفعي والثورى. انظر المدر المشور السيوطى.

الميزان بالقسط والعدل وقيل الإقامة باليدوالقسط بالقلب ﴿ وَلا تَخْسُرُوا الْمِهِانَ الذِّي هُوا عَشَرُوا المَلِينَ الذِّي هُوا عَشَاءً المَلِينَ الذِّي هُوا عَشَاءً المَلِينَ الذِّي هُوا عَشَاءً وَقَصَالُ وَكُرَرَ الفَظَ المَلِيزَانَ تَشْدَيْدًا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَخْسُرُوا بِمِنْعَ النّاءً اللهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَقَرِيءً وَلا تَخْسُرُوا بِمِنْعُ النّاءً وَمُوسِلُ النّامِنُ وكدرها يقال على أن الأصل ولا تَخْسَرُوا وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى أَنْ الْأَصَلِ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

﴿ وَالْأَرْضُ وَصَمَّا ﴾ أي خفضها مدحوة على الماء ﴿ لَلَّوْنَامِ ﴾ أي الحلق قبل المرَّاد به كل ذى روحٌ وقبل كل ماعلى ظهر الأرض منَّ دابة وُقبل النقلان وقوله تعالى ﴿ فَيَهَا فَاكُهُ ﴾ الح استثناف مسوق لتقرير ما أفاده الجملة السابقة من كون الأرض موضوعة لمنافع الآنام وتفصيل المنافع العائدة إلى البشر وقيل حال مقدرة من الأرض فالأحسن حيثئذ أن يكون الحال هو الجار والمجرور وفاكمة رفع على الفاعلية أى فيها ضروب كثيرة بما يتفك به ﴿ والنخل ذات الأكام ﴾ هي أوعية الثمر جمع كم أو كل ما يسكم أي يغطى من كيف وسعف وكفرى فإنه نما ينتفع به كالمسكوم من ثمره وجاره وجلوعه ﴿ والحبِ ﴾ هو ما يتغذى به كالحنطة والثممير ﴿ ذو العصف ﴾ هو ورق الورع وقبل التبن ﴿ وَالرِّيمَانَ ﴾ قيل هو الرزق أَريد به اللب أَى فيها ما يطددُ به من الفُّوا كُمّ وألجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب الذى له عصف هو علف الآنمام وريحان هو مطم الناس وقرىء والحب ذا العصف والريحان أى خلق الحب والريحان أو أخمى ويجوز أن يراد وذا الريحـان فنف المضاف وأقيم المصاف إليه مقامه والريحان إما فيعلان من روح فقلبت واوه ياء وأدغم ثم ُ خفف أو فعلان قلبت واوه ياء التخفيف أو للفرق بينه وبين الروحان وهو ما له روح قاله القرطبي ﴿ فَأَى آلاء ربكا تَكَذَبَانَ ﴾ الحطاب الثقلين المدلول عليهما بقوله تعالى للأنام وسينطق به قوله تعالى أيهما الثقلان والغاء لترتيب الإنكار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعاء وصنوف الآلاء الموجبة للإيمـان والصكر حتماً والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن

المالكية الكلية والتربية مع الإضافة إلى ضميرهم لتأكيد التكير وتشديد التوبيخ ومعنى تكذيبهم بآلانه تعلى كفرهم بها إما بإنكار كونه نعمة فى نفسه كتمليم القرآن وما يستند إليه من النعم الدينية وإما بإنكار كونه من الله تعالى مع الاعتراف بكونه نعمة فى نفسه كالنعم الدنيوية الواصلة إليهم بإسناده إلى غيره تعالى استقلالا أو اشتراكا صريحا أو دلالة فإن إشراكهم الأختهم به تعالى فى العبادة من دواعى إشراكهم لها به تعالى فيا يوجبها والتعبير عن كفرهم المذكور بالنكذيب لما أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب الإيمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لا عمالة أى فإذا كان الآمركا فصل فباى فرد من أفراد آلاء مالككا ومربيكا بتلك الآلاء تكذبان مع أن كلا منها ناطق بالحق شاهد بالصدق.

(خلق الإنسان من صلصال كالفخار) تمهيد التوسيخ على إخلالهم بمواجب (** شكر النممة المتعلقة بذوات (** كل واحد من الثقلين والصلصال العابق اليابس المدى له صلصلة والفخار الحزف وقد خلق الله تعالى آدم عليه السلام من تراب جعله طينا ثم حماً مسنونا ثم صلصالا فلا تنافى بين الآية الناطقة بأحدها وبين ما نعلق بأحد الآخرين (وخلق الجان) أى الجن أو أبا الجن (من مارج) من لهب صاف (من نار) بيان لمارج فإنه في الأصل الممنطرب من مرج إذا اضطرب (فبأى آلاء ربكا تسكذبان) ما أفاض عليكا في تصاعيف خلقكا من سوابغ النمم (رس المشرقين ورب المغربين) بالرفع على خبرته مبتدأ محلوف أى الذى فعل ما ذكر من الافاعيل البديمة رب مشرق الصيف والشناء ومغربهما ومن قضيته أن يكون رب ما بينهما من الموجودات قاطبة وقبل على الابتداء والحبر قوله تعالى مرج الخوقريء بالجرعل أنه بدل من ربكا (فباى آلاء ربكا تكذبان) ما في ذلك من فواند

⁽۱) في ۱۱ : بموجب در در در الله در در در

⁽٢) في الأصل : بذائي

لا تحصى من اعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فى وقته إلى غير ذلك ﴿ مرج البحرين ﴾ أي أرسلهما من مرجت الدابة إذا أرسلتها والمعنى أرسل البحر الملح والبحر العذب ﴿ يَلْتَقِيانَ ﴾ أى يتجاوران ويتماس سطوحهما لافصل بينهما فيمرأى العيز وقيل أرسل يحرى فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه ﴿ بينهما برزخ ﴾ أى حاجو من قدرة الله عز وجل أو من الارض ﴿ لايبغيانَ ﴾ أى لا يَبغَى أحدهما على الآخر بالمازجة وإبطال الخاصية أولا يتجاوزان حديهما بإغراق مابينهما ﴿ فَبِأَى أَلَاءَ رَبِّكَا تُكَذِّبَانَ ﴾ وايس منها شيء يقبل التكذيب ﴿ يخرج منهما اللؤلؤ) الدر ﴿ والمرجَّانَ ﴾ الحرز الآحر المشهور وقيل اللؤلؤ كِيارَ الدر والمرجأن صغاره فنسبة خروجهما حيثلذ إلىالبحرين معأنهما إنما يخرجان من الملح على ما قالوا لمـا قيل أنهما لا يخرجان إلا من مَلتتي الملح والعذب أو لأنهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد ساغ أن يقال يخرجان،منهما كما يقال يخرجان من البحر مع أنهما لايخرجان من جيع البحر ولكن من بعضه وهو الآظهر وقرىء يخرج مبنيا للمفعول من الإخراج ومبنيا للفاعل بنصب الثؤلؤ والمرجان وبنون العظمة ﴿ فِنْأَى آلاه ربِكَمَا تَكَذَبَانَ وَلِهُ الْجُوارِ ﴾ أي السفن جمع جارية وقرى، يرفع الراء ويحذف الياء كقول من قال:

لحا ثنايا أربع حسان وأربع فكلبا ثمان

(المنشآت) المرفوعات الشرع أو المصنوعات وقرى، بكسر الشين أى الرافعات الشرع أو اللاكل ينشئن الأمواج بجريهن (في البحر كالأعلام) كالجبال الشاهقة جمع علم وهو الجبل العلويل (فيلى آلاه ربكما تكذبان) من خلق مواد السفن والإرشاد إلى أخذها وكيفية تركيها وإجرائها في البحر بأسباب لا يقدر على خلقها وجمها وترتيبها غيره سبحانه (كل من علها) أى على الأرض من الحيوانات أو المركبات ومن التغليب أو من التقلين (فان) على الارض من الحيوانات أو المركبات ومن التغليب أو من التقلين (فان) هالك لاعالمة (ويق وجه ربك) أى ذاته عز وجل (فو الجلال والإكرام)

أى ذو الاستفتاء المطبق والفضل التام وقيل الذى عنده الجلال والإكرام المنظمين من عباده وهذه من عظائم صفاته تعالى ولقد قال صلى الله عليه وسلم ألفؤا بياذا الجلال والإكرام وعنه عليه الصلاة والسلام أنه مر برجل وهو يعلى ويقول ياذا الجلال والإكرام فقال قد استجيب لك وقرى دى الجلال والإكرام على أنه صفة ربك وأيا ما كان فني وصفه تعالى بذلك بعد ذكر فناء الحلق وبقائه تعالى بذيك عليه معد فنائهم أيضا آثار لطفه وكرمه حسبا يغيه عنه قوله تعالى بزياى آلاه ربكا تكذيان في فإن إحياؤهم بالحياة الآبدية وإثابتهم بالنعيم المقيم أجل التعمام الآلاه ويسأله من في السموات أحوالهم سؤالا مستمرا بلسان المقال أو بلسان الحال فإنهم كافة من حيث أحوالهم سؤالا مستمرا بلسان المقال أو بلسان الحال فإنهم كافة من حيث بالمرة بحيث لو انقطع ما يينهم وبين العناية الإلهية من العلاقة لم يشموا رائحة بالمبرد أصلا فهم في كل آن مستمرون على الاستدعاء والسؤال وقد مر في نا لوجود أصلا فهم في كل آن مستمرون على الاستدعاء والسؤال وقد مر في تعلى وقد من الأوقات .

ر هو فى شأن ﴾ من الشؤن التى من جماتها إعطاء ما سألوا فإنه تعالى الإيرال ينشىء أشخاصا ويفنى آخرين وياتى بأحوال ويذهب بأحوال حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحمكم البالغة وفى الحديث من شأنه أن يغفر ذنا ويفرج كربا وبرفع قوما ويضع آخرين قبل وفيه رد على البود حيث يقولون إن الله لايقضى يوم السبت شيئاً (فباى آلاء ربكما تكذبان) مع مشاهد تكملاذكر من إحسانه.

﴿ سنفرغ لـكم ﴾ أى سنتجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة عند

⁽١) في ١٩ : أجل التم .

انتهاء شئون الحلق المساد إليها بقوله تعالى (كل يوم هو فى شأن) فلا يبق حينتذ إلا شأن واحد هو الجزاء فعير عنه بالفراغ لهم بطريق التمثيل وقبل هو مستعاد من قول المتهدد (المساحبه سافرغ لك أى سأتجرد للإيقاع بك من كل ما يشغلنى عنه والمراد التوفر على السكاية فيه والانتقام منه وقرى سيفر غ مبنيا للفاعل والمفعول وقرى وسنفرغ إليكم أى سنقصد إليكم (أيا التقلان) هما الإنس والجن سميا بذلك انقلهما على الآرض أو لرزانة آرائهما أو لانتها مقتلان بالتكليف (فبأى آلاء دبكا) التى من جماتها التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة المتحذير عما يؤدى إلى سوء الحساب (تكذبان) بأتوالكا وأعمالكا و

(يا معشر الجن والإنس) هما القلان خوطبا باسم جنسهما لزيادة التمرير ولآن الجن مشهورون بالقدرة على الآفاعيل الشاقة غوطبوا بما ينبي، عن ذلك لبيان أن قدرتهم لاتفى بما كلفوه (إن استطعتم) إن قدرتهم على (أن تنفذوا من أفعال السموات والآرض) أى أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من ملكوتى ومن أقطار سمواتى وأرضى (فافذوا) منها وخلصوا أنفسكم من عقابى (لاتفذون) لاتقدوون على النفوذ (إلا بسلطان) أى بقوة وقمر وألتم الجن والإنسى هربوا فلا يأتون وجها إلا وجعوا الملائكة أحاطت به (فباى آلاء ربكا تكذبان) أى من التنيه والتحذير والمساهلة والعفو وقبل المختلط بالدخان وقبل الحبالات عميال القدرة على العقوبة (يوسل عليكما شواظ) قبل هو اللب الحالص وقبل المختلط بالدخان وقبل الحبالات جيماً وقرى، شواظ بكسر الهين الخارج من الحبب وقبل هو النار والدعان جيماً وقرى، شواظ بكسر الهين (من نار) متعلق بيرسل أو بمضمر هو صفة لشواظ أى كائن من نار والتنوين التفخيم (ونحاس) أى دخان وقبل صفر مذاب يسب على رؤوسهم والتنوين التفخيم (ونحاس) أى دخان وقبل صفر مذاب يسب على رؤوسهم

⁽١) قد ١١ المدد

وقرى. بكمر النون وقرى. بالجر عطفا على نار وقرى، نرسل بنون العظمة وقرى. ونسب شواطنا ونحاسا وقرى. نحص جمع نحاس مثل لحاف ولحف وقرى. ونحس أى نقتل بالعذاب (فيأى آلا دبكا تكذبان) فإن بيان عاقبة ما هم عليه من الكفر والمعاصى لعلف وأى لعلف ونممة وأى نعمة (فإذا الشقت السهاء) أى انصد عن "كوردة حمرا، وقرى، وودة بالرفع على أن كان تامة أى حصلت سما، وودة فيكون من باب التجريد كقول من قال:

واثن بقيت لأرحلن بغزوة تحوى الغنائم أو بموت كريم

(كالدهان) خبر ثان لكانت أأو نست لوردة أو حال من اسم كانت أى كدهن الربت وهو إما جمع دهن أو اسم لما يدهن به كالحزام والادام وقل هو الادم الاحمو وجواب إذا عنوف أى يكون من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به دائرة المقال (فبأى آلاء ربكا تكذبان) مع عظم شأنها فبومئذ) أى يوم إذ تشق السهاء حسيا ذكر (لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان) لانهم يعرفون بسيام وذلك أول ما يخرجون من القبورويحشون إلى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله تعالى (فوربك لنسألنهم وأم او فرقه تعالى (فوربك لنسألنهم وأم ادباك المنالن وغيره فني موقف المناقشة والحساب وضمير ذنبه الإنس لتقدمه رتبة وأم ان المراد فرد من الإنس كأنه قبل لا يسأل عن ذنبه إنسي ولا جي رفياى آلاء ربكا تكذبان) مع كثرة منافعها فإن الإخبار بما ذكر عما يرجركم عن الشر المؤدى إليه وأما ما قبل عا أنسم اقد على عباده المؤمنين في هذا اليوم قلا تعلق له بالمقام وقوله تعالى :

﴿ يعرف المجرمون بسيام ﴾ استثناف يحرى بحرى التعليل لعدم السؤال قيل يعرفون بسواد الوجوه وزرقة العيون وقيل بما يعلوهم من الككآبة والحزن

⁽۱) في ۱۱: صنعت .

(فيؤخذ بالنواصى والآفدام) الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل يقال أخذه إذا كان الماخوذ مقصودا بالآخذ ومنه قوله تعالى (خذوا حدركم) ونحوه وأخذ به إذا كان المأخوذ شيئاً من ملابسات المقصود بالآخذ ومنه قوله تعالى (لا تأخذ بلحيق ولا برأسى) وقول المستغيث خذ ييدى أخذاقه يبدك أى يجمع بين نواصيم وأقدام م في سلسلة من وراه ظهورهم وقبل تسحيم الملائسكة تارة تأخذ بالنواصى و تارة تأخذ بالآقدام (فياى آلاء ربكا تكذبان)

(هذه جبنم التي يكذب بها المجرمون) على إرادة القول أى يقال فحم ذلك بعاريق التربيخ على أن الجلة إما استتناف وقع جوابا عن سؤال ناشىء من حكاية الآخذ بالنواصى والأقدام كأنه قبل فاذا يفعل بهم عند ذلك فقيل يقال إلح أو حال من أصحاب النواصى والأقدام لأن الآلف واللام عوض عن الممناف إليه وما ينهما اعتراض (يطوفون بينها) أى بين النار يحرقون بها (وبين حمم آن) ماء بالغ من الحرارة أقساها يصب عليهم أو يسقون منه وقيل إذا استناثوا من النار أغينوا بالحمم (فباى آلاه ربكا تكذبان) وقد أشير إلى سركون بيان أمثال هذه الامور من قبيل الآلاء هراوا.

(ولن علف مقام ربه) شروع في تعداد الآلاد الفاتضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل إليهم في الدنيا من الآلاد الدنينية والدنيوية واهم أن ما عدد فيا بين هذه الآية وبين خاتمة السورة الكريمة من فنون الكرامات كما أن أنفسها آلاء جليلة واصلة إليهم في الدنيا آلاء جليلة واصلة إليهم في الدنيا آلاء عظيمة لكرنها داعية لهم إلى السعى في تحصيل ما يؤدى إلى فيلها من الإيمان والطاعة وأن مافصل من فاتحة السورة الكريمة إلى قوله تعالى (كل يوم هو في شأن) من النم الدينية والدنيوية والآفاقية آلاء جليلة واصلة إليهم في الدنيا وكذلك حكاياتها من حيث إنجابها الشكر والمثابرة على ما يؤدى إليه استدامتها وأما ما عدد فها بين قوله تعالى سنفرغ لكر وبين هذه الآية من الاسورال الحالة التي ستقع في الآخرة فليست هي من قبيل الآلاه وإنما الآلاه

حكاياتها الموجبة للازجار عما يؤدى إلى الابتلاء بها من الكفر والمعاصى كما أثير إليه فى تضاعيف تعدادها ومقامه تعالى موقفه الذى يقف فيه العبادالحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قيامه تعالى على أحواله من قام عليه إذا راقبه أو مقام الخاتف عندربه للحساب بأحد المعنيين وإضافته إلى الرب التفضيم والتبويل أو هو مقحم التعظيم .

(جنتان) جنة النتائف الإنهى وجنة النتائف الجنى فإن الحطاب الفريفين فالمعنى لسكل خاتفين منسكما أو لسكل واحد جنة لعقيدته وأخرى لممله أو جنة لفعل الطاعات وآخرى لترك المعاصى أو جنة يئاب بها وأخرى يتفضل بها عليه أو روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد (فبأى آلاء ربكا تكذبان ﴾ وقوله تعالى :

﴿ ذَوْآتا أَفْنان ﴾ صفة لجنتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على أن تكذيب كل من الموصوف والصفة موجب للإنكار والتوبيخ والآفنان إما جمع فن أى ذواتا أفراع من الأشجار والثمار أو جمع فنن أى ذواتا أغسان متشعبة من فروع الشجر وتخصيصها بالذكر لأنها الني نورق وتشر وتمد الظل ﴿ فَبِأَى آلاء ربّكا تَكذبان ﴾ وليس فها شيء يقبل التكذيب .

ر فيهما عينان تمريان) صفة أخرى لجنتان أى فى كل واحدة منهما عين تجرى كيف يشاء صاحبها فى الآعالى والآسافل وقيل تجريان من جبل من مسك وهن ابن عباس والحسن تجريان بالماء الزلال إحداهما التسنيم والآخرى السلسيل وقيل إحداهما من ماء غير آسن والآخرى من خمر النة الشاربين قال أبو بكر الوراق فهما عينان تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من عنافة الله عز وجل (() (فيأى آلاء ربكا تكذبان) وقوله تعالى (فهما من كل فاكة زوجان) أى صنفان معروف وغريب أو رطب ويابس صفة أخرى لجنتان وتوسيط الاعتراض بين الصفات لما مرآ نفا

⁽١) انظر تفاصيل أكثر في الدر النثور.

(فبأى آلا دربكما تمكذبان) وقوله تعالى (متكثين) حال من الخائفين لأن من خاف في معنى الجمع أو نصب على المدح (على فرش بطائها مر... إستبرق) من ديباج تخفين وحيث كانت بطائها كذلك فا طنك بظهائرها وقيل ظهائرها من سندس وقيل من نور (وجنى الجنتين دان) أى ما يجتنى من أشجارها من الثمار قريب يناله القائم والقاعد والمصطبع قال ابن عباس رضى الله عنهما تدنو الشجرة حتى يجتنبها ولى الله إن شاء قاعدا وإن شاء مصطبحا وقرى عنى بكسر الجم (فبأى آلاء ربكما تكذبان)

(فين) أى فى الجنان المدلول عليها بقوله تعالى (جنتان) لما هرفت أنهما لدكل خاتفين من الثقاين أو لكل خاتف حسب تعدد عمله وقد اعتبر الجمعية فيقوله تعالى متكثيروقيل فيا فيهما من الأماكن والقصور وقيل فى هذه الآلاء المعدودة من الجنتين والعينين والفاكمة والفرش ﴿ قاصرات العلوف) نساء يقصرن أبصارهن على أدواجهن لاينظارن إلى غيره ﴿ (لم يعلمن أنس قبلم ولا جان) أى لم يمس الإنسيات أحد من الإنس ولا الجنيات أحد من الجن قبل أدواجهن المدلول عليهم بقاصرات العلم في ويليل بقوله تعالى متكثين وفيه دليل على أن الجن يعلمون وقرى يعلمنهن بعنم الميم والجلة صفة لقاصرات العلوف لأن إضافتها لفظية أو حال منها لتخصصها بالإضافة ﴿ فباى آلاء

(كأنهن الياقوت والمرجان) إما صفة لقاصرات الطرف أو حال منها كانتي قبلها أى معبهات بالياقوت فى حرة الوجنة والمرجان أى صغار الدر فى ياض البشرة وصفائها فان صغار الدر أنصع بياض الشراب الأجر فى الرجاجة تلبس سبدين حلة فيرى منع ساقها من ورائها كا يرى الشراب الأجر فى الرجاجة البيضاء (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (عل جواء الإحسان إلا الإحسان) استثناف مقرر لمضمون ما نصل قبله أى ما جواء الإحسان فى العمل إلا الإحسان فى التواب (فباى آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى العمل بالمنان كى وقوله تعالى العمل بالمنان كى وقوله تعالى العمل بالمنان كى وقوله تعالى العمل الدالم المنان فى التواب (فباى آلاء ربكا تكذبان) وقوله تعالى العمل بالمنان كى وقوله تعالى العمل بالمنان كى وقوله تعالى العمل بالمنافق التواب (فباى آلاء ربكا تكذبان) وقوله تعالى العمل بالمنافق المنافق المنافق الالانتيان كى وقوله تعالى المنافق المنافق

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنْتَانَ﴾ مَبِنداً وخبر أى ومن دون نينك الجنتين الموهودتين للَّخَاتَفِينِ المقربينِ جِنتَأْنَ أَخرِيانَ لمن دونهم من أصحاب البيين ﴿ فِبَاى آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (مدهامتان) صفة لجنتان وسط بينهماً الاعتراض لمـا ذكر من النبيه على أن تسكذيب كل من الموصوف والصفة حقيق بالإنكار والتوبيخ أى خضراوان تضربان إلى السواد من شدة الحضرة وفيه إشعار بأن الغالب على هاتين الجنثين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الأرض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه (فبأى آلاى ربكما تكذبان فيهما عينان نصاختان أى فوارتان بالماء والنصح أكثر من النصح بالحاء المهملة وهو الرش ﴿ فِيأَى آلاء ربكها تكذبان فهما فاكة وتخل ورَمان ﴾ عطف الاحيران على الفاكمة عطف جبريل وميكال على الملائكة بيانا لفصلهما فإن ثمرة النخل فاكبة وغذاء والرمان فاكمة ودواء وعن هذا قال أبو حنيفة رحمه الله من حلف لا يأكل فاكهَمْا كل رمانا أو رطبًا لم يحنث (١٧ ﴿ فِأَى آلاء ربكما تَكَذَبَانَ ﴾ وقوله تعالى (فهن خيرات) صفة أخرى لجنتان كَالجلة التي قبلها والـكلام في جميع للضمير كالذي مرفيها مر وخيرات مخففة منخيرات لأن خيراً الذي بمعنىأخير لابحمع وقد قرى. عَلَى الْأَصْلُ ﴿حَسَانَ﴾ أى حسان الخلق والخلق ﴿فَأَى آلَاءُ رَبُّكُمَّا تكذبان) وقوله تعالى :

(حور) بدل من خبرات (مقصورات في الحيام) قسرن في خدود من يقال امرأة قسيرة وقسورة أي مخدرة أو مقصورات الطرف على أزواجهن وقبل إن الحيمة من خيامهن درة بحوفة (فبأى آلاء ربكا تمكذبان) وقوله تقال (لم يطمئهن إنس قبلهم ولا جان كالمادى مر في نظيره من جميم الوجوه (فبأى آلاء ربكا تمكذبان متكثين) قسب على الاختصاص (على دفرف خصر) الرفرف إما اسم جنس أو اسم جمع واحده رفرفة قبل هو ما تدلى

 ⁽١) انظر المننى لابن قدامة ٨-٧

من الأسرة من أعالى الثياب وقيل هو ضرب (٧) من البسط أو البسط وقيل الوسائد وقيل المغارق وقيل كل ثوب عريض رفرف ويقال لأطراف البسط وفضول الفسطاط رفارف ورفرف السحاب هيديه (وعقرى حسان) العبقرى منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد الجنن فينسبون إليه كل شيء عجيب ولمراد به الجنس ولذاك وصف بالحم حملا على المعنى كما في رفرف على أحد الوجهين وقرىء على رفارف خعنر بضمتين وعباقرى كمدائنى نسبة إلى عباقر في اسم البلد (فباى آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (تبارك اسم ربك) تنزيه وتقديس له تعالى فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آلائه الفائضة لانام أي تعالى المهم المجلل الذي من جملته ما صدرت به السورة من اسم الرحن المنبيء عن إفاضته الآلاء المفصلة وارقم عما لا يليق بشأنه من الأمور عليه ما طناك بذاته الأقدس الأعلى وقبل الاسم بمعنى المفة وقبل مقسم كما في لم من قال ،

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ،

﴿ ذى الجلال والإكرام ﴾ وصف به الرب تىكىيلا لما ذكر من التنزيه والتقرير وقرى. ذو الجلال على أنه نعت للاسم . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه .

⁽١) في ١١ : نوع من البسط .

جي سورة الواقعة په

مکية ، وهي سبع وتسعون آية

﴿ يسم أنه الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إِذَا وَقَعْتَ الوَاقِعَةُ ﴾ أَى إِذَا قَامَتَ القَيَامَةُ وَذَلَكُ عَنْدَ النَّفَخَةُ الثَّالَيَّة والتعبير عنها بالوافعة للإيذان بتحقق وقوعها لاعحالة كأنها واقعة فى نفسها مع قطع النظر عن الوقوع الواقع في حيز الشرط كأنه قيل كانت الكائنة وحدثت الحادثة وانتصاب إذا بمضمر ينبيء عن الهول والفظاعة كأنه قيل إذا وقست الواقعة يكون من الأهوال ما لا يني به المقال وقبل بالنني المفهوم من قوله تعالى ﴿ لِيسَ لُوقِهُمَا كَاذِبَهُ ﴾ أي لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على أقه تعالى أو تكذب في نفيها كانكذب اليوم واللامكي في قوله تعالى (باليتني قدمت لحياتي) وهذه الجلة على الوجه الأول اعتراض مقرر لمضمون الشرط على أن الـكاذبة مصدر كالعافية أي ليس لأجل وقمتها وفي حقها كذب أصلا بلكل ما ورد في شأنها من الاخبار حق سادق لا ريب فيه وقوله تعالى ﴿ عَافِضَةُ رَافِعَةٌ ﴾ خبر مبتدأ محذوفأى هي خافضة لاتوام رافعة لآخرين وهو تقرير لعظمتها وتهويل لأمرها فإن الوقائع العظام شأنها كذلك أو بيان لما يكون يومئذ من حط الاشقياء إلى المركَّات ورفع السعداء إلى العرجات ومن زلزلة الأشياء وإزالة الاجرام عن مقارها بنثر الكواكب وإسقاط السهاء كسفا وتسيير الجبال في الجوكالسحاب وتقديم الحفض على الرفع للتشديد في النهويل وقرىء خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة وقوله تعالى ﴿ إِذَا رَجِتَ الْأَرْضُ رَجًا ﴾ أى زارلت زارالا شديداً بحيث ينهدم ما فوقها منَّ بناء وجبل متعلق بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الأرض إذ عند ذلك يتخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض أو بدل من إذا وقعت ﴿ وبست الجبال بسا ﴾ أي فتتت حتى صارت مثل السويق الملتوت من بس السويق إذا لته أو سيقت

وسيرت من أماكنها من بس الغنم إذا ساقها كقوله تعالى وسيرت الجبال وقرى، رجت وبست أى ارتجت وذهبت (فكانت) أى فصارت بسبب ذلك (هباء) غبارا (منبئاً) منتشراً (وكنتم) إما خطاب الأمة الحاضرة والامم السالفة تغليبا أو المحاضرة فقط (أزواجا) أى أصنافا (ثلاثة) فكل صنف يكون مع صنف آخر فى الوجود أو فى الذكر فهو زوج وقوله تصالى:

﴿ فأصحاب الميمنة ماأصحاب الميمنة وأصحاب المشامة ماأصحاب المشامة ﴾ تقسم وتنويع للأزواج الثلاثة مم الإشارة الإجالية إلى أحوالهم قبل تفصيلها فقوله تعالى فأصحاب المستقميند أوقوله ماأصحاب الميمنة خبره على أن أما الاستفهامية مبتدأ ثان ما بعده خبرهوالجلة خبر الأول والاصل مام أى أى شيء م فيحالهم وصفتهم فإن ما وإن شاعت فى طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قد يطلب بها الصفة وألحال تقول مازيد فيقال عالم أوطبيب فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل فى التفجيم وكذا الكلام فى قوله تمـَّالى (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) والمراد تعجيب السامع من شأن الفريقين فى الفخامة والفظاعة كأنه قيل فأصحاب الميمنة في غاية حسن الحال وأصحاب المشامة في نهاية سوء الحال وتكلموا فى الفريقين فقيل أصحاب الميمنة أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المشأمة أصحاب المنزلة الدنية أخذا من تيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالثبائل وقيلالذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم والذينيؤتونها بشمائلهم وقيلالذين يؤخذ بهم ذات البين إلى الجنة والذين يؤخذ بهم ذات الثمال إلى النسار وقبل أصحاب الين وأصحاب الشؤم فإن السعداء ميامين على أنفسهم بطاعاتهم والاشقياء مشائيم عليها بمعاصيهم وقوله تعالى ﴿ والسابقون السابقون ﴾ هو القسم التالث منَّ الْازواج الثلاثة ولعل تأخير ذكرهم معكونهم أسبق الاقسام وأقعهم فىالفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن أحوالهم عن أن إيرادهم بعنوان السبق مطلقاً معرب عن إحرازهم لقصب السبق من جميع الوجوء وتسكلموافيهم أيضا فقيل هم الذين بسقوا إلى الإيمان والطاعة عندظهور الحق من غير تلمثم وتوان وقبل الذين سبقوا فى حيازة الفضائل والكمالات وقبل هم الذين صلوا إلى القبلتين كما قال تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والآنصار) وقبل هم السابقون إلى الصلوات الخس وقبل المسارعون فى الحيرات وأياً ماكان فالجلة مبتدأ وخير والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرف عاسنهم كقول أبى النجم :

ه أنا أبو النجم وشعرى شعرى =

وفيه من تفخم شأنهم والإيذان بشيوع فضلهم واستغنائهم عن الوصف بالجيل ما لا يخني وقبل والسابقون إلى طاعة الله تعالى السابقون إلى رحمته أو السابقون إلى الحير السابقون إلى الجنة وقوله تعالى ﴿ أُولَتُكُ ﴾ إشارة إلى السابقين ومافيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للَّإيذان بيَّعد منزلتهم في الفصل ومحله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى أولئك الموصوفون بذلك النعت الجليل ﴿ اَلْمَرْبُونَ ﴾ أى الذين قربت إلى العرش العظيم درجاتهم وأعليت مراتبهم ورقيت إلى حظائر القدس نفوسهم الزكية هذا أظهر ما ذكر فراعراب هذه ألجل وأشهره والذي تقتضيه جزالة التنزيل أن قوله تسالى ﴿ فَأَصْحَابِ الميمنة) حبر مبتدأ محذوف وكذا قوله تعالى (وأصحاب المشأمة) وقوله تعالى (والسابقون) فإن المترقب عند بيان انقسام الناس إلى الأقسام الثلاثة بيان أنفس الاقسام الثلاثة وأما أوصافها وأحوالها فحقها أن تبين بعد ذلك بإسنادها إلىها والتقدير فأحدها أصحاب الميمنة والآخر أصحاب المشأمة والثالث السابقون خلا أنه لما أخر ببان أحوال القسمين الأولين عقب كل منهما بجملة معترضة بين القسمين منبئة عن تراي (١) أحوالها في الحير والشر إنباء إجماليا مشعر آبأن لأحو الكل منهما تفصيلا مترقبا لكن لاعل أن ما الاستفهامية مبتدأ ومابعاها خبر على ما رآه سيبويه في أمثاله بل على أنها خبر لما بعدها فإن مناط الإفادة بيان أن أصحاب الميمنة أمر بديم كما يفيده كون ما خبراً لا بيان أن أمراً بديما

⁽۱) فر ۱۱ تاهی .

أصحاب الميمنة كايفيده كونها مبتدأ وكذا الحال فى ماأصحاب المشامة وأماالقسم الآخير فحيث قرن بيان محاس أحواله بذكره لم محتج فيه إلى تقديم الآنموذج فقوله تعالى السابقون مبتدأ والإظهار فى مقام الإضار التفخيم وأولئك مبتدأ أن أو بدل من الآول وما بعده خبر فه أوالثانى والجلة خبر للأول وقوله تعالى فى جنات النميم ﴾ متعلق بالمقربون أو بمضمر هو حال من ضميره أى كائنين فى جنات النميم وقيل خبر ثان لاسم الإشارة وفيه أن الإخبار بكونهم فيها بعد الإخبار بكونهم فيها بعد

نعيم للتقين

وقوله تعالى(ثلة من الأولين)خبر مبتدأ محذوف أى هم أمة جمة من الأولين وهم الآمم السالقَة من لعن آدم إلَّى نبينا عليما الصلاة والسلام وعلى من بينهما من الانبياء المظام ﴿ وَقَلْيَلُ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ أي من هذه الآمة ولا يخالفه قوله عليه الصلاة والسَّلام إن أمنى يكثرون سائر الآمم فإن أكثرية سابق الأمم السالفة من سابقي هذه الآمة لا تمنع أكثرية تابعي هؤلاء من تابعي أولئك ولا يرده قوله تعالى في أصحاب اليمين (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) لأن كثرة كل من الفريقين في أنفسهما لا تنافي أكثرية أحدهما من الآخر وسياك أن الثلثين من هذه الأمة وقد روى مرفوعا أن الأولين والآخرين همِنا أيمنا متقدمو هذه الآمة ومتأخروهم واشتقاق الثلة من الئل وهو الكسر ﴿ عَلَى سَرَدُ موضونة ﴾ حال أخرى من المقربين أو من ضميرهم في الحال الأولى وقيل عبر آخر للمنعمر والموضونة المتسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت أو المتواصلة من الوضن ُوهو النسج (متكثين عليها منقابلين) حالان من الضمير المستكن فيها تعلق به على سرر أي مستقرين على سرر متكثين عليها متقابلين لا ينظر بعضهم منأتفاء بعضوهو وصف لهم بمحسن العشرة وتهذيب الآخلاق والآداب ﴿ يَعْلُونَ عَلَيْهِم ﴾ حال أخرى أو أستثناف أي يدور حولهم للحدمة ﴿ وَلِدَانَ عَلَدُونَ ﴾ أي مُبقُّونَ أبدا على شكل الولدان وطراوتهم لا يتحولون عنهًا وقيل

مقرطون والحلد القرط قيل هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيماقبوا عليها روى ذلك عن على رضى اقد عنه وعن الحسن رحمه اقد وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة ﴿ باكواب ﴾ بآنية لاعرى لها ولا خراطيم ﴿ وأباريق ﴾ أي آتية ذات عرى وخراطيم ﴿ وكاس من معين ﴾ أي خر جارية من العيون قيل إنما أفرد الكأس لآنها لا تسمى كأسا إلا إذا كانت علومة ﴿ لا يصدعون عنها ﴾ أى بسبها وحقيقته لا يصدى صداعهم عنها وقرى ولا يتصدعون أى لا يتصدعون ولا يتفرقون كقوله تسالى إرومتنيصدعون) وقرى ولا يترفون كال يتصدعون أى لا يقد منهم بعضا ﴿ ولا ينزفون ﴾ أى لا يسكرون من أنزف الشارب إذا فندعقله أو شرابه ﴿ وفا كهما يتخبرون ﴾ أى ينتارونه وبأخذون خيره وأفضله .

(ولحم طير عايشتهون) أى يتمنون وقرى، ولحوم طير (وحورعين) بالرفع عطف على ولدان أو مبتدأ محذوف الحبر أى وفيها أو لهم حور وقرى، بالجر عطفا على جنات النميم كأنه قبل هم فى جنات وفاكمة ولحم ومصاحبة حور أو على أكواب لآن معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينممون ياكواب وبالنصب أى ويؤتون حورا (كأمثال اللؤلؤ المكنون) صفة للحور أو حال (جزاء بماكانوا يعملون) مفعول له أى يفعل بهم ذلك كله جزاء باعماهم أو مصدر مؤكد أى يجزون جوا، (لا يسمعون فها لفوا) أى باطلا (ولا تأثيا) أى ولا نسبة إلى الإثم أى لا لغو فها ولا تأثيا

ه ولا ترى الضب بها ينجعر ه

(إلا قيلا) أى قولا (سلاما سلاما) بدل من قيلا كقوله تعدالى (لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما) أو صفته أو مفعوله يمدى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما سلاما والممنى أنهم يفشون السلام فيسلمون سلاما بعدسلام أو لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه إلا سلام الآخر بدءا أو ردا وقرى. سلام سلام على الحكاية وقوله تعالى : ﴿ وَأَصَابِ البِّينِ ﴾ شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم من شئونهم الفاصلة إثر تفصيل شئون السابقين وهومبتدأ وقوله تعالى ﴿مَا أُصُّحَابِ الْهِينَ ﴾ جلة استفهامية مسوقة لتفخيمهم والتعجيب من حالهم وقمد عرفت كيفية سبكما علما إما الرفع على أنها خبر للمبتدأ أو معترضة لا عل لها والحبر قوله تعالى ﴿ فَي سَدَر عَضُودَ ﴾ وهو على الآول خبر ثان للبندأ أو خبر لمبتدأ مخوف وَ الطُّهُ استثناف لبيانَ ما أبهم في قوله تعالى (ما أصحاب الهين) من علو الشأن أي هم في سدر غير ذي شوك لا كسدر الدنيا وهو شجر النبق كـأنه خصد شوكه أى تعلم وقيل عنصود أي منى أغصائه لكاثرة حمله من خصد النصن إذا ثناه وهو رطّب ﴿ وطلح منصودٌ ﴾ قد لعند حمّه منأسفله الى أعلاه ليست له ساق بارزة وهو شجر الموز أو أم غملان وله أنوار كثيرة منتظمةطيبة الرائحة وعن السدى شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له تمر أحلي من العسل وعن على رخىالله عنه أنه قرأ وطلع وما شأن العللج وقرأ قوله تعالى ﴿ لَمَا طَلَّعَ نَصَيْدٌ ﴾ فقيل أو تحولها قال آي القرآن لا تهاج ولا تحول (١) وعن بن عباس نحوه ﴿ وظل ممدود ﴾ ممتد منبسط لا يتقلص ولا يتفاوت كظل مابين طاوع الفهر وطَّاوع الشمس ﴿ وماء مسكوب ﴾ يسكب لهم أينها شاءوا وكيفها أرآدوا بلا تعب أو مصبوب سَائل يجرى على آلارض في غير أخدودكا نه مثل حال السابقين بأقسى ما يتصور لأهل المدن وحال أصحاب البيين بأكمل ما يتصور لأهل البوادى إبدانا بالنفاوت(٢٠ بين الحالين ﴿ وَفَاكُمْ كَثِيرَةٌ ﴾ بحسب الانواع والاجناس (لامقطوعة) فروقت من الاوقات كفواكه الدُّنيا ﴿ وَلا مُنوعة ﴾ عن متناوليها بُوَّجه من الوَّجوء لا يحظر عليها كما يحظر على بساتين ألدنيا وقرى. فاكمة كثيرة بالرفع غلى وهناك فاكبة الخكقولة تعالى وحور عين ﴿ وَفُرْشُ مَرْفُوعَةً ﴾ أى رفيمة القدر أو منصدة مرتفعة أو مرفوعة علىالأسرة وقبلاالفرش النساء حيث

⁽¹⁾ أي لانعمل ألفاظها غير معانيها .

⁽٢) في ١١ بيانا التفاوت .

يكنى بالفراش عن المرأة وارتفاعها كونهن على الأرائك قال تعالى (هم وأزواجهم في طلال على الارائك متكثرن) وبدل عليه قوله تعالى (إنا أنشأ نامن إنشا. كوعلى التفسير الآول أضمر لهن لدلالة ذكر الفرش التى هى المصاجع علين دلالة بينة والمعنى ابتدأنا خلقهن ابتدأنا جديدا أو أبدعناهن من غير ولاد إبداء أو تعادة وفى الحديث من المواتى قبصن فى دار الدنيا عجائز شمطا رمصا جعلهن الله تعالى بعد المكرأ أرابا على ملاد واحد فى الاستزاء كلما أناهن أزواجهن وجدوهن أبكارا كوقوله تعالى (عربا) جمع عروب وهى المتحببة إلى زوجها الحسنة التبعل وقرى، عربا بسكون الراء عروب وهى المتحببة إلى زوجها الحسنة التبعل وقرى، عربا بسكون الراء (أنرابا) مستويات فى السن وغيل عدوف هو صفة لا بكارا أى كائنات فى قوله تعالى (عجر مبتدا عذوف أى هن لا صحاب الهين وقبل خبر لحدالى الهين وقبل خبر لحدالى التعالى وقبل الهين وقبل خبر لحدالى العين وقبل خبر الحالى الهين وقبل خبر الحالى الهين وقبل خبر الحالى التعالى :

﴿ ثُلَةَ مِن الْأُولِينِ وثُلَة مِن الْآخِرِينَ ﴾ وهو بعيد بل هو خبر مبتدا محذوف ختمت به قصة أصحاب الهين أيهم أمة من الأولين وأمة من الآخِرِين وقد مر الكلام فهما وعن أبى العالية وبجاهد وعطاء والصحاك ثلة من الأولين أي من سابق هذه الآمة في آخر الزمان وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس وهي الله عنهما في هذه الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم جميعا من أمتى .

عقاب الكافرين

(وأصحاب الشهال) شروع فى تفصيل أحوالهم التى أشير عند النوبع إلى هو لها وفظاعتها بدر تفصيل حسن حال أصحاب اليمين والكلام فى قوله تعالى (ما أصحاب الشهال) عين ما فصل فى نظيره وكذا فى قوله تعالى (فى سموم وحميم ﴾ والسموم حر فار ينفذ فى المسام والحبيم المساء المتناهى فى الحرارة

﴿ وظل من يحموم ﴾ من دخان أسود بهيم ﴿ لا بارد ﴾ كسائر الظلال ﴿ ولا كرِّيم ﴾ فيه خير ما في الجلة سمى ذلك ظلاً ثمَّ نفي عنه وصفاه البرد والكرم الذي عبر به عن دفع أذى الحر لتحقيق أنه ليس بظلوقرى، لا بارد ولاكريم بالرفع أى لا هو بآرد ولا كريم وقوله تعالى ﴿ إِنَّهِمَ كَانُوا قَبَلَ ذَلْكَ مَتَرَفَينَ ﴾ تمليل لابتلائهم يما ذكر من العذاب أي إنهم كانوا قبل ماذكر من سو العذاب (٢٠ فالدنيا منعمين بأنواع النعم من المآكل والمشارب والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في آلشهوات فلا جرم عذبوا بنقائضها ﴿ وَكَانُوا يَصَرُونَ عَلَى الحنث العظيم ﴾ أى الذنب العظيم الذي هوالشرك ومنه قوَّلهم يلغ الغلام الحنث أى الحررةُ الثراخذة بالذنب ﴿ وَكَانُوا يَعْرَلُونَ ﴾ لغاية عنوهم وعنادهم ﴿ أَنْذَا مُننَا وَكَنَا تُرَابًا وَعَظَامًا ﴾ أيَ كان بعض أجز آننا من اللحم وألجله ترابأ وبمضها عظاما نخرة وتقديم الترآب لمراقته فى الاستبعاد وانقلابه من الأجزاء البادية وإذا متمحضة الظرُّفية والعامز فها مادل عليه قوله تعالى﴿ أَتُنا لَمِعوثُونَ ﴾ لا تنَّسه لآن ما بعد أن واللام والحَمْزة لا يعمل فيما قِبلها وهُو نبعث وهُو المرجم للإنكار وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيص إنكاره به فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الإنكار قبعث بتوجيهه إليه فى حالة منافية له بالسكلية وتكرير الهمزة لتأكيد النكير وتحلية ألجلة بأن لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم فإن تقديم الهمرة لأقتضائها ألصدارة كما فى مثل قوله تعالى رأفلا تعقلون)على رأى الجهور فإن المغي عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار إنكارهم كونهم ثابتين فى المبعوثية بالفعل فى حال كونهم ترابا وعظاما بلكونهم بعرضية ذلك واستعدادهم ومرجعه الى إنكار البعث بعد تلك الحالة وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الصلال ما لا مزيد عليه و تكرير الحمزة في قوله تعالى :

﴿ أُوآبَاوْنَا الْاَوْلُونَ ﴾ لتأكيد النكير والواو للعطف على المستكن في

⁽١) في ١١ من شدة العذاب .

لمبعوثون وحسن ذلك الفصل بالحمزة يعنون أن بعث آبائهم الأولين أبعد من الوقوع وقرى. أو آباؤنا ﴿ فَلَ ﴾ ردا لإنكارهم وتحقيقا اللحق ﴿ إِنَّ الْأُولَيْنَ والآخرين﴾ من الامم الذين من جملتهم أنتم وآباؤكم وفى تقديم الأولين مبالغة في الرد حيث كان إنكارهم لبعث آبائهم أشد من إنكارهم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودي (لجموعون) بعد البعث وقرىء لجمعون (إلى ميقات يوم معلوم) إلى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم والإضافة بمعنى مَن كَعَاتُم فَضَةً (ثم إنكم أيها الصالون) عطف على أن الأولين داخل تحت القول وثم للتراخى زمانا أورتبة ﴿ المَكْذِبُونَ ﴾ أي بالبعث والخطاب لأهل مكة وأضرابهم ﴿ لَا كُلُونَ ﴾ بعد البعث والجمع ودخول جهنم ﴿ مَنْ شَجَّرَ مَنْ رَقُّومَ ﴾ من الَّاولَى لابتداء الغاية والثانية لبيآن الشجر وتفسيره أَى مبتدثون الا كل منْ هجر هو زقوم وقيل من الثانية متعلقة بمضمر هو وصف لشجر أى كائن من زقوم ﴿ فَالنَّونَ مَهَا الْبِطُونَ ﴾ أى بطونكم من شدة الجوع ﴿ فَصَادِيونَ عَلِيهٍ ﴾ عقيب ذلك بلا ريت (من الحم) أى الماء الحار في الغاية وتأنيث ضميرالصحر أولا وتذكيره ثانيا باعتبار المعنى واللفظ وقرىء من شجرة فضمير عليه حينئذ الرقوم وقيل للأكل وقوله تعالى ﴿ فشاربون شرب الهيم ﴾ كالتفسير لمـــا قبله على طريقة قوله تعالى (فكذبوا عبدناً) أي لا يكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الحم وهي الإبل الى بها الحيام وهو داء يسينها فتشرب ولا تروى جمع أهم وهياً. وقبل الهم الرمال على أنه جمع الهيام بفتح الحاء وهو الرمل الذي لا يتهاسك جمع على فعل كسحاب وسمعب ثم خفف وفعل به مافعل بجمع أبيض والمعى أنه يسلط عليهم من الجوح والنهاب النار في أحشائهم ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذي هوكالميل فإذا ملَّاوا منه بطونهم وهو في غاية الحرارة والمرارةسلط عليهم منالعطش مايعنطرهم إلحشرب الحيم الذى يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب آلهيم وقرىء شرب الهيم بالفتح وهو أيينا مصدر وقرىء المسلم بالكسر على أنه اسم المشروب (هذا) الذي ذكَّر من أنواع العذاب ﴿ نُرَجُّمُم يوم الدين﴾ أي يوم الجزاء فإدا كان ذلك نزلهم وهو ما يعد النازل بمأ حضر

فاظنك بما لهم بعد ما استقر لهم القرار واطمأنت بهم الدار في النار وفيه من النهكم بهم ما لايخني وقرى، نزلهم يسكون الزاى تخفيفا والجملة مسوقة من جهته تمالى بطريق الفذلكة مقررة لمصمون الكلام الملقن غير داخلة تحت القول وقوله تمالى ﴿ نَعَن خلقنا كم فلو لا تصدقون ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الكفرة بطريق الإلزام والتبكيت والفاء لترتيب التحضيض على ما قبلها أى فهلا تصدقون بالخلق فإن ما لا يحققه العمل ولا يساعده بل يلبيء عن خلافه ليس من التصديق في شيء وقبل بالبعث استدلالا عليه بالإنشاء فإن من قدر على الإصادة حتما والأول هو الوجه كما ستحيط به خبرا .

حجة الله على الكفار

(أفرأيتم ما تمنون ﴾ أى تقذفون في الأرحام من النطف وقرى، بفتح بشرا مويا للطفة بمعنى أمناها ﴿ أأتتم تفلقون ﴾ أى تقدرونه وتصورونه بشرا سويا ﴿ أم نمن الحالقون ﴾ في من غير دخل شيء فيه وأم قبل منقطعة لأن ما بعدها جملة فالمعنى بل أغمن الحالقون على أن الاستغهام التحرير وقبل متصلة فرعى الحالقون بعد نحن بطريق الناكيد لا بطريق الحبرية أصالة ﴿ نمن قدرنا يبنكم للوت ﴾ أى قسمناه عليكم ووقتنا موت كل أحد بوقت معين حسيا تقتضيه مشيئتنا المبنية على الحكم البالغة وقرى، قدرنا عففا ﴿ وما نحن بسبوقين ﴾ أى إنا قادرون ﴿ على أن نبدل أمثالكم ﴾ لا يعلبنا أحد على أن نفجكم وناق مكانكم بأشباه مح (١) من الحلق ﴿ ونششكم فيا لا تعلمون ﴾ من الحلق والأمرار و لا تعهدون ممثلها قال الحن رحمه الله أى تجملكم قردة وخناذر وقبل المفني و نقشتكم في البعد على غير صوركم في الدنيا فرمذا شأنه وغيف يعجر عن إعادتكم وقبل المفني وما يسبقنا أحد فيهرب من الحوت أو يغير وقبه وعلى أن نبدل إلح إما حال من فاعل قدرنا أو علة المتقدير وعلى بمعنى اللام ويغيما اعتراضي .

⁽١) في الأصل شياهكم .

﴿ وَلَقَدَ عَلَمُمْ النَّمَاةُ الْأُولَى﴾ هيخلقهم من نطفة ثم من علقة ثم من مضفة وقيل هَى فطرة آدمُ عليه السلام من التر أب ﴿ فَاوَلَا تَذَكُّرُونَ ﴾ فهلا تنذكرون أن من قدر علما قدر على النشأة الآخرى حَما فإنه أقل صنَّما لحصول المواد وتخصيص الآجزاء وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس وقرى.' فلولا تذكرون من الثلاثي وفي الخبر عجاكل العجب المكذب بالنشأة الآخرةوهو يرى النشأة الأولى وعجاً للمدق بالنشأة الآخرة وهو يسمى لدار الغرور.. ﴿ أَفْرَايْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ ﴾ أى تبذرون حبه وتعملون فى أرضه ﴿ أَانتُمْ تررعوَنه ﴾ تنْبئونه وتردونه نباتا يرف ﴿ أَمْ نَحْسِ الزارعونَ ﴾ أَيْ المنبتون لأ أنتم والكلام في أم كما مر آنفا ﴿ لُو نَشَاء لَجَمَلناه حطاما ﴾ مشيما متكسرا متفتتا بعد ما أنبتناه وصار بحيث طمعتم في حيازة غلاله ﴿ فظلم ﴾ بسبب ذلك (تفكهون) تعجبون منسوء حاله إثر ما شاهدتموه على أحسن ما يكون من ألحال أو تندمون على ما تعبتم فيه وأنفقتم عليه أو على اقترفتم لأجله من المماصي فتتحدثون فيه والتفكه التنقل بصنوف الفاكمة وقد استمبر للتنقل بالحديث وقرىء تفكنون أن تتندمون وقرىء فظلتم بالكسر وفظللتم على الأصل ﴿ إِنَّا لِمُعْرِمُونَ ﴾ أي لملزمون غرامة ما أنفقنا أو مهلكون بهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاكُ وقرى. أثنا على الاستفهام والجلة على القراءتين مقدرة بقول هو في حير النصب على الحالية من فاعل تفكور أي قائلين أو تقولون إنا لمغرمون ﴿ بل نحن محرومون ﴾ حرمنا رزقنا أو محارفون محدودون لاحظ لنا ولابخت لا بجدودون .

(أفرأيتم المناء الذي تشربون) عذبا فراتا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لأن الشرب أم المقاصد المنوطة به (أأتتم أنولنموه من المرن) أى من السحاب واحده مونة وقيل هو السحاب الآييض وماؤه أعنب (أم نمن المنزلون) له بقدرتنا (لو نشاء جملناه أجاجا) ملحا زعاقا لا يمكن شربه وحذف اللام ههنا مع إثباتها في الشرطية الأولى التمويل على علم الماسم أو الفرق بين المطموم والمشروب في الاهمية وصعوبة الفقد والشرطيتان

مستافتان مسوقتان لبيان أن عصمته تعالى الذرع والماء عما يخل بالتمتع بهما نعمة أخرى بعد نعمة الإنبات والإزال مستوجة الشكر نقوله تعالى (فلولا تشكرون) تحضيض على شكر الكل (أفرأيتم النار التي تورون) أي تقدحونها وتستخرجونها من الزفاد (أأفتم أنشأم شجرتها) التي منها الزناد وهي المرخ والعفار (أم نحن المنشون) لها بقدرتنا والتعبير عن خلقها بالإنشاء المنبيء عن بديع الصنع المرب عن كال القدرة والحكة لما فيه من النرابة الفارقة بينها وبين سائر الشجر التي لا تتخلو عن النار حتى قيل في كل شجر ناد واستمجد المرخ والعفار () أن التعبير عن نفخ الروح بالإنشاء في قوله تعالى (ثم أنشائه خالماً آخر لذك) وقوله تعالى :

(نحن جعلناها تذكرة) استثناف مبيين لمنافعها أى جعلناها تذكيرا لنار جهتم حيث علقناجها أسباب المماش لينظروا لمليها ويذكروا ما أوعدوا به من نارجهتم أو تذكرة وأنموذجا من نارجهتم لما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام ناركم هذه التي يوقدها بنو آدم جرء من سبعين جوءاً من حرجهتم وقبل تبصرة في أمر البحث فإنه ليس بأبدع من إخراج النار من الشيء الرطب و ومتاعا) ومنفعة (للمقوين) للذين ينزلون القواء وهي القفر وتضيعهم يذلك لانهم أحوج إليها فإن المقيمين أو النازلين بقرب منهم ليسوا بمضطرن لمل الاقتداح بالوناد وقد جوز أن يراد بالمقوين الذين خلهم فيا لا يؤكل إلا من العلمام وهو بعيد لعدم انحصار ما بهمهم ويسد خطهم فيا لا يؤكل إلا ين العلبخ و تأخير هذه المنفعة التنبيه على أن الأثم هو النفع الآخروى والفاء في قوله تعالى (فسبح باسم ربك العظيم) لمترتيب ما بعدها على عدد من بدائع صنمه تعالى وروائع نعمه الموجبة لتسبيحه تعالى إما تنزيها له تعالى عما يقوله المجاحدون بوحدانيته الكافرون بنعمته مع عظمها وكثرتها أو تسجم من أمره في غطمط تلك النعم الباهرة مع جلالة قدرها وظهور أمرها أو شكرا على تلك

⁽۱) سبق تفسيرها في سورة يس

النعم السابقة أى فاحدث التسييح بذكر اسمه تعالى أو بذكره فإن إطلاق الاسم ولا الشيء ذكر له والعظيم صفة للاسم أو الرب ﴿ فلا أقسم ﴾ إلى فاقسم ولا مريدة التأكيد كما فى قوله تعالى لتلايعلم أو فلا أقسم فحذف المبتدأ وأشبع فتحة لام الابتداء ويعمنده قراءة من قرأ فلا قسم أو فلا رد لكلام بخالف المقسم عليه وأما ما قيل من أن المعنى فلا أقسم إذا لأمر أوضح من أن بحتاج إلى قسم فيا باه تعيين المقسم به وتفخيم شأن القسم به ﴿ بمواقع النجوم ﴾ أى على وجود مؤثر دائم لا يتغير أو لأن ذلك وقت قيام المتجدين والمبتملين إليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم أو بمناؤ لها وبجاريها فإن له تعالى في غر القرآن ومواقعها أو قات بولم لا يحيط به البيان وقيل النجوم أعتراض في اعتراض قصد به المبالفة في تحقيق مضمون الجلة القسم يون الفسم وجوا به المناف :

(إنه لقرآن كريم) أى كثير النفع لاشتهاله على أصول العلوم المهمة في صلاح المعاش والمعاد أو حسن مرضى أو كريم عند اقد تعالى وبقوله تعالى لو تعلون بين الموصوف وصفته وجواب لو أما متروك أديد به نفي علمهم أو عمنوف ثقة بظهوره أى لعظمتموه أو لعملتم بموجبه (في كتاب مكنون) أى مصون من غير المقريين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح (لا يمسه إلا المطهرون) إما صفة أخرى لكتاب قالراد بالمطهرين الملائك المنزهون عن الكدورات الجمانية وأوضار الأوزار أو القرآن فالمراد بهم المطهرون من الاحداث فيكون نفيا بمنى النهى أى لا ينبنى أن يمسه إلا من على طهارة من الناس على طريقة قوله عليه الصلاة والسلام: والمسلم لا يظلمه ولا يسلم ، الى بالمناه ولا يسلم المن يظلمه ولا يسلم الويظلمه ولا يسلم، الناس على طريقة قوله عليه الصلاة والسلام: والمسلم لا يطلمه ولا يسلم، الى من يظلمه المن يطلمه ولا يسلم لا يسلم لا يطلم المناه على المناه المناه المناه ولا يسلم المناهدة والسلم والمناه ولا يسلم المناهدة والسلم والمنه المناهدة والسلم المناهدة والسلم لا يطلم المناهدة والمناهدة والسلم لا يطلم المناهدة والمناهدة والمناهد

^{. (}١) أخرجه البُغاري ومسلم عن أبي هريرة .

وقيل لا يعلمه إلا للطهرون من الكفر وقرى المتطهرون والمطهرون بالإدغام والمطهرون من أطهره بمنى طهره والمطهرون أى أفضهم أو غيرهم بالاستنفار أو غيره را السالمين ﴾ صفة أخرى القرآن وهو مصدر نست به سئى جرى بجرى اسمه وقرى تنزيلا ﴿ أفهذا الحديث ﴾ اللى ذكرت نموته الجليلة الموجبة لإعظامه وإجلاله وهو القرآن الكريم ﴿ أتم مدهنون ﴾ أى منهاونون به كن يدهن فى الأمر أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به ﴿ وَتَجعلون رَوْقَكُم ﴿ أَنَكُم تَكذبون ﴾ أى تضمون ﴿ وَتَجعلون رَوْقَكُم ﴿ أَنَكُم تَكذبون ﴾ أى تضمون التكذيب موضع الشكر وقرى وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أى تجعلون شكركم لنمة القرآن أنكم تكذبون به وقبل الزق المطر والمهنى وتجعلون شكركم النرقم وسياقه فإن قوله شكر ما يرزقكم الله تعالى حيث تنسبونه إلى الأنواء والأول هو الأوفق لسباق النظم الكريم وسياقه فإن قوله عو وجل:

و فلو لا إذا بلغت الحلقوم ﴾ إلخ تبكيت مبنى على تكذيهم بالقرآن فيما نعلق به قوله تعالى نحن خلفناكم إلى هنا من القوارع الدالة على كونهم معت ملكو تهتمالى من حيث ذواتهم ومن حيث طعامهم وشرابهم وسائر أسباب مايشهم كا ستفف عليه ولولا التحضيض لإظهار عجزهم واذا ظرفية أى فهلا إذا بلغت النفس أى الروح وقيل نفس أحدكم الحلقوم وتداعت إلى الحروج من الفمرات ﴿ وَعَن أَمْرِب إليه ﴾ علما وقدرة وتصرف ﴿ له منك ﴾ حيث لا تعرفون من حاله إلا ما تشاهدونه من آثار الشدة من غير أن تففوا على كنها وكفية وتحرف المتولون لنفاصيل وكنية او وأسابها ولا أن تقدروا على دفع أدنى شيء منها وغين المتولون لنفاصيل أحواله بعلمنا وقدرتنا أو بملائكة الموت ﴿ ولسكن لا تبصرون ﴾ لاتدركون أدك لجملكم بعشو نتا وقوله:

﴿ فلو لا إن كنتم غير مدينين ﴾ أى غير مربويين من دان السلطان رعيته إذا ساسهم واستعبدهم فاظر إلى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون فإن النحضيض يستدعى عدم المحصض عليه حيا وقوله تعالى ﴿ ترجعونها ﴾ أى النفس إلى مقرها هو العامل في إذا والمحضض عليه بلو لا الأولى والثانية مكررة للتأ كيد وهي مع ما في حيدهادليل جواب الشرط والمعني إن كنتم غيرمر بو بين كا ينبي، عنه عدم تصديقكم بخلقنا إيا كم فهلا ترجعون النفس إلى مقرها عند بلوغا الحلقوم ﴿ إِن كنتم صادقين ﴾ في اعتقادكم فإن عدم تصديقهم بخالقيته تعالى بموجب مذهبهم عبارة عرب تصديقهم بعدم خالقيته تعالى بموجب مذهبهم وقوله تعالى:

﴿ فأما إن كان من المقربين ﴾ الخشروع فى بيان حال المتوفى بعد المات إثر بيان حاله من السابقين من الآزواج إثر بيان حاله من السابقين من الآزواج الثلاثة عبر عنهم بأجل أوصافهم ﴿ فروح ﴾ أى فله استراحة وقرى ورعان بعنم الراء وفعر بالرحة لآنها سبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة ﴿ وريحان ﴾ ورزق ﴿ وجنة نعيم ﴾ أى ذات تنعم ﴿ وأما إن كان من أصحاب اليمين ﴾ عبر عنهم بالعنوان السابق إذ لم يذكر لهم فيما سبق وصف واحد يني عن شأنهم سواه كا ذكر الفريقين الآخرين .

وقوله تعالى ﴿ فسلام لك من أصحاب البين ﴾ إخبار من جهته تعالى
بتسليم بعضهم على بعض كا يفصح عنه اللام لا حكاية إنشاء سلام بعضهم على
بعض وإلا لقيل عليك والالتفات إلى خطاب كل واحد منهم التشريف ﴿ وأما
إن كان من المكذبين الصالين ﴾ وهم أصحاب الشيال عبر عنهم بذلك حسبما
وصفوا به عند بيان أحوالهم بقوله تعالى (ثم إنكم أيها الصالون المكذبون) ذما
لهم بذلك وإشعارا بسبب ما ابتلوا به من العذاب ﴿ فنزل ﴾ أى فله تول كانن
من حميم ﴾ يشرب بعد أكل الزقوم كما فصل فيما قبل ﴿ وقصلية جحيم ﴾
أى إدخال في النار وقبل إقامة فيها ومقاساة الألوان عذابها وقبل ذلك ما يحده
في القبر من سموم النار ودخانها ﴿ إن هذا ﴾ أى الذي ذكر في السورة المكريمة
في القبر حق اليقين ﴾ أى حق الحمير البقين وقبل الحق النابت من اليقين والفاء
في قوله تعالى ﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ لمثر تيب التسبيح أو الأمر به على
في قوله تعالى ﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ لمثر تيب التسبيح أو الأمر به على

ما قبلها فإن حقية ما فصل فى تعناعيف(› السورة الكريمة مما يوجب تغريهه تمالى عما لا يليق بشأنه الجليل من الأمور التى من جلتها الإشراك به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق ، عن النبي صلى افة عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة فى كل لميلة لم تصبه فاقة أبدأ .

🧝 سورة الحديد 👺۔

مكية ، وقيل مدنية ، وآيها تسع وعشرون

﴿ يم أقه الرحن الرحيم ﴾

رسبع قد ما في السموات والآرض التسيح تديه الله اعتقاداً وقد الموات والآرض والماء إذا ذهب وقلا وعملاعا لا يليق بمتنابه سبحانه من سبح في الآرض والماء إذا ذهب وأبعد فهما وحيث أسند همنا إلى غير العقلاء أيمنا فإن مافي السموات والآرض يمم جميع ما فهما سواء كان مستقرا فهما أو جزءاً منهما كما مر في آية المكرس أرد به معني عام بجازي شامل لما نطق به لسان المقال كتسبيح غيرهم فإن كل فرد من أفراد الموجودات يدل بإمكانه وحدوثه على الصانع القديم الواجب الوجود المتصف بالكمال المنزه عن النقصان وهو المراد بقوله تعالى (وازن من شيء إلا يسبح بحمده) وهو متحد بنفسه كما في قوله تعالى وسبحوه واللام إما مريدة لمتاكي وخالصا لوجه وعيشه في بعض الفواتح ماضيا وفي البحض مضارعا المؤينان بتحققه في جميع الاوقات وفيه تنبيه على أن حق من شأنه التسبيح للاختياري أن يسبحه تعالى في جميع أوقاته كما عليه الملا الأعلى حيث بسبحون

⁽۱) في ۱۹ : أشعاف .

اقبل والهار لا يفترون ﴿ وهو العزير ﴾ القاهر الغالب الذي لا يمانمه ولا ينازعه شيء ﴿ الحكم ﴾ الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحبكة والمصلحة والجلة اعتراض تذييلى مقرر لمصنمون ما قبله مشمر بعلة الحبكم وكذا قوله تعالى ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ أى التصرف السكلى فهما وفيا فيها مرف الموجودات من حيث الإيجاد والإعدام وسائر التصرفات بما نعلمه وما لا نعلمه وقوله تعالى :

﴿ يحيى ويميت ﴾ استثناف مبين لبعض أحكام الملك والتصرف وجعله حالاً من ضمير له ليس كما ينبغي ﴿ وهو على كل شيء ﴾ من الأشياء التي من من جملتها ما ذكر من الإحياء والإمانة (قدير) مبالغ في القدرة (هو الأول) السابق على سائر الموجودات لما أنه مبدَّثها ومبدعها ﴿ وَالآخر ﴾ الباق بعد فنائها حقيقة أو نظرا إلى ذاتها مع قطع النظر عن مبقيها فإن جميع الموجودات المكنة إذا تطع النظر عن علتها في فآنية ﴿ وَالطَّاهِرُ ﴾ وجوداً لكُرْرَةُدلا لله الواضحة ﴿وَالْبَاطَنِ ﴾ حقيقة فلا تحوم حوله العقول والواو الأولى والآخيرة للجمع بين ألوصفين ألمكتنفين بهما والوسطى للجمع بينالمجموعين فهومتصف باستمرار الوجود في جميع الأوقات والظهور والحفآء ﴿ وهو بكل شيء علم ﴾ لايمرب عن علمه شيء منَّ الظاهر والحني ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَّقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ فى ستة أيام ثم استوى على العرش) بيان لبَعض أحكام ملكهما وقد مر تفسيره مرارا ﴿ يَعْلُمُ مَا يَلْجُ فَى الْأَرْضُ وَمَا يَخْرِجُ مَنَّا وَمَا يَنْزُلُ مِنْ السَّاءُ وَمَا يُعْرِج فَهَا ﴾ مَر بيانه في سورة سبا ﴿ وهو مَعْكُمْ أَيْنِهَا كُنْتُم ﴾ تمثيل لإحاطة علمه تمالى بهم وتصوير لمدم خروجهم عنه أينها داروا وقوله تعالى ﴿ وَاللَّهِ مِمَّا تعملون بصير ﴾ عارة عن إحاطته بأعمالهم فتأخيره عن الحلق لما أن المراد به ما يدور علَّيه الجزاء من العلم التابع للمعلوم لا لما قبل من أنه دليل عليه وقوله تعالى :

(له ملك السموات والارض) تكرير التاكيد وتمييد لقوله تعالى والهم الله ترجع الامور) أى إليه وحده لإ إلى غيره استقلالا أو اشتراكا ترجع

جميع الأمور على البناء للفعول من رجع رجعا وقرىء على البناء للفاعل من رجع رجوعا ﴿ يُولِّ اللَّيْلِ فَى النَّهَارِ ويُولِجِ النَّهَارِ فَى اللَّيْلِ ﴾ مر تفسيره مرارا وقوله تعالى :

﴿ وهو عليم ﴾ أى مبالغ فى العلم() ﴿ بذات الصدور ﴾ أى يمكنو التها اللازمة لها يبان لإحاطة علمه تعالى بما يضمرونه من نيائهم بعد بيان إحاطته بأعمالهم التى يظهرونها .

﴿ آمنوا باقة ورسوله وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ أى جعلكم خلفاء في التصرف فيه من غير أن ملكوه حقيقة عبرعا بأيديهم من الأموال والارزاق بذلك تحقيقا للمن وترغيبا لهم في الإنفاق فإن من علم أنها فه عز وجل وإنما حو بمنزلة الوكيل يصرفها إلى ما عينه الله تعالى من المصارف هان عليه الإنفاق أو حملكم خلفاء بمن قبلكم فيماكان بأيديهم بتوريثه إياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم إليكم وسينتقل مشكم إلى من بعدكم فلا تبخلوا به ﴿ فالدين آمنوا منكم وأنفقوا ﴾ حسيما أمروا به ﴿ لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ أَجر كَبِيرٍ ﴾ وفيه من المبالغات ما لا يخفي حيث جمل الجُلَّة اسمية وأعيدُ ذكر الإيمان والإنفاق وكرر الإسنادوفخم الأجر بالتنكير ووصف بالكبير وقوله عو وجل ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تَوْمَنُونَ بَاقِلُ ﴾ استثناف مسوق لتوبيخهم على ترك الإيمان حسيماً أمروابه بإنكار أن يكون لهم في ذلك عند مافي الجلة على أن لاتؤمنون حال من الضمير في لـكم والعامل ما فيه من معنى الاستقرار أي أي شيءحصل لكم غير مؤمنين على توجيه الإنكار والنفي إلى السبب فقط مع تحقق المسبب لا إلى السبب والمسبب جميعا كما في قوله تعالى (ومالى لا أعبد الَّذِي فطر في) فإن هرزة الاستفهام كما تسكون تارة لإنسكار الواقع كما في أنضرب أباك وأخرى لإنكار الرقوع كافى أأضرب أبى كذلك ما الاستفهامية قد تكون لإنكار سبب الواقع ونفيه فقط كما فيما نحن فيه وفي قوله تعالى (مالـكم لا ترجون له

⁽١) في ١١ أي بليخ في العلم .

وقارا فيكون مضمون الجلة الحالية عققا فإن كلا من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر وضى سببه وقد تكون لإنكار سبب الوقوع ونفيه فيسريان إلى المسبب أيمنا كما فى قوله تعالى (ومالى لا أُحِد) إلى آخره فيكون مضمون الجلة الحالية مفروضا قطعاً فإن عدم العبادة أمر مفروض حمّا قدأ نكر ونفى سبه فانتنى نفسه أيسنا وقوله تعالى:

(والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربخ) حال من ضمير لا تؤمنون مفيدة لتوبيخهم عليه مع عدم التوبيخهم علي الكفر مع تحقق ما يوجب عدمه بعد توبيخهم عليه مع عدم مايوجه أى وأى عند في ترك الإيمان والرسول يدعوكم إليه وينهمكم عليه وقوله تعالى (وقد أخذ ميناقكم) حال من مفعول يدعوكم أى وقد أخذ الله تعالى ميناقكم بالإيمان من قبل وذلك بنصب الادلة والتحكين من النظر وقرىء وقد أخذ مبنيا للفعول برفع ميناقكم (إن كنتم مؤمنين) لموجب مافإن هذا موجب لا موجب وراءه (هو الدى ينزل على عده) حسبما يمن لكم من المصالح (آيات بينات) واضحات (ليخرجكم) أى الله تعالى أو العبد بها لم من الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان (وإن الله بكلم لوقوف رحم) حيث يهديكم إلى سعادة الدارين بإرسال الرسول و تغزيل الآيات بعد نصب الحجيج العقلية .

دعوة إلى الإنفاق

وقوله تعالى (ومالكم أن لاتنفقرا فى سيل الله) توبيخ لهم على ترك الإنفاق المامور بهبعد توبيخ مع ترك الإنفاق المامور بهبعد توبيخهم على ترك الإنفاق المامور بهبعد توبيخهم على ترك الإنفاق الاحذار وحفف المفعول لظهور أنه الذي بين حاله فيما سبق وتعيين المنفقفية لقديد التربيخ أى وأى شيء لكم فى أن لا تنفقوا فيما هو قربة إلى اقد تعالى ما هو فه فى الحقيقة وإنما أنتم خلفاؤه فى صرفه إلى ماعينه من المصارف وقوله ما هو قد ميرات السموات والآرض ﴾ حال من فاعل لا تنفقوا ومفعولهمؤكدة لمتوبيخ فان ترك الإنفاق بغير سبب قميح مشكر ومع محقق ما يوجب الإنفاق التوبيخ فان ترك الإنفاق بغير سبب قميح مشكر ومع محقق ما يوجب الإنفاق

أشد في القبح وأدخل في الإنكار فإن بيان بقاء جميع ما في السموات والأرض من الأموال بالآخرة لله عز وجل من غير أن يبتى من أصحابها أحد أقوى في إيجاب الإنفاق عليم من بيان أنها قه تعالى في الحقيقة وم خلفاؤه في التصرف فها كمانه قبل وما لكم فى ترك إنفاقها فى سبيل الله والحال أنه لا يبقى لكم منها شيء بل تبتى كلها لله تعالى وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضهار لزيادة التقرير وترببة المهابة وقوله تمالى ﴿ لا يستوْى مشكم من أَنفَق من قبل الفتح وقاتل ﴾ بيان لتفاوت درجات المنفَقين حسب تفاوت أحوالهم في الإنفاق بعد بيان أن لهم أجر اكبيرا على الإطلاق حثاً لهم على تحرى الافضل وعطف القتال على الإنفاق للإيذان بأنه من أهم مواد الإنفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادأت وأنه لا يخلو من الإنفاق أصلا وقسيم من أنفق عذوف لظهوره ودلالة ما بعده عليهوقرى قبل النتح بغيرمن والفته فتح مكثلاً أولئك ﴾ إشارة إلى من أنفق والجمع بالنظر إلى معنى من كما أن أفراد الضميرين السابقين بالنظر إلى لفظها وما فيه من معنى البعد مع قربالعهد بالمشار إليه للإشعار ببعد منزلتهم وعلو طبقاتهم فى الفعنل وعمله الرقع على الابتداء أى أولئكُ المنعو تون بذينك النمتين الجيلين ﴿ أعظم دَرجة ﴾ وأرفع منزلة ﴿ مِن الدِّن أَفقُوا مَن بَعْدُ وقائدًا ﴾ لا نهم إنما فعلو امافعلو امن الإنفاق والقتال قبل عرة الإسلام وقوة أهله عند كال الحاجة إلى النصرة بالنفس والمال وهم السابقون الآولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحددهما ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وهؤلاء فعلوا ما فعلوا بعد ظهور أله ين ودخول الناس فيه أفراجًا وقلة الحاجة إلى الإنفاق والقتال ﴿ وَكَلَّ ﴾ أى وكل واحد من الغريقين ﴿ وعد الله الحسنى ﴾ أى المئوبة الحسنَى وهي الجنة لا الأولين فقط وقرى. وكل بالرفع على الأبتداء أي وكل وعده الله تمالى ﴿ والله بِمَا تعملون خبير ﴾ بظواهَره وبواطنه فيجازيكم بحسبه(١) وقيل نزلتُ الآية في أبي بكر رضى أقه تعالى عنه فإنه أولَ من آمَن وأول من أنفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا أشرف به على الهلاك وقوله تعالى :

⁽۱) فی ۱۱ : یجازیکم به .

﴿ من ذَا الذي يقرض الله قرضًا حسنًا ﴾ ندب بليغ من الله تعالى إلى الإنفاقَ في سبيله بعد الآمر به والتوييخ على تُركَ وبيان درَّجات المنفقين أيمن ذا الذي ينفق ماله في سبيله تعالى رجّاء أن يعوضه فإنه كمن يقرضه وحسن الإنفاق بالإخلاص فيه وتحرى أكرم المال وأفضل الجبات ﴿ فيضاعفه له ﴾ بالنصب على جواب الاستغبام باعتبار المني كأنه قبل أيقرض الله أحد فيضاعفه له أى فيعطه أجره أضعافا ﴿ وله أجر كريم ﴾ أى وذلك الآجر المضموم إليه الاصماف كريم في نفسه حَقيق بأن يتنافسُ فيه المتنافسون وإن لم يضاعف فكيف وقد ضوعف أضافا كثيرة وقرىء بالرفع عطفا على يقرض أو حملا على تقدير مبتدأ أى فهو يعناعفه وقرىء يضعفه بَالرفع والنصب ﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله تعالى وله أجر كريم أو لقوله تعالَى فيضاعفه أو منصوب بإضهار اذكر تفخيا لذلك اليوم وقوله تعالى (يسعى نورهم) حال من مفعول ترى قبل نورهم العنياء الذي برى ﴿ بين أيديهمُ وبأيمانهم ﴾ وقبل حو هداه وبأعانهم كتبهم أى يسمى إعانهم وحملَم الصالح بين أيشيهم وفَأعانهم كتب أعالهم وقبل هو القرآن وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فنهم من يؤى نوره كالنخلة ومنهم من يؤكى كالرجل القائم وأدناهم نورا من نوره على إبهام رجله ينطنىء تارة ويلمع أخرى قال الحسن يستضيثون به على الصراط وقال مقاتل يكون لهم دليلا إلى الجنة ﴿ بشرا كماليوم حنات ﴾ مقدر بقول هو حال أو احتثناف أي يقال لهم بشراكم أَي ماتبشرون به جناتُ أو بشراكم دخول جنات ﴿نجرى من تحتما الْأنهار عَالَمَين فيهاذلك﴾: أى ما ذكر من النور والبشرى بالجنّات المخلفة ﴿ هُوَ الْغُورُ الْعَظْمِ ﴾ الذي لاغاية وراءه وقرى. ذلك الفوز العظم .

بين المؤمنين والكافرين

(يوم يقول المنافقون والمنافقات) بدل من يوم ترى (للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا يقولون ذلك لماأن المؤمنين يسرع بهم إلى الجنة كالبرق

الحاطف على ركاب تزف بهم وهؤلاء مشاة أو انظروا إلينا فإنهم إذا نظروا إلهم استقباوهم يوجوهم فيستمنيئون بالنور الذى بين أيديهم وقرىء أنظرونا من النظرة وهي الإمهال جعل اتئادهم في المضى إلى أن يلحقوا بهم إنظاراً لهم ﴿ نَقْتُهِمَ مِن نُودِكُمْ ﴾ أى نستخوء منه وأصله اتخاذ القبس ﴿ قَيْلٍ ﴾ طرداً لْحَمَ وَتَهَكَمَا بِهِمْ مِن جَهَّةَ المؤمنين أو من جهة الملائسكة ﴿ ارجعواً ورامُمْ ﴾ أى إلى الموقف ﴿ فَالنِّسُوا نُورًا ﴾ فإنه من ثم يقتبس أو إَلَى الدنيا فالتمسوا ۖ النور بتحصيل مبادَّيه من الإيمان والاعمال الصالحة أو ارجعوا خائبين خاستين فالتمسوا نورا آخر وتدعلوا أن لا نور وراءع وإنما قالوه تخييبا لهم أوأرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة الكثيفة تهكما بهم ﴿ فضرب بينهم ﴾ بين الفريقين (بسور) أى حائط والباء زائدة (له باب باطُّنه) أى باطن السور أو الباب وَهُو الْجَانَبِ الذي يلي الجُنة ﴿ فِيهُ الرَّحَةَ وَظَاهُرُهُ ﴾ وهو الطرف الذي يل النار ﴿ مَن قَبِّهُ ﴾ من جهته ﴿ المذاب ﴾ وقرى. فضرب على البناء الفاعل ﴿ يِنَادُونَهِم ﴾ اسْتَنَاف مبى على السؤ الكأنه قيل قاذاً بفعاون بعد ضربالسور ومُشاهدة المُذَاب فقيل ينادونهم ﴿ أَلَّمْ نَكُن ﴾ في الدنيا ﴿ مَعْمَ ﴾ يريدون به موافقتهم لهم في الظاهر ﴿ قَالُوا بَيلُ ﴾ كنتْم معنا بحسب الظاهر ﴿ وَلَكُمْ كُمَّ فتلتم أنفسكم ﴾ عنتموها باكنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنينالدوائر ﴿ وَارْتَبْتُمْ ﴾ في أمر الدين ﴿ وغر تُـكَمَّا لَامَّانَ ﴾ الفارغة التي من جملتها الطمع فَى انتكاس أمر الإسلام ﴿ حَيْ جَاءَ أَمْرَ اللَّهُ ﴾ أَى الموت ﴿ وَعَرَكُمْ بِاللَّهِ ﴾ الكريم ﴿ الغرود ﴾ أى غركم الصيطان بأن أقه عفو كريم لا يُعذبكم وقرىًم الغرور بألضم ﴿ فَاليوم لا يؤخذ منكم فدية ﴾ فداء وقرى. تؤخذ بالتاء ﴿ وَلَا مِنَ الذِّينَ كُفُرُوا ﴾ أى ظاهرا وبأطنا ﴿ مَاوَاكُمُ النَّادِ ﴾ لا تبرحونها: أَبِّدًا ﴿ هِي مُولًا كُمْ ﴾ أَيْ أُولَى بِكُمْ وحقيقته مكانَّكُمُ الذِّيقِال فَيهِ هُو أُولَى بِكُم كما يقالَ هو مثنة السكرم أي مكان لقول القائل إنه لسكريم أو مكا نسكم عن قريب من الولى وهو القرب أو ناصركم على طريقة قوله :

ه تحية بينهنم ضرب وجيع ه

أو متوليكم تتولاكم كما توليتم موجائها ﴿ وَبَسُ الْمُصِيرُ ﴾ أَى النار . تقويم المؤمنين

﴿ أَلَمْ يَانَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعُ قَالِهِمَ لَذَكُرُ اللَّهُ ﴾ استثناف ناع علمهم تتاقلهم فى أمور الدين ورخاوة عقدهم فها واستبطاء لأنتدابهم لمـا ندبوا إليه بالترغيب والترهيب وروى أن المؤمنين كانوا بجديين بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة وفتروا عما كانوا عليه فنزلت وعن ابن مسعود رضى الله عنه حاكان بين إسلامنا وبين أن عرتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن الله استبطأ يِقارب المؤمنين فَعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن(١) أى ألم ّ يجيء وقت أن تخضع ألوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويسارعوا إلى طاعته بالأمتثال بأوامره والانتهاء عما نهوا عنه من غير توان ولا فتور من أنى الأمر إذا جاء أناه أى وقته وقرىء ألم يثن من آن يثين بمعنى أنى وقرى. ألما يأن وفيه دلالة على أن المننى متوقع ﴿ وَمَا رُولُ مِنْ الحق ﴾ أى القرآن وهو عطف على ذكر الفافإنكان هُو المرآد به أيضا فالعطف لتفاير العنوانين فإنه ذكر وموعظة كما أنه حق نازل من السياء وإلا فالعطف كما فى قوله تمالى (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تلبت عليهم آياته زادتهم إيمانا) ومعنى الخشوع له الانقياد التام لأوأمره ونواهيه والمكوف على العمل بما فيه من إلاحكام التي من جملتها ما سبق وما لحق من الإنفاق في سبيل الله تعالى وقرى. ﴿ رَامِنِ النَّارِيلِ مِنْهَا الفَّاعَلُوا ۚ وَلَا يَكُونُوا ا كالذين أوتوا الكتاب من قبل ﴾ عطف على تخشع وقرى. بالتاء على الالتفات لملاعتناء بالتحدر وقيل هو نهى عن مائلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أنَّ بني إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم وإذا معموبا التوراة والإنجيل خشعوا لله ورقت قاوبهم ﴿ فطال عليهم الآمد ﴾ أى الآجل وقرىء الامد يتقديد الدال أى الوقت الأطول وغلبهم الجفاء وزالت عهم

^{. (4)} انظر الدر المثور وابن كثير .

الروعة التيكانت تأتيبه من الكنابين ﴿ فقست قاربِهم ﴾ فهى كالحجارة أو أشد تسوة ﴿ وكتير منهم فاسقون ﴾ أى خارجون عن حدود دينهم رافضون لما في كتابهم بالسكلية .

﴿ اعلوا أن اقد يحى الأرض بعد مونها ﴾ تمثيل لإحياء القاوب القاسية. بالذكرُ والتلاوة بإحيا. ٱلأرض المبتة بالنيث للترغيب في الحشوع والتحذير عن القساوة ﴿ قد بينا لَكُمُ الآيات ﴾ التي من جلتها هذه الآيات ﴿ لَمَلَّكُمْ تعقلون ﴾كى تعقلوا ما فيها وتعملوا تموجها فتفوزوا بسعادة الدارين ﴿ إِنَّ المصدقين والمصدقات ﴾ أي المتصدقين والمتصدقات وقد قرىء كذلك وقرَىء بتخفيف الصاد من التصديق أى الذين صدقوا الله ورسوله ﴿ وأقرضوا الله قرضا حسنا ﴾ قيل هو عطف على ما فى المصدقين من معنى الفعلَ فإنه فى حكم. الذين أصدقواً أو صدقوا على القراءتين وعقب بأن فيه فصلا بين أجزاء الصلة بأجنى وهو المصدقات وأجيب بأن المغ أن الناس الذين تصدقوا وتصدقن وأقرضوا فهو عطف علىالصلة من حيثالمعنى من غير فصل وقيل إن المصدقات ليس بعطف على المعدقين بل هومنصوب على الاختصاص كأنه قيل إن المصدقين على المموم تغليبا وأخص المصدقات من بينهم كما تقول إن الذين آمنوا ولا سبة العلماء منهم وعملوا الصالحات لهم كذا لكن لاعلى أن مدار التخصيص مزيد استحقاقهن لمضاعفة الآجركا في المثال المذكور بل زيادة احتياجهن إلى التصدق الداعية إلى الاعتناء بحثهن على التصدق لما رنوى أنه عليه الصلاة والسلام قال مامه أر النساء تصدقن فإنى أرينكن أكثر أمل النار(١) وقيل هو صلة لموصول. عذوف معطوف على المصدقين كأنه قبل والذين أقرضوا والقرض الحسن عبارة عن التصدق من العليب عن طبية النفس وخاوس النية على المستحق الصدقة ﴿ يعناعف لهم ﴾ على البناء للفعول مسئدا إلى ما بسه من الجار والمجرور وقيل إلى مصدر ما في حير الصلة على حذف مضاف أي ثواب التصدق وقرى. على البناء الفاعل أى يضاعف الله تعالى وقرى. يضعف بتشديد العين وفتحها

⁽١) أخرجه الواحدى في أسباب الذول والأجهوري في إرشاد الرحمن من طرق -

﴿وَلَهُمْ أَجْرَ كَرِيمٍ ﴾ مر ما فيه من الـكلام ﴿وَالَّذِينَ آمَنُواْ بَاقَةُ وَرَسُلُهُ ۖ كَافَةُ وقد مر بيان كيفية الإيمان بهم في خاتمة سورة البقرة .

﴿ أُولَئِكُ ﴾ إشارة إلى الموصول الذي هو مبتدأ وما فيه من معني البعد مع قرب آلمهد بالمضار إليه قدمر سره مرارا وهو مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿ هُمْ ﴾ مبتدأ ثالث خبره ﴿ الصديقون والشهداء ﴾ وهو مع خبره خبر الثاني وهو مع خبره خبر للأول أو هم ضمير الفصل وما بعده خبر لاولئك والجملة خبر للبوصول أى أولئك ﴿عند ربهم﴾ بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الرتبة ورضة الحل وح الَّذِين سبقواً إلى التصديق واستشهدوا في سبيل أنه تعالى أو م المبالغون في الصدق حيث آمنوا وصدقوا جميع أخباره تعالى ورسله والقائمون بالشهادة قه تعالى بالوحدانية ولهم بالإيمان آو على الأمم يوم القيامة وقوله تعالى ﴿ لَمْمُ أَجْرِهُمْ وَنُورَهُمْ كِيانَ لِثَرَاتِ مَاوَصَفُواْ بِهُ مِن نَعُوتِ الْسَكَال على أنه جلة مَن مُبتدأ وخبر علمًا الرفع على أنه خبر ثان للموصول أو الحبر هو الجار وما بعده مرتفع به على الفاهلية والضمير الآول على الوجه الآول للموصول والآخيران للصديقين والشهداء أى لهم مثل أجرهم ونورهم المعروفين بناية الكال وعزة المنال وقد حنف أداة التصبيه تنبها على قوة الماثلة وبلوغها حد الاتحاد كما فعل ذلك حيث قبل هم الصديقون والشهداء وليست الماثلة بين ما للفريق الأول من الآجر والنور وبين تمام ما للفريقين الآخيرين بل بين تمام ما للأول من الاصل والاضعاف وبين ما للآخرين من الأصل بدون الاضعاف وأما على الوجه الثاتى فرجع السكل واحد والمعنى لهم الآجر والنور الموعودان لهم هذا هو الذي تقتضيه جزالة النظم الكريم وقد قبل والشهداء مبتدأ وعند ربهم خبره وقيل الحبر لهم أجرهم الخ ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك) الموصوفون بتلك الصفة القبيحة ﴿ أَصَابِ الْجَعْيَمِ ﴾ بحيث لا يفارقونها أبدا .

ترهيد في الدنيا

﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموالُ والأولاد﴾ بعد ما بين حال الفريقين في الآخرة شرحُ حال الحياة الدنيا التي اطمأن بها الفريق الثاني وأشير إلى أنها من محقرات الأمور التي لا يركن إليها المقلاء فعنلا عن الاطمئنان بها وأنها مع ذلك سريعة الزوال وشيكة الاضمحلال حيث قبل ﴿ كَثْلُ غَيْثُ أَعِجِبُ ٱلْكَفَارَ ﴾ أَى الحراث (نباته) أى النبات الحاصل به ﴿ ثُم بِمِيجٍ ﴾ أى يجف بعد خضرته ونضارته ﴿ فَرَاه مَصفرا ﴾ بعد ما رأيته ناصرا مونقا وقرى مصفارا وإنما لم يقل فيصفر إِبَّدَانَا بَأَنَ اصْغُرَارِهُ مَقَارِنَ لِجْفَافَهُ وَإِنَّا المُترَّبِ عَلِيهِ رَوِّيتِهُ كَذَلِكُ ﴿ ثُم يكونَ حطاماً عشيا متكسرا ومحل السكاف قيل النصب على الحالية من الصمير في لِعب لآنه في معنى الوصف وقيل الرفع على أنه خبر العياة الدنيا بتقدير المضاف أى مثل الحياة الدنياكثل الخ و بعد ما بين حقارة أمر الدنيا تزهيدا فها وتنفيرا عن المكوف عليها أشير [لَى لخامة شأن الآخرة وعظم ما فيها من اللذات والآلام ترغيباً فى تحصيل نسيمها المقبم وتحذيرا من عذابها الآليُّم وقدم ذكر العذاب فقيل ﴿ وَفَ الْآخِرة عَذَابَ شَدِيدٍ ﴾ لأنه من تتائج الانهماك فيمًا فصل من أحوال الدُّنيا ﴿ومففرة﴾ عظيمة ﴿منَّالله ورضوان ۖ عظيم لايقادر قدره ﴿ وَمَا الْحَيْوَةُ اللَّهُ لِمَا مُعَالِّمُ الْغَرُورَ ﴾ أى لمن اطمأن بها ولم يجعلها ذريعة إِلَّى الآخرة عن سعيد بن جَبِّير الدنيا متَّاع الغرور إن ألهتك عن طلب الآخرة فأما إذا دعتك إلى طلب رضوان اقه تعالىفنعم المتاع ونعم الوسيلة ﴿سابقوا﴾ أى سارعوا مسارعة المسابقين لاقرائهم في المضار ﴿ إِلَّى مُغْمَرَةٌ ﴾ عظَيمة كائنة (من دبكم) أى إلى موجباتها من الاعمال الصالحة ﴿ وَجِنْهُ عَرْضُهَا كُمُوضَ السِّماه والآرض ﴾ أي كمرضهما جيما وإذا كان عرضهاً كذلك فا ظنك بطولها وقيل المرأد بالعرض البسطة وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التخلية علىالتحلية ﴿ أُعدت الذين آمنوا بالله ورسله ﴾ فيه دليل على أن الجنة عُلوقة بالفعل وأن الإيمان وحده كاف في استحقاقها ﴿ ذلك ﴾ الَّذي وعد من المغفرة والجنة ﴿ فَصَلَ اللَّهِ ﴾ عطاؤه ﴿ يَوْتِيهِ ﴾ تفضلا وإحسانا ﴿ مَن يَشَاء ﴾ إيتامه إياه من غَير إبجابُ ﴿ وَاللَّهُ ذُو الفَصْلُ الطَّلِيمِ ﴾ وأناك يؤتَّى من يشاء مثل ذلك الفصل الذي لا غاية وراسم.

﴿مَا أَصَابَ مِن مَصَيَّةً فَى الْأَرْضَ ﴾ كَجَنْبُ وَعَلَّمَةً فَى الزَّرْعِ وَالثَّمَارِ ﴿ وَلاَ فَي أَنْفُسِكُم ﴾ كرض وآفة ﴿ إلا فَ كَتَابٍ ﴾ أى إلا مكتوبة مثبتة في طم إلَّهَ ثمالى أو فى ألموح ﴿ من قبل أَن نبراها ﴾ أَى تخلق الانفس أو المصائب أر الأرض (إن ذلك) أى إثباتها ف كتاب (على لقه يسير) لاستغنائه فيه عن العدة والمدة (لكيلا تأسوا) أى أخبرناكم بذلك لئلا تحونوا (على ما فاتكم) من نعمَ الدنيا ﴿ولا تَفْرحوا بما آتاكُم ﴾ أى أعطاكم الله تعالىَ منهاً فإن من عَلِم أن السكل مقدر يفوت ما قدر فوانه ويأتى ما قدر إتيانه لا محالة لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرحه يما هو آت وقرى. بما أتاكم من الإتبان وفى القراءة الأولى إشعار بأن فوات النعم يلحقها إذا خليت وطباعها وأما حصولها وبقاؤها فلابد لهما من سبب يوجدها ويبقها وقرىء بما أوتيتم والمراد به نني الآسي المانع عن التسليم لآمراقه تعالى والفرح الموجب البطر والاختيال ولذلك عقب بقوله تعالى ﴿ والله لا يحب كل مختال فخور ﴾ فإن من فرح بالحظوظ الدنيوية وعظمت فى نفسه اختال وافتخر بها لاعمالة وفى تخصيص التذبيل بالنبي عن الفرح المذكور إبذان بأنه أقبح من الأسي ﴿ الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل كم بدل من كل عتال فإن الختال بالمال يعنن به غالبا ويامر غيره به أو مبتدأ خبره معذوف يدل عليه قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يَتُولُ فَإِنَّ الله هو النني الجيد ﴾ فإن معناه ومن يعرض عن الإنفاق فإن الله غني عنه وعن إنفاقه عهود في ذاته لا يعدره الإعراض عن شكره بالتقرب إليه بشيء من نمعه وفيه تهديد وإشمار بأن الآمر بالإنفاق لمصلحة المثفق وقرى. فإن أفه الغني . ﴿ لَقِدَ أَرْسَلْنَا رَسَلْنَا﴾ أى الملائكة إلى الآنبياء أو الآنبياء إلى الأمم وهو

الاظهر (بالبينات) أي ألجيج والمجزات (وأزلنا معم الكتاب) أي خف المكتاب الشامل المكل ﴿ وَالْمَدِانَ لَيقُومَ النَّاسَ بِالقَسْطُ ﴾ أي بألعدل دوى

أن جبريل عليه السلام ترل بالميزان فدفعه إلى نوح عليهالسلاموقال مر قومك يرنوا به وقيل أديد به المدل ليقام به السياسة ويدفع به العدوان ﴿ وأرانــا الحديد ﴾ قيل نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندار والكلبتان والميقعة والمطرقة والإبرة وروى ومعه المر والمسحات وعن الحسن وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله تعالى وأنزل لـكم من الآنعام وذلك أن أوامره تعلل وقعناياه وأحكامه تنزل من السهاء وقوله تعالى ﴿ فِيهِ بأس شديدٍ ﴾ لأن آلات الحروب إنما تتخذ منه ﴿ ومنافع للناس ﴾ إذ ما من صنعة إلا والحديد أو ما يعمل بالحديد آلتها والجلة حال من الحديد وقوله تعالى ﴿ وَايْعِلْمُ الله من ينصره ورسله ﴾ عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فإنه حالمُتضمنةُ التعليلكاً نه قبل ليستعملوه وليعلم الله علما يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستهال السيوف والرماح وسائر الاسلحة في مجاهدة أعداته أو متعلق يمحذوف مؤخر والواو اعتراضية أى وليعلم الله من ينصره ورسله أنزله وقبل عطفعلى قوله تمألى ليقوم الناس بالقسط وقُوله تعالى ﴿ بالغيب ﴾ حال من فاعل ينصر أو مفعوله أى غائبًا عنهم أو غائبين عنه وقولَه تعالى ﴿ إِنْ اللَّهُ قُوى عزيرٌ ﴾ اعتراض نذييلي جيء به تحقيقا للحق وتنبيها على أن تـكلَّيفهم الجهاد وتعريضهم للفتال ليس لحاجته في إعلاء كلمته وإظهار دينه إلى نضرتهم بل[نما هو لينتفعوا به ويصلوا بامتثال الأمر فيه إلى الثواب وإلا فهو غنى بقدرته وعرته عنهم في كل ما بريده .

(ولقد أرسلنا نوحا وإبراهم) نوع تفصيل لما أجل في قوله تعالى لقد أرسلنا رسلنا إلح وتكرير القسم لإظهار مزيد الاعتناء بالامر أي وبالله لقد أرسلناهما (وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) يأن استنباناهم وأوحينا إلهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الحط بالقلم (فنهم) أي من اللاية أو من المرسلين (مهتد) إلى الحق من المرسلين (مهتد) إلى الحق (وكثير منهم قاسقون) خارجون عن الطريق المستقيم والسدول عن سنن المغابلة في النم والإيذان بغلة الصلال وكثرتهم (ثم قضينا على الآاره

برسلنا ﴾ أى ثم أرسلنا بعدهم رسلنا ﴿ وقفينا بعيمى ابن مريم ﴾ أى أرسلنا رسولاً بعد رسول حتى انتهى إلى عيسي أبن مريم عليه السلام والعنمير لنوح وإبراهيم ومن أرسلا إلهم أو من عاصرهما من الرسل لا للذوية فإن الرسل المقنى بهم من الدرية ﴿ وَآ تَبْنَاهُ الإَنْجِيلُ ﴾ وقرى. بفتح الهمزة فإنه أعجمي لايلزم فيه مراعاة أبنية العرب ﴿ وجعلناً فى قلوب الذينَ انبعوه رأفة ﴾ وقرىء رِآفة على نمالة ﴿ ورحمة ﴾ أي وفقناهم التراحم والتعاطف بينهم ونحومفشأن أصحاب النبي علية الصلاة والسلام رحماً بينهم ﴿ ورهبانية ﴾ منصوب إما بفعل. مضمر ينسره الظاهر أى وابتدعوا رحبانية ﴿ ابتدعوها ﴾ وإما بالعطف على ما قبلها وابتدعوها صفة لها أي وجعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم أى وفقناهم للتراحم بينهم ولابتداع الرهبانية واستحداثها وهي المبالغة فى العبادة بالرياضة والانقطاع عن الناس ومعناها الفعلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب كخشيان من خشى وقرىء بضم الراء كأنها نسبة إلى الرهبان وهو جمع داهبكراكب وركبان وسبب ابتدأعهم إياها أرب الجبابرة ظهروا على المؤمنين بعدرفع عيسى عليه السلام فقاتلوهم ثلاث مرات غفتلوا حتى لم يبق منهم إلا قليل فخافوا أن يغتلنوا في دينهم فاختاروا الرهبانية فى قال الجبال فارين بدينهم مخلصين أنضهم للعبادة وقوله تعالى ﴿ مَا كَتَبْنَاهَا علمهم ﴾ جملة مستأنفة وقيل صفة أخرى لرهبانية والنني على الوَجه الاول متوجه إلى أصل الفعل وقوله تمالى ﴿ إِلَّا ابْتَمَاءُ رَضُوانَ اللَّهُ ﴾ استثناء منقطع أى ما فرصناها نحن علم رأسا ولكنهم ابتدعوها ابتناء رضوان ألله فذمهم حينئذ بقوله تعالى ﴿ فَمَا رَعُومًا حَقَّ رَعَايْتِهَا ﴾ من حيث أن النذر عهد مع الله لا يحل نكثه لا سمَّا إذا قصد به رضاه تعالى وعلى الوجه التأنَّى متوجه إلى قيده لا إلى نفسه و الاستثناء متصل من أعم العلل أي ما كتبناها علمم بأن وفقناهم لابتداعها لشيء من الأشياء إلا ليبتغوا بها رضوان الله ويستحقوا بها الثواب ومن ضرورة ذلك أن يحافظوا عليها ويراعوها حق رعايتها فما رعاها كلهم بل بعضهم ﴿ فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْهِمَ ﴾ إيمانا صحيحا وهو الإيمان برسولُ الله

صلى افة عليه وسلم بعد رهاية رهمانيتهم لابحرد رعايتها فإنها بعد البعثة لغريمض وكفر بحت وأنى لها استتباع الاجر (أجرهم) أى ما يخص بهم من الاجر ﴿ وكثير منهم فاسقون ﴾ عارجون عن حد الاتباع وحمل الغريقين على من مضى من المراحين لحقوق الرحبانية [من] (٢) قبل النسخ والمخلين بها إذ ذاك بالتغليث والقول بالاتحاد وقصد السمة من غير تعرض لإيمانهم برسول الله صلى المقد عليه وسلم وكفره به عا لا يساعده المقام.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بالرسل المتقدمة ﴿ اتَّقُوا الله ﴾ فيها نهاكم عنه ﴿ وَآمَنُوا رَسُولُهُ ﴾ أي بمحمد عليه الصلاة والسلام وفي إطَّلاقه إبذان بأنه علم فرد في الرسالة لا يذهب الوهم إلى غيره ﴿ يُؤتُّكُم كَفَايِن ﴾ نصيبين ﴿ من رحمته ﴾ لإيمانكم بالرسول وبمن قبله من الرسل عليهم الصلاة والسلام لكن لا على مَعَى أن شريعتهم باقية بعد البعثة بل على أنها كانت حقة قبل النسخ ﴿وَيَجْمُلُ لَـٰكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهُ ﴾ يوم القيامة حسما نطق به قوله تعالى (يسمى نووهم بين أيليهم وبأيمانهم ﴾ ﴿ وينفر لـكم ﴾ ما أسلفتم من الـكفر والمعاصى ﴿ وَاللَّهُ غَفُورَ رَحِمٍ ﴾ أَيْ مِبَالَغَ فَي المَغْمَرَةُ وَالرَّحَةُ وَقُولُهُ تَعَالَى ﴿ لَئُلَّا يَعْلَم أُهُلِ الكتاب متملقُ بمضمون الجُلة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط إذ التّقدير إنّ تتقوأ الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لئلا يعلم الذين لم يسلموا من أهل الكتاب﴾ أى ليملموا ولا مزيدة كما يني. عنه قراءة ليعلم ولــكى يعلم ولأن يعلم بادغام النون في الياء وأن في قوله تعالى ﴿ أَن لا يَقدرون على شيءمن فضل الله ﴾ عنفقة من التقيلة واسمها الذي هو صمير الشَّان محذوف والجلة في حيز النصب على أنهامفعول يعلم أي ليعلموا أنه لاينالون (٢) شيئاً عا ذكر من فضاء من الكفاين والنور والمنفرة وُلا يتمكنون من نيله حيث لم يأتوا بشرطه الذى هُو الإيمان برسوله وقوله تعالى ﴿ وَأَنْ الفَصْلُ بَيْدُ اللَّهِ ﴾ عَمَّكُ عَلَى أَنْ لَا يَقْدُرُونَ وَقُولُهُ

⁽١) سقطت من ط .

⁽٢) في ١٦ : أثيم . لا يتالون .

تعالى ﴿ يُؤتيه من يشام ﴾ خبر ثان لآن وقيل هو الحبر والجار حال لازمةوقوله تمالى﴿ وَاللَّهُ ذَوَ الْفَصْلُ الْمُطْبِي ﴾ اعتراض تذبيلي مقرر لمضمون ما قبله وقد حورَ أَن يكون الآمر بالتقوى والإيمان لغبر أهل للكتاب فالمعنى انقرأ الله واثبتوا على إيمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكفاين في قوله تعالى (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) ولا ينقصكم من مثل أجرهم لأنسكم مثلهم في الإيمانين لا تفرقون بين أحد من رسله وروى أن مؤمني أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل علهم فنزلت وقرىء ليلا يقلب الهمرة ياء لانفتاحهأ بعد كسرة وقرى. بسكون الياء وفتح اللام كاسم المرأة وبكسر اللام مع سكون الباء وقرى. أن لا يقدروا هذا وقد قبل لأغير مزيدة وضمير لا يقدرون التي عليه للمنلاة والسلام وأصحابه والمعنى لئلا يعتقد أهل الكتاب أنه لايقدر النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون به على شيء من فعنل أنه الذي هو عبارة عَمْ أُوتُوه من سمادة الدَّارين على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية بن علمهم بقدرتهم عليه فيمكون قوله تعالى وأن الفعنل بيد الله إلخ عطفا على أن لا يعلم . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذن آمنوا بالله ورسله

حررة الحادلة عليه

مدنية ، وقيل العشر الأول مكى والباق مدنى ، وآيها تنتأن وعشرون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قد سمع الله ﴾ بإظهار الدال وقرىء بإدغامها في السين ﴿ قُولُ اللَّي تجادلك في زوجها ﴾ أي تراجعك الـكلام في شأنه وفيما صدر عنه في حقبا من الظهار وقرىء تحاورك وتحاولك أى تسائلك ﴿ وَتَشْتَكُى إِلَى اللَّهُ ﴾ عطف على تجادلك أى تتضرع إليه تعالى وقيل حال من فاعله أى تجادلك وهي متضرعة إليه تعالى وهي خولة بنت ثعلبة بن مالك بن خوامة الخزرجية ظاهر عنها رُوجِها أُوسَ بن الصامت أخو عبادة ثم ندم علىما قال فقال لها ما أظنك إلا قد حرمت على فشق علمها ذلك فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت عليه فقالت يا رُسول الله ما ذكر طلاقا فقال حرمت عليه وفي رواية ما أراك إلا قد حرمت عليه في المرار كلها فقالت أشكو إلى الله فافتى ووجدى وجعلت تراجع رسول اقدصلي الله عليه وسلم وكلما قال عليه الصلاة والسلام حرمت عليه هتفت وشكت إلى الله تعالَى فنزلت(') وفي كلمة قد إشعار بأن الرسول عليه الصلاة والسلام والمجاطة كانا يتوقعان أن ينزل الله تمالى حكم الحادثة ويفرج عنها كربها كما يلوح به ما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لها عند استفتائها ما عندى في أمركَ شيء وأنها كانت ترفع رأسها إلى السهاء وتقول اللهم إلى أشكو إليك فأنزل على لسان نبيك ومعنى سمعه تعالى لقرلها إجابة دعائها لا مجرد علمه تعالى بذلككا هو المعنى بقوله تعالى ﴿ وَانَّهُ يَسْمُ تَحَاوِرُكَمَا ﴾ أى يعلم تراجعكما الكلام وصيغة المضارع للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحاور وتجدده وفي نظمها في سلك

⁽١) أخرجه الواحدى والأجهورى فى أسباب الزول وإدهاد الرحمن .

الحطاب تغليبا تشريف لها من جهتين والجلة استشناف جار بحرى التعليل لما قبله فإن إلحافها في المسألة ومبالفتها في التضرع إلى اقه تعالى ومدافعته عليه الهسلاة والسلام إياها بحواب مني، عن التوقف وترقب الوسمى وعلمه تعالى بحالها من دواعي الإجابة وقيل هي حال وهو بعيد وقوله عز وجل: (إن الله سميع بعمير) تعليل لما قبله بطريق التحقيق أى مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيته أن يسمع تحاورهما ويرى ما يقارنه من الميثات التي من جملتها دفع رأسها إلى السماء وسائر آثار التضرع وإظهار الحيايين في الموقعين لتربية المهابة وتعليل الحكم بوصف الآلوهية وتأكيد استقلال الحلين.

حكم الظبار

وقوله تعالى (الدين يظاهرون منكم من نسائهم) شروع في بيان شأن الظهار في نفسه حكه المترتب عليه شرعا بطريق الاستئناف والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر أي مشتق من الظهر وقد مر تفصيله في الآحراب وألحق به الفقهاء تشبيهها بجوء محرم وفي منكم مويد توبيخ للمرب وتهجين لمادتهم فيه فإنه كان من أيمان أهل جاهليتهم عاصة دون سائر الأمم وقرى، يظاهرون من إظاهر ويظاهرون وقوله تعالى (ما هن أمهتهم) خير للموصول أي ما نسائرهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت وقرى، أمهاتهم بالرفع على لفة بمم و بأمهاتهم (إن أمهاتهم) أي ماهن (إلا اللائق وأدواج الني عليه الصلاة والسلام فدخل بذلك في حكم الأمهات وأما الروجات فابعد شيء من الأمومة (وانهم ليقولون) بقوهم ذلك (منكرامن القول) على أن مناط التأكيد ليس صدور القول عنهم فإنه أمر محقق بل كونه منكرا أي عند الشرع وعند المقل والطبع أيسنا كا يشعر به تنكيره ونظيره قوله تعالى أن عند الشرع وعند المقل والطبع أيسنا كا يشعر به تنكيره ونظيره قوله تعالى إلى عند الشوع والذا القل والطبع أيسا كا يشعر به تنكيره ونظيره قوله تعالى إلى عند الشوع والله القل والطبع أيما كل عرفا عن الحق (والله القله والفيع أي عند الشرع وعند المقل والطبع أيساء كرفا عنا الحق والنارة قولاً المقلع والنارة والهورات كا يشعر عن الحق (والنارة القله والطبع أيساء عن الحق (والنارة القله والطبع أيساء كا يشعر عن الحق (والنارة القله والطبع أيساء كا يشعر عن الحق (والنارة الفعي المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع وعند المقل والطبع أيساء كا يشعر عن الخول المنابع المن

غفور ﴾ أى مبالغ فى العفو والمغفرة فيغفر لما سلف منه على الإطلاق أو بالمثاب عنه وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَظَاهُمُ وَنَ مَن نَسَائَهُمْ ثُم يَعُودُونَ لَمَا قَالُوا ﴾ تفصيل لحكم الظهار بعد بيان كونه أمرا منكرا بطريق التشريع الكلئي المنتظم لحكم الحادثة انتظاما أوليا أى والذين يقولون ذلك القول المذكر ثم يعودون لما قالوا أي إلى ما قالوا بالتدارك والتلافى لا بالتقرير والتكرير كافى قوله تعالى (أن تعودوا لمثلة أبدا) فإن اللام وإلى تتعاقبان كثيراً كافى قوله تعالى (هادانا لهذا) وقوله تعالى (فاهدوهم إلى صراط الجسم) وقوله تعالى (بأن ربك أوحى لم) .

﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَّبًا ﴾ أى فتداركه أو فعليه أو فالواجب إعتاق رقبة أى رقبة كانت وعند الشافعي رحمه الله تعالى يشترط الإيمان والفاء للسببية ومن فوائدها العلالة على تكرر وجوب التحرير بتكرر الظهار وقيل ما قالوا عبارة عما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه كما ذكر في قوله تعالى (وترثه ما يقول) أى المقول فيه من المال والولد فالمني ثم يريدون العود للاستُمتاع فتحرير رقبة ﴿ من قبل أَن يتماسا ﴾ أى من قبل أنْ يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جاعا ولمساً ونظرا إلى الفرج بشهوة وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه أن يستغفر ولا يعود حتى يكفرو إنا أعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة رحمه الله تمالي ﴿ ذَٰكُمُ ﴾ إشارة إلى الحُكم المذكور وهو مبتدأ خبر ﴿ تُوعظُونُ بِهِ ﴾ أَى تَرْجُرُونَ بِهُ عَنِ ارتَّحَابِ المُنكُرِ المذكورِ فإن الغرامات مراَّجرعن تعاطَّى الجنايات والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحسكم ليس تعريضكم الثواب بماشرتكم لتحرير الرقبة الذي هو علم في استتباع الثواب العظيم بل هو ردعكم وزجركم عن مُباشرة ما يوجبه ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَبْسَلُونَ ﴾ من الأُعمال الى من جملتها التكفير وما يوجبه من جناية الظهار ﴿ خبير ﴾ أى عالم بظؤ اهرها وبواطنها ومجازيكم بها فحافظوا على حدود ما شرع لَسكم وَلا تخلؤا ۖ بشي. منها ﴿ فَمَن لَم يَجِد ﴾ أَى الرقبة ﴿ فسيام شهرين أَى فعليه صيام شهرين (فتا بعين : من قبل أن يتماسا ﴾ لبلا أو نهارا عدا أو خطأ (فن لم يستطع ﴾ أى الصيام لسبب من الآسباب (فإطعام ستين مسكينا ﴾ لكل مسكين نصف صاع من برأو صاع من غيره ويجب تقديمه على المسيس لكن لا يستأنف إن مس في خلال الإطعام (ذلك ﴾ إشارة إلى ما مر من البيان والتعليم للأحكام والنبيه عليها وما فيه من معنى البعد قد مر سره مرارا وعله إما الرقع على الابتداء أو التصب بمضمر معلل بما بعده أى ذلك واقع أو فعلنا ذلك (تؤمنوا بالله ودسوله ﴾ وتمملوا بشرائمه التى شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه في جلهليتكم (وتلك) إشارة إلى الاحكام المذكورة وما فيه من معنى البعد لتنظيمها كما مرغير مرة (حدود الله) أى الذين لا يعملون ما رحلوا الله عن عنه بذلك المنظيظ على طريقة قوله تعالى (ومن كفر

(إن الذين يحادون اقه ورسوله) أى يعادونهما ويشاقونهما فإن كلا من المتعاديين كما أنه يكون في عدوة وشق غير عدوة الآخر وشقه كذلك يكون في حد غير حد الآخر غير أن(ا) لورود المحادة في أثناء ذكر حدود الله دون المعاداة والمشافة من حسن الموقع ما لا غاية وراه (كتوا) أى أخروا وقبل خذلوا وقبل أخلوا وقبل أحلكوا وقبل لمنوا وقبل غيظوا وهو ما وقع يوم الحندق قالوا معنى كبتر اسبكبترن على طريقة قوله تعالى (أي أمرالله) وقبل أصل الكبت الكب (كاكبت الذين من قبلم) من كفار الأمم الماضية المحادين الرسل عليم المحادة والسلام (وقد أنزلنا آيات يبنات) حال من واوكبترا أى كبتوا لمحادثهم والحال أنا قد أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله من قبلم من الآمم وفيما فعلنا بهم وقبل آيات تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (والمكافرين) أى بتلك الآيات أو بكل ما يجب الرسول وصحة ما جاء به (والمكافرين) أى بتلك الآيات أو بكل ما يجب الريان به فيدخل فيه تلك الآيات دوابكل ما يجب

⁽۱) في ۱۱ يغير أنه

بعرهم وكبرهم (يوم يعشهم اقد) متصوب بما تعلق به اللام من الاستقرار أو بمين أو بإضاراً أذ كر تعليها لليوم وتبويلا له (جميعاً) أى كلهم بحيث لا يقيى منهم أحد غير مبعوث أو بجتمعين في حالة واحدة (فينيهم بما عملوا) من القبائح ببيان صدورها عنهم أو بتصويرها في تلك النشأة بما يليق بها من المصور الهائلة على رؤس الإشهاد تنجيلالهم وتشهيرا بحالهم وتشديداً لعذابهم وقوله تعالى (أحصاء الله) استئناف وقع جوابا محا نشأ بما قبله من السؤال إما عن كيفية التنبئة أو عن سبها كأنه قبل كيف ينبئهم بأعمالهم وهي أعراض متقضية (١) متلاشية فقيل أحصاه الله على المغينة منه شيء فقوله تعالى : ولنسوه كا حيثت حال من مفعول أحصى ياضهار قد أو بدونه على الخلاف المشهور أو قبل لم ينبئهم بذلك فقيل أحصاه الله ونسوه فينبتهم به ليعرفوا أن ما عنيو من العذاب إنما حاق بهم الأجله فيه مزيد توبيخ وتنديم لهم غير ما عاينوه من العذاب إنما عقر والخميل والنفهير (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه أمر من الأمور قط والحلة اعتراض تذبيل مقرر الإحمائه تعالى وقوله تعالى :

(ألم تر أن أقد يعلم ما في السموات وما في الأرض) استشهاد على شهول شهادته تعالى كما في قوله تعالى (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه) وفقوله تعالى (ألم تر أنهم في كل واد يهيمون) أي ألم تعلم علما يقيلها متاخما للشاهدة بأنه تعالى يعلم ما فيهما من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما وقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾ الح استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى ومبين لكيفيته ويكون من كان الثامة وقرى، تكون بالثاء اعتباراً لتأنيث النجوى وإن كان غير حقيقي أي ما يقع من تناجى ثلاثة نفر أي من مصارتهم على أن نجوى مضافة إلى ثلاثة أو على أنها موصوفة بها إما بتقدير مضاف أي من أهل نجوى تلائة أو يحملهم تجوى في أنفسهم مبالغة إما بالابعة من حيث أنه حين وجل (رابعهم) أي جاعلهم أربعة من حيث أنه

⁽١) في ط: منقضية وما أثبتاه أوضح

أنه تعالى يشاركهم فى الاطلاع علمها وهو استثناء مفرغ من أهم الآحوال ولا خسة) ولا نجوى خسة (إلا هو سادسهم) وتخصيص العددن بالذكر إما لحصوص الواقعة فإن الآية نزلت فى تناجى المنافقين وإما لبناء الكلام على أغلب عادات المتناجين وقد عمم الحمح بعد ذلك فقيل (ولا أدى من ذلك) أى عا ذكر كالواحد والاثنين (ولا أكثر) كالسنة وما فوقها في الإهم ممهم) يعلم ما يجرى بينهم وقرى. ولا أكثر بالرفع عطفاً على عل من نجوى أو عمل ولا أدى بان جعل لا لنتي الجنس (أينا كانوا) من الأماكن ولو كانوا تحت الآرض فإن علم تعالى بالخشياء ليس لقرب مكانى حق يتفاوت باختلاف الأمكنة قربا وبعداً (ثم ينبهم) وقرى. ينبهم بالتخفيف (بماعلوا يوم القيامة) تعضيحا لهم وإطهارا لما يوجب عدابهم (إن الله بكل شيء علم) يور نسبة ذانه المقتضية للم إلى السكل سواء .

و ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ﴾ زلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيا بينهم ويتنامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين غنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عادوا لمثل فسلم والحطاب الرسول عليه الصلاة والسلام والحمزة التحبيب من حالهم وصيغة المضارع للدلالة على تمكر وواحده واستحنار صورته العبيبة وقوله تعالى ﴿ ويتناجون بالإثم والمدوان ومعمية الرسول ﴾ عطف عليه داخل في حكمه أي بما هو إثم في عليه الصلاة والسلام وذكره عليه الصلاة والسلام وذكره عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بين المنطابين المتوجبين إليه عليه الصلاة والسلام لويادة تشنيمهم واستعظام معميتهم وقرىء ويفتجون بالإثم والمدوان بكسر العين ومعميات الرسول ﴿ وإذا جاموك حيوك بما لم يحيك به الله ﴾ بكسر العين ومعميات الرسول ﴿ وإذا جاموك حيوك بما لم يحيك به الله ﴾ ويقولون السام عليكم أو أهم صباحا واقه سبحانه يقول (وسلام على المرساين) ﴿ ويقولون في أفسهم ﴾ أي فها يونهم ﴿ لو لا يعذبنا الله بما نواهول ﴾ أي معارة منافعة بالمنافعة إلى المنافعة بالمنافعة بال

وق خلواتكم (فلا تتناجوا بالإثم والمدوان ومصية الرسول) كا يضاه المنافقون وترى. فلا تنتجوا والاتناجوا بالإثم والمدوان ومصية الرسول عليه الصلاة والسلام أي بما يتضمن خير المؤمنين والاتقاء عن معمبة الرسول عليه الصلاة والسلام واتقوا اقبه الدى إليه تحشرون) وحده لا إلى غيره استقلالا أو اشتراكا فيجازيكم بكل ما تأتون وتذرون (إنما النجوى) المهودة التى هى التناجى بالإثم والمدوان (من الشيطان) لا من غيره فإنه المزين لها والحامل عليها بوهمهم أنها في تبكية أصابتهم (وليس إبضاره) أى الشيطان أو التناجى بتوهمهم أنها في تمكية أصابتهم (وليس إبضاره) أى الشيطان أو التناجى بعنار المؤمنين (شيئا) من الأشياء أو شيئا من العنرر (إلا يؤن اقه) أى بمصمهم من شره وضره.

من آداب الإسلام

(يا أيها الذين آمنوا إذا قبل الم تفسعوا) أى توسعوا وليفسح بعضكم عن بعض ولا تتضاموا من قبلم أضح عنى أى تنح وقرى من تفاسعوا وقوله تملل (في المجالس) متملق بقبل وقرى ه في المجلس على أن المراد به الجنس وقبل مجلس الرسول عليه الصلاة والسلام وكانوا يتضامون تنافسا في القرب منه عليه الصلاة والسلام حرصا على استاع كلامه وقبل هو المجلس من مجالس ويقول تفسحوا فبآبون لحرصهم على الشهادة وقرى ه في المجلس بفتح اللام فهو ممتملق بتفسحوا قبلها أى توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه (فافسحوا فيلد لكم) أى في كل ما تريدون التفسحفيه من المكان والرق والصدر والقبر وغيرها (وإذا فيل انشزوا) أى انهضوا للترسمة على المقبلين أو الم أمرتم به من صلاة أو جهاد أو غيرها من أعمال الخير (فانشزوا) فانهضوا ولا تشعوا والا تفرطوا وقرى وبكسر الشين (يافة الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسرالذكر في الدنيا والإيواء إلى غرف الجنان في الآخرة (والدين

أوترا العلم ﴾ منهم خصوصا (درجات) عالية بما جموا من أثرتى العلم والعمل فإن العلم مع على رتبته يقتضى العمل المقرون به مريد رفعة لا يدرك شاو والعمل المعارى عنه وإن كان فى غاية الصلاح ولذلك يقتدى بالعالم فى أفعاله ولا يقتدى بغيره وفى الحديث دفعنل العالم على العابد كفعنل القعر ليلة البدر على سائر الكواكب ، (واقه بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يمثثل بالآمر وقرى على معلون بالياء التحتانية .

﴿ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجِيتُم الرَّسُولَ ﴾ في بعض شؤنكم المهمةالداعية إلى مناجاته عليه الصلاة والسلام ﴿ فقدمُوا بين يدى نجوا كم صدقة ﴾ أي فتصدقوا قبلها مستمار عن له يدان وفي هذا الآمر تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وإنفاع الفقراء والزجر عن الإفراط في السؤال والقييز بين المخلص والمنافق وعب الآخرة وعب الدنيا وأختلف في أنه الندب أو الوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى أأشفقتموهو وإن كانمتصلا به تلاوة لكنه متراخ عنه نزولا وعن على رضى الله عنه أن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيرى كان لى دينار خصرفته فكنت إذا ناجيته عليه الصلاة والسلام تصدقت بدرهم وهرعلى الفول بالوجوب محول على أنه لم يتفق للأغنياء مناجاة في مدة بقائه إذ روى أنه لم يبق إلا عشراً وقيل إلا ساعة ٰ ﴿ ذَلَكَ ﴾ أى التصدق ﴿ خير لَـكُم وأَطهر ﴾ أى لانفسكم من الربية وحب المُمال وهذا يشعر بالندبُ لكن قوله تعالى ﴿ فَإِن لم تُعدواً فإن الله غفور رحيم ﴾ مني، عن الوجوب لأنه ترخيص لمن لم يحد فى المناجاة بلا تصدق ﴿ ٱلشُّفْقَتُم أَنْ تقدموا بين يدى نجواكم صدقات ﴾ أى أخفتم الفقر من تقديم الصدقات أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات بأمع الخاطبين ﴿ فإذا لَمْ تَعْمَلُوا ﴾ ما أمرتم به وشق عليكم ذلك ﴿ وَتَابِ اللَّهُ عَلَيْكُ ﴾ بأن رخص لكم أن لا تفعلوه وفيه إشعار بأنْ إشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم من الانفعال ما قام مقام توبتهم وإذ على بابها من المضى وقبل بمعنى إذا كما في قوله تعالى (إذ الآغلال في أعناقهم) وقبل

⁽١) أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة .

بمعنى إن ﴿ فَأَقِمُوا الصَّاوَةُ وَآ تُوا الزَّكُوةَ ﴾ اى فإذ فرطتم فيها أمرتم به من تقديم الصدَّقات فنداركوه بالمثابرة على إقامةُ الصلاة وإيناء الزكَّاة ﴿ وَأَطْيَمُوا ا الله ورسوله) في سائر الأوامر فإن التيام بها كالجابر لماوقع فيذلك مَّن التفريط ﴿ وَاللَّهِ خَبِيرٍ بَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ظاهرا وباطنا ﴿ أَلْمَرَ ﴾ تعجيب من حالالمنافقين الذينكانوا يتخذون البهود أولياء ويناصحونهم وينقلون إلبهم أسرار المؤمنين أى ألم تنظر ﴿ إِلَى الذين تولوا ﴾ أى والوا ﴿ قوما غضب الله عليهم ﴾ وهم اليهودكما أنبأ عنه قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه ﴿ مَا هُمْ مَسْكُمُ وَلَا مُهُم ﴾ لأنهم منافقون مذبذبون بين ذلك والجلة مستأنفة أوّ حال من فاعل تولوا ﴿ وَيَعْلَمُونَ عَلَى الْكَذَبِ ﴾ أى يقولون والله إنالمسلمون وهو عطف على تولو ا دَاخل فى حكم التعجيب ومُسيغة المصارع الدلالة على تكرر⁽¹⁾ الحلف وتجدده حسب تكرر ما يقتضيه وقوله تعالى ﴿ وَهُمْ يَعْلُمُونَ ﴾ حال من فاعل يحلفون مفيدة لكمال شناعة ما فعلوا فإن الحلف على ما يعلم أنه كذب في غاية القبح وفيه دلالة على أن الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته للواقع وما لا يعلمه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان في حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن نبتل المنافق وكان أزرق فقال له رسول اقه صلى الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك عُلف بالله ما فعل فقال عليه الصلاة والسلام فعلت فانطلق فجاء بأصحابه فحلفوا باقه ما سبوه فنزلت .

(أعد اقد لهم) بسبب ذلك (عذابا شديدا) نوها من العذاب متفاقة إنهم ساء ماكانوا يسملون) فيما معنى من الزمان المتطاول فتمر نوا على سوء العمل وضروا به وأصروا عليه (اتخذوا أيمانهم) الفاجرة التي يُعلَّفون بها عند الحاجة وقرى، بكسر الهمرة أى إيمانهم الذي أظهروه لآهل الإسلام (جنة) وقاية وسترة دون دماتهم وأمو الهم فالاتخاذ على هذه القرامة عبارة عن النستر عا أظهروه بالفعل وأما على القرامة الأولى فهو عبارة عن إعدادهم

⁽۱) فی ۱۱ طی تیکراد .

لايمانهم الكاذبة وتهيئتهم لها إلى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا من المؤاخذة لا عن استمالها بالفعل فإن ذلكمتأخر عن المؤاخذة المسبوتة بوقوع الجناية والحيانة واتخاذ الجنة(١) لا بد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سبها أيضاً كا يعرب عنه الفاء في قوله تعالى ﴿ صُدُوا ﴾ أى الناس ﴿ عن سَدِيلَ اللَّهُ ﴾ ف خلال أمنهم بتثبيط من لقوا عنَ الدخول في الإسلام وتصَعيف أمرالمسلمين عندهم ﴿ فَلَمْ عَذَابَ مِهِينَ ﴾ وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم وقيل الأول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ﴿ لَنْ تَغَيُّ صَهُمْ أَمُوالْهُمْ وَلَا أُولَادُهُمْ مِنْ أنه) أى من عدّابه تمالى (شيئاً) من الْإغناء روى أن رجلًا منهم قال لننصر ن يومَ القيامة بأنفسنا وأموالناً وأولادنا ﴿ أُولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من السفات القبيحة ﴿ أَصَابِ النَّارِ ﴾ أي مُلازموها ومقارنوها ﴿ في اعالمون ﴾ لا يخرجون منها أبدا ﴿ يُومُ يَبِعْهُمُ اللَّهُ جَمِعاً ﴾ قبل هو ظرفُ لقوله تعالَى لهم عذاب مهين ﴿ فَيَحْلَمُونَ لَه ﴾ أى قه تمالى يومئذ على أنهم مسلور ﴿ كَا عِلْمُونَ لَـٰكُمْ ﴾ في الدنيا ﴿ وَيُحْسِبُونَ ﴾ في الآخرة ﴿ أَنْهُم ﴾ بتلك الَّإِيمَانَ الفَاجِرَةَ ﴿ عَلَى شَيْءً ﴾ مَنْ حَلَّبُ مَنْفَعَةً أُو دَفَعَ مَضَرَةً كَمَا كَانُوا عليه فى الدنيا حيث كأنوا يدفعون بها عن أرواحهم^(٢) وأموالهم ويستجرون بها فوائد دنيرية ﴿ أَلَا إِنَّهُم ثُمَّ الكَاذِيونَ ﴾ البالغون في الكذب إلى غاية لامطمح وراءها حيث تُعاسروا على الكنب بين يدى علام النيوب وزعوا أن أيمانهم الفاجرة تروج الكذب لديه كما تروجه عند الغافلين .

(استحر ذهليهم الفيطان) أى استولى طبيم من حلت الإبل إذا استوليت عليها وجمعتها وهو مما جاء على الأصل كاستصوب واستنوق أى ملكهم (فانسام ذكر الله ﴾ يحيث لم يذكروه بقلو بهم ولا بالسنتهم (أولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من القبائح حرب الشيطان أى جنوده وأتباعه (ألا إن حرب الشيطان هم الحاسرون) أى الموصوفون بالحسران الذى لا غاية ورامه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الآليم وفي تصدير

⁽١) بضم الجيم . (٢) في ١١ عن أنسهم .

الجاة بحرفى التنبيه والتحقيق وإظهار المصافين ما فى موقع الإضار بأحد الوجهين وتسيط ضمير الفصل من فنون التأكيد ما لا يخفى ﴿ إِن الذين يحادون الله ورسوله ﴾ استثناف مسوق لتعليل ما قبله من خسران حزب الشيطان عبر عنهم بالموصول اللنبيه بما فى حير الصلة على أن موادة من حاد الله ورسوله محادة لمي الإصار بعلة الحميم ﴿ أُولئك ﴾ بما فعلوا من التولي والموادق فى الأذلين ﴾ أى فى جملة من هو أذل خلق الله من الأولين والآخرين لان ذلة أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر وحيث كانت عزة الله عز وجل غير متناهية كانت ذلة من يحاده كذلك .

(لا تجد قوما يؤمنون باقه واليوم الآخر) الحطاب ثلنبي عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد و تجد إما متحد إلى اثنين فقوله تعالى (يوادون من حاد الله ورسوله) مفعوله النافى أو إلى واحد فهو حال من مفعوله الناصفة وقيل صفة أخرى له أى قوما جامعين بين الإيمان بالله واليوم الآخر ويين موادة أعداء الله ورسوله والمراد بنفى الوجدان نفى الموادة على معنى أنه لا ينبنى أن يتحقق ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال وإن جد فى طلبه كل أحد (ولو كانوا) أى من حاد الله ورسوله والجمع باعتبار معنى من كما أن الإفراد فها قبله باعتبار لفظها (آباءهم) آباء الموادين (أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) فإن تصنية الإيمان باقه تعالى أن يجور الجميع بالمرة والسكلام فى قو مر على التفصيل مراد (أولئك) إشارة إلى الذين لا يوادومهم ولن

كانوا أقرب الناس إليهم وأمس رحما وما فيه من معنى البعد لرفعة درجتهم فى الفضل وهو مبتداً خبره (كتب فى قلوبهم الإيمان) أى أثبته فيها وفيهدلالة على خروج العمل من مفهوم الإيمان فإن جزء الثابت فى القلب ثابت فيه قطعا ولا شيء من أعمال الجوارح يثبت فيه (وأيدهم) أى قواهم (بروح منه) أى من عند أفته تمالى هو نور القلب أو القرآن أوالنصر على المدو وقيل الضمير للإيمان لحياة القلوب به فن تجريدية وقوله تمالى :

(ويدخلهم في الأخرة (جنات تجرى من تحتها الآنهار بنان ألطافه الدنيوية أى ويدخلهم في الآخرة (جنات تجرى من تحتها الآنهار خالدين فيها) أبد الآبدين وقوله تعالى (رضى الله عنهم) استثناف جار مجرى التعليل لما أفاض عليهم من آثار رحمته العاجلة والآجلة وقوله تعالى (ورضوا عنه) بيان لابتهاجهم بما أوتوه عاجلا وآجلا وقوله نعالى (أولئك حوب الله) تشريف طم ببيان اختصاصهم به عو وجل وقوله تصالى (ألا إن حوب الله عم المفاوز بسادة الدارين والفوز بسعادة الدارين والفوز بسعادة الثارين والفوز بسعادة الثانين والكلام في تحلية الجلة بفنون التأكيد كما مر في مثلها .

عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة .

جي سورة الحشر کے مدنية ، وآيها أربع وعشرون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سبح قه ما في السعوات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم ﴾مر مافيه من السَكلام في صدر سورة الحديد وقد كرر الموصول هينا لزيادة التقرير والتنبيه على استقلال كل من الفريقين بالتسبيح روى أنه عليه الصلاةوالسلام لمَا قدم المدينة صالح بني النصير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون عليه السلام نُولُوا المدينة في فتن بني إسرائيل انتظاراً لبعثه عليه الصلاة والسلام وعاهده أنْ لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه الصلاة والسلام يوم بدر قالوا هو ألنبي الذى نعته فى التوراة لا تردله راية فلماكان يوم أحدمًا كأن ارتابوًا وتَكْثُواْ - فرج كمب بن الأشرف في أربعين راكبا إلى مكه فحالفوا قريشا عند الكعبة على قتاله عليه الصلاة والسلام فأمر عليه الصلاة والسلام محد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعبا غيلة وكان أخاه من الرضاعة ثمصحهم بالكتائب فقال لهم أخرجوا من المدينة فاستمهاره عليه الصلاة والسلام عشرة أيام ليتجهزوا المخروج فدس عبد الله بن أبي المتافق وأصحابه إليهم لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فنحن ممكم لانخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فدربواعل الآزقة وحصنوها خاصرهم الني عليه الصلاة والسلام إحدى وعشرين ليلة غلبا قذف افته في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة أبيات على بعير ما شاءوا من متّاعهم فجلوا إلى الشأم إلى أريحا وأذرعات إلا أهل بيتين منهم آل أبى الحقيق وآل حيى بن أخطب فإنهم لحقوا يخيببر ولحقت طائفة منهم بالحبرة فأنزل الله تعالى (سبح قه ما في السمو أت) إلى قوله (والله على كل شيء قدير) وقوله تعالى :

طرد البهود من المدينة

(هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم ﴾ بيان. لبعض آثار عوته تعالى وأحكام حكمته إثروصفه تعالى بالعوةالقاهرة والحكمة. الباهرة على الإطلاق والضمير راجع إليه تعالى بذلك العنوان إما بناء على كال ظهور اتصافه تعالى بهما مع مساعدة تامة من المقام أو على جعله مستعارا الاسم. الإشارة كما في قوله تعالى (قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على. قلوبكم من إله غير الله يأتبكم به) أى بذلك وعليه قول وثربة بن. المجاج :

۵ كا نه في الجلد توليع البق ٠

كما هو المشهور كا"نه قبل ذلك المنعوت بالمرة والحكمة الدى أخرج الح. فغيه إشعار بأن فى الإخراج حكمة باهرة وقوله تعالى ﴿ لأول الحشر ﴾ أى فى أول حشرهم إلى الشام وكانوا من سبطلم يصهم جلاءقط وهم أول من أخرج. من جزيرة العرب إلى الشام أو هذا أول حشرهم وآخر حشرهم إجلاء عمر وضى الله عنه إياهم من خيعر إلى الشام وقبل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لأن المحشر. يكون بالشام .

(ماظنتهم) أيها المسلمون (أن يخرحوا) من دياده بهذا الذل والهواف لشدة بأسهم وقوة منعتهم (وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله ﴾ أى ظنوا أن حصونهم من الله الله على الله تعلى وتغيير النظم بتقديم الحبر وإسناد الجلة إلى ضميرهم الدلالة على كال وثوقهم بحصافة حصونهم واعتقادهم ما أنهم فى عزة وعنمة لا يالى معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع فى ممازتهم ويحوز أن يكون ما نعتهم خبرا لأن وحصونهم مرتفعا على الفاعلية فى فاتم ألم أقد تعلى وقد والمتعرب في الآشرف فإنه بما أضغة وتهم ولم على المضغة وتهم ولم شعر بيا لم موهو قتل رئيسهم كعب بن الآشرف فإنه بما أضغة وتهم وفل شوكتهم وسلب قلويهم الأمن والعلمانية وقبل العنمير في أتاهم ولم بحسب في المناهد في أن الإمام وهو قتل رئيسهم كعب بن الآشرف فإنه بما أضغة وتهم.

للومنين أى فأتاهم نصر الله وقرى. فأآتاهم أى فآتاهم القدالداب أو النصر وقلف فى قاربهم الرعب كم أى أثبت فيها الحوف الذى يرعها أى يملؤها (يخربون بيوتهم بأيديهم) ليسدوا بما نقضوا منها من الحشب والحجارة أفواه الآزفة ولئلا بيق بعد جلاتهم مساكن للسلين ولينقلوا معهم بعض آلاتها المرغوب فيها ما يقبل النقل (وأيدى المؤمنين) حيث كانوا غربونها إزالة المحصم ومتمنهم وتوسيما لمجال القتال ونكاية هم وإسناد هذا إليم لما أتهم السبب فيه فكأتهم كلفوهم إداه وأمروم به قيل الحلة حال أو تفسير الرعب وقرى، يخربون بالتقديد المنكثير وقيل الإخراب التعليل أو ترك الشيء خرابا والتخريب التقن والهدم (فاعتبروا يا أول الابصاد) فاتعظوا بما جرابا والتخريب التقن والهدم (فاعتبروا يا أول الابصاد) فاتعظوا بما جرابا والتحريب التقن والهدم (فاعتبروا يا أول الابصاد) فاتعظوا بما مباشرة ما أدام إليه من الكفر والماصي أو انتقلوا على اقد عر وجل وقداستدل أنفسك فلا تعولوا على تعاضد في موقعه ،

(ولو لا أن كتب الله عليم الجلاء) أى الحروج عن أوطانهم على ذلك الوجه الفظيع (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل ببنى قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) استثناف غير متعلق بحواب لولا جى، به لبيان أنهم إن نجوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لابحاة لهم من عذاب الآخرة (ذلك) أى ما حاق بهم وما سيحيق (بانهم) بسبب أنهم (شاقرا الله ورسوله) ومادوا ما فعلوا عا حكى عنهم من القيامح (ومن يشاق الله) وقرى، يشاقق الله كان الانتصار على ذكر مشاقعة تعالى لتصمنها لمشاقته عليه المعلاة والعلام وليوافق قوله تعالى (فإن الله شديد العقاب) وهو إما نفس الجزاء فلحدف منه العائد إلى من عند من يلتزمه أى شديد العقاب أو تعليل الجزاء خلحفوف أى يعاقبه ألله فإن الله شديد العقاب المان على المخراء المخلوف أى يعاقبه ألله فإن الله شديد العقاب وأياما كان فالشرطية تكملة المجال وتقريز لمضمونه وتحقيق السبية بالطريق البرهائي كان فالشرطية تكملة على والعقاب العاجل والآجل بسبب مشاقيم فه تعالى ورسوله وكل من حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مشاقيم فه تعالى ورسوله وكل من

يهاق الله كائنا من كأن فله بسبب ذلك عقاب شديد فإذن لهم عقاب شديد ﴿ مَا تَعَلَّمُ مِن لَيْنَةً ﴾ أي أي شيء تعلمتم من نخلة وهي فعلة من اللون وياؤها مقلوبة من واو لكسرة ما قبلها كديمة وتجمع على ألوان وقيل من اللين وتجمع على لين وهي النخلة الكريمة ﴿ أَوْ تُركتموها ﴾ الضمير لما وتأثيثه لتفسيره بالملينة كما في قوله تعالى(ما يفتح أفه الناس من رحمة فلا ممسك لها) ﴿ قَائمة على أصولها ﴾ كما كانت من غير أن تتمرضوا لها بشيء ما وقرى. على أصلها إما على الاكتفاء من الواو بالضم أو على أنه جمع كرهن وقرى. قائمًا على أصوله ذهابا إلى لفظ ما ﴿ فَإِنْنَ اللَّهُ ﴾ فذلك أي قطمها وتركما بأمر الله تعالى ﴿ وَلِينِينِ كَا الفَاسَةِينَ ﴾ أى وليذُل اليهود وينيظهم إذن في قطعها وَرَكَهَا لَانْهُمْ إذارأوا المؤمنين يتحكمون في أموالهم كيف أحبوا ويتصرفون فيها حسما شاؤا من القطع والنزك يردادون غيظاً ويتضاعفون حسرة واستدل به على جواز هدم ديآر الكفرة وتطع أشجارهم وإحراق زروعهم زيادة لغيظهم وتخصيص اللينة بالقطع إن كانت من الآلوان لاستبقاء العجوة والبرنية التين هما كرام النخيل وإن كانت هي الكرام ليكون غيظهم أشد وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولُهُ ﴾ شروع في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بأنفسهم من العذَّاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع أي ما أعاده إليه من مالهم وفيه إشعار بأنه كأن حقيقًا بأن يكون له عليه الصّلاة والسلام وإنما وقع في أيسيم بغير حق فرجمه أقدتمالي إلى مستحقه لانه تمالي خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق ليتوسلوا به إلى طاهته فهو جدير بأن يكون للمطيعين ﴿ منهم ﴾ أى من بنى النصير ﴿ فَمَا أُوجِفُتُمْ بمليه ﴾ أى ذا أجريتم على تحصيله وتغنَّمه من الوجيف وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب ﴾ هي ما يركب من الإبل خاصة كما أن الراكب عندهم راكمها لاغيز وأما راكب القرس "فإنما يسمونه فارسا ولا واحد لحامن لفظها وإنما الواحدة منها راحلة والمعنىما قطعتم لهاشقة بعيدة ولا لقيتم مشقة شديدة ولا قتالا شديدا وذلك لآنه كانت قرأهم على ميلين من المدينة فعشوا إليها مشيا

وما كان فيهم راكب الاالنبي عليه الصلاة والسلام فافتتحها صلحا من غير أن يحرى بينهم مسايفة كا ته قبل وما أفاء الله على رسوله منهم فا حصلتموه بكد البمين (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ﴾ أى سنته تعالى على أن يسلطه على من يشاء من أعدائهم تسليطا خاصا وقد سلط النبي عليه الصلاة والسلام على مؤلاء تسليطا غير معتاد من غير أن تفتحموا معنايق الحلوب وتفاسوا شدائد الحروب فلاحق لكم في أموالهم (واقد على كل شي، قدير) فيفعل ما يشاء كا يشاء تارة على الوجوه المعهودة وأخرى على غيرها وقوله تعالى .

(ما أفاء الله على رسوله من أهل ألقرى) يبان لمصارف النيء بعد بيان إفادته عليه عليه السلام من غير أن يكون للمقاتلة فيه حق وإعادة عين العبارة الآولى لويادة التقرير ووضع أهل ألقرى موضع ضميرهم للإشعار بشمول علم المقاراتهم أيضا (فقت والرسول ولدى القربى واليتاى والمساكين وابن السيل كي اختلف في قسمة النيء فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله إلى عارة الكمبة وسائر المساجد وقيل يخمس لأن ذكر أله التعظيم ويصرف الآن سهم الرسول عليه السلاة والسلام إلى الإمام على قول وإلى المساكر والتفرر على قول وإلى مصالح المسلين على قول وقيل يخمس خسة كالفنيمة (فالتفرر على قول وإلى مصالح المسلين على قول وقيل يخمس خسة كالفنيمة (فالمنه والآن على الحلاف الملذكور (كيلا يكون) أى النيء المدى المدول يعول المؤلفة والمدى المدول به يعشم الحدن أك القيء المدى المدول المؤلفة والمدى ما يدول المؤلفة من الملك بالمنم عبدا .

﴿ بين الاغنياء منسكم ﴾ يتسكائرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينسكم

⁽١) انظر باب الحس من الحراج ليمى بن آدم . ١

فإن الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالقنيمة ويقولون من عربر وقيل الدولة بالضم ما يتداول كالفرفة اسم ما يفترف فالمعنى كيلا يكون النيء شيئاً يتداوله الإغنياء ويتماورونه فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح بمني التداول فالممني كيلا يكون ذا تداول بينهم أو كيلا يكون إمساكه تداولا بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء وقرى، دولة بالرفع على أن كان تامة أى كيلا يقع دولة على ما فصل من المانى (وما آتاكم الرسول) أى ما أعطاكوه من النيء أو من الأمر خفلوه) فإنه حقمكم أو فتمسكوا به فإنه واجب عليمكم (وما نهاكم عنه) عن أخذه أو عن تماطيه (فاتهوا) عنه (واثقوا الله) في مخالفته عليه الصلاة والسلام (إن الله شهديد المقاب) فيماقب من يخالف أمره ونهه .

(الفقراء المباجرين) بدل من لذى القرق وما عطف عليه فإن الرسول عليه الصلاة والسلام لا يسمى فقيراً ومن أعطى أغنياء ذوى القرف خص الابدال بما يعده وأما تضيص اعتبار الفقر بنيء بنى النعير فتصف ظاهر (الدين أخرجوا من دياره وأموالهم) حيث اضطرهم كفار مكة وأحوجوهم إلى الحروج وكانوا ما ثة رجل فخرجوا منها (بيتنون فضلا من اقد ورضواتا) من الديار والاموال وقيد ذلك ثانيا بما يوجب تفخيم شأنهم ويؤكده ويضمرون الله ورسوله و عقارنة فإن خروجهم من بين الكفار مرافعين (المنمرة الله تعلى ورسوله أو مقارنة فإن خروجهم من بين الكفار مرافعين (المنمرة الله تعلى ورسوله أو مقارنة فإن خروجهم من بين الكفار مرافعين (المنم ما الحديث إلى المدينة فصرة وأى نصرة (أو ثلك) الموصوفون بما فصل من المفات الحيدة (هم الصادقون) الراستون في الصلديق حيث ظهر ذلك بما فعلوا ظهورا بينا (والاين تبوأوا الدار والإيمان) كلام مستأنف مسوق فعلوا ظهورا بينا وحيدة من جملها عبتهم للهاجرين ورضاهم باختصاص لحيدة من جملها عبتهم للهاجرين ورضاهم باختصاص لمدح الأنصار بخصال عميدة من جملها عبتهم الهاجرين ورضاه باختصاص الدينة والإيمان

⁽٩) في ٩٩ : راغمين لمم

مياءة وتمكنوا فهما أشد تمكن على تنزيل الحال منزلة المكان وقيل ضمن التبوؤ معنى اللروم وقيل تبوؤا الدار وأخلصوا الإيمان كقول من قال :

علفتها تبنا وماء باردا ،

وقيل المدنى تبوؤا دار الهجرة ودار الإيمان فحذف المضاف من الثانى والمستاف إليه من الآلئ والمستاف إليه من الذينة بالإيمان لكونها مظهره ومنشاه (من قبلم) أى من قبل هجرة المباجرين على المعانى الآول ومن قبل تبوؤ المهاجرين على الآخيرين ويحود أن يحمل اتخاذ الإيمان مباءة ولزومه وإخلاصه على المعانى الآول عبارة عن إقامة كافة حقوقه التى من جملتها إظهار عامة شمائره وأحكامه ولا ريب فى تقدم الانصار فى ذلك على المهاجرين لظهور عجره عن إظهار بعضها لا عن إخلاصه قلما واعتقادا إذ لا يتصور تقدم عليهم فى ذلك ،

(يمبون من هاجر إليهم) خبر للوصول أي يمبونهم من حيث مهاجرتهم الإيمان (و لا يجدون في صدورهم) أى في نفوسهم (حاجة) أى شيئا محتاجا إليه يقال خد منه حاجتك أى ما تحتاج إليه وقبل إثر حاجة كالطلب والحوازة والحسد والفيظ (عا أوتو ا) أى ما أوتى المهاجرون من الفي ، وغيره (ويؤثرون) أى يقدمون المهاجرين (على أفسهم) فى كل شيء من أسباب المماش حتى أن من كان عنده امرأتان كان ينول عن إحداهما ويروجها واحدا منهم (ولوكان بهم خصاصة) أى حاجة وخلة وأصلها خصاص البيت وهى فرجه والجلة في حيز الحال وقد عرفت وجهه مرادا الأنصار إلا ثلاثة نفر محتاجين أبا دجانة سماك بن خرشة وسهل بن حنيف الإنسار إلا ثلاثة نفر محتاجين أبا دجانة سماك بن خرشة وسهل بن حنيف إدافرت بن الصمة وقال لهم إن شتم قسمتم للهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتموهم في هذه الفنيمة وإن شتم قسمتم للهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركم من أموالكم ودياركم وشار موالكم وم يقسم من أموالنا وديارتا وقوثرهم من أموالنا وديارتا وقوثرهم

بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فنزلت (١) وهذا صريح فى أن قوله تعالى والذين تبوؤا الح مستأنف غير معطوف على الفقراء أو المهاجرين فيم يجوز عطفه على أولتك فإن ذلك إنما يستدهى شركة الآنصار المهاجرين في السدق دون النيء فيكون قوله تعالى يحبون وما عطف عليه استثنافا مقررا لصدقهم أوحالا به أيصنا اللايم وإصافته الى النفس لأنه غريزة فيها مقتضية المحرص على المنتع به أيصنا اللايم وإصافته الى النفس لأنه غريزة فيها مقتضية الحرص على المنتع عليها من حب المال وبغضر الإنفاق (فأولئك) إشارة إلى من باعتبار معناها المام المنتظم المندون) الفائرون بكل معلوب الناجون عن كل مكروه والجملة اعتراض وارد لمدح الانصار والثناء عليهم وقرى، يوق بالشديد .

﴿ والذين جادوا من بعدهم ﴾ هم الذين هاجروا بعد ما قوى الإسلام أو النابعون بإحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة ولذلك قبل إن الآية قد استرعبت جميع المؤمنين وأيا ما كان قالموسول مبتدأ خبره ﴿ يقولون ﴾ الله والجلة مسوقة لمدحهم بمحبتهم لمن تقدمهم من المؤمنين من الجلة السابقة لمدح الآنصار أي يدعون لهم ﴿ ربنا اغفر لنا ولإخواننا ﴾ أي في الدين الذي هو أعز وأشرف عندهم من الفسب ﴿ الذين سبقونا بالإيمان ﴾ وصفوهم بذلك اعترافا بفضلهم ﴿ ولا تجمل في قلوبنا غلا ﴾ وقرى، غراوهما الحقد ﴿ الذين آمنوا ﴾ على الاطلاق ﴿ ربنا إنك رؤف رحم ﴾ أي مبالغ في الرأفة ٢٠ والرحمة لحقيق بأن تجيب دعاءنا ﴿ الله تهم رحم ﴾ أي مبالغ في الرأفة ٢٠ والرحمة لحقيق بأن تجيب دعاءنا ﴿ الله تهم

 ⁽۱) انظر الواحدى فى أسباب النزول والأجهورى فى إرشاد الرحمن أخرجاه من طرق .

⁽۲) في ۱۱ : أى بليغ في الرآفة .

⁽٣٠ -- أيو السود -- خاس)

إلى الذين نافقوا ﴾ حكاية لما جرى بين الكفرة والمنافقين من الآقوال الدين نافقوا ﴾ حكاية لما جرى بين الكفرة والمنافقين من الآقوال المؤمنين وأقوالهم على اختلاف طبقاتهم والحطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد بمن له حظ من الحطاب وقوله تعالى ﴿ يقولون ﴾ النح استثناف لبيان المتعجب منه وصيفة المصارع الدلالة على استعرار قولهم أو لاستحضار صورته واللام في قوله تعالى ﴿ لا خوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب ﴾ للتبليغ والمراد بأخوتهم إما توافقهم في الكفر أو صداقتهم وموالاتهم واللام في قوله تعالى :

من خلائق النفاق

(الن أخرجتم) أى من دياركم قسرا موطئة القسم وقوله تعالى (لنخرجن معكم) جواب القسم أى والله الن أخرجتم لنخرجن معكم البتة ونذهبن في صحبتكم أينا ذهبتم (ولا نطبع فيكم) أى في شانكم (أحدا) يعنعنا من الحروج معكم (أبدا) وإن طال الومان وقيل لا نطبع في قتالكم أو خذلانكم ليس مجرد عدم طاعتهم لمن يدعوهم إلى قتالهم بل فسرتهم عليه كما ينعلق به قوله تعالى (وإن قوتلتم لننصرنكم) أى لنعاونكم على عدوكم على أن دعوتهم إلى خذلان البود بما لا يمكن صدوره عن رسول الله صلى الله عليه والمسلمين حتى يدعوا عدم طاعتهم فيا ضرورة أنها لوكانت لكانت عند المستعدادهم لنصرتهم وإظهار كفرهم ولا ربب فى أن ما غمله عليه الصلاة والسلام عند ذلك تتلهم لا دعوتهم إلى ترك تصرتهم وأما الحروج معهم فلبس بهذه المرتبة من إظهار الكفر لجواز أن يدعوا أن خروجهم معهم لما ينهم من الصداقة الدنوية لاللوافقة فى الدين واقع يشد إنهم لمكاذبون) فهمواعدهم المكاذبون) فهمواعدهم المؤكدة بالأيسان الفاجرة وقوله تعالى:

﴿ لَئِنَ أَخْرِجُوا لَا يَخْرِجُونَ مَعْهِم ﴾ النخ تَكَذَيبُ لَهُمْ فَي كُلُّ وَأَحَدُ مَنْ

أقوالهم على التفصيل بعد تكذيبهم في الكل على الإجمال ﴿ وَلَئِن قُوتُلُوا ا لا ينصرونهم ﴾ وكان الامر كذلك فإن ابن أبي وأصحابه أرسلوا إلى بني النصير ذلك سرًا ثم أخلفوهم وفيه حجة بينة لصحة (١) النبوة وإعجاز القرآن . ﴿ وَانَّ نَصْرُومُ ﴾ على الفرض والنقدير ﴿ ليولن الآدبار ﴾ فرارا ﴿ ثُمُّ لاينصرون) أى المتأفقون بعد ذلك أى يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أو ليهزمن اليهود ثم لا ينفهم نصرة المنافقين ﴿ لَانْتُمْ أَشُدُرُهُمْ ۖ أَى أشد مرهوبية على أنها مصدر من المبنى للمفعول ﴿ في صدورهم من الله ﴾ أي رهبتهم منكم فى السَّر أشد بما يظهرونه لكم من رهبةَ التفاينهم كانوا يدعون عندهم رهبة عظيمة من الله تعالى ﴿ ذلك ﴾ أي ما ذكر من كون رهبتهم منسكم أشد من رهبة الله ﴿ بِانْهُم ﴾ بسبب أنهم ﴿ قوم لا يفقهون ﴾ أى شيئاً حتى يعلموا عظمة الله تعالى فيخشوه حق خشيته ﴿ لا يقاتلو نــكم ﴾ أى اليهود والمنافقون بمعنى لا يقدرون على قتال كم ﴿ جميعاً ﴾ أى مجتمعين متفقين فى موطن من المواطن ﴿ إِلَّا فِي قَرَى مُصَنَّةً ﴾ بالدروب والخنادق ﴿ أَوْ مَن وَرَاءَ جَدُرٍ ﴾ دون أن يصحروا لـكم ويبارزوكم لفرط رهبتهم وقرىء جدر بالتخفيف وقرىء جدار وبإمالة فتحة الدال وجدر وجدر وهما الجدار ﴿ بأسهم بينهم شدید ﴾ استنناف سیق لبیان أن ما ذکر من رهبتهم لیس لعنمفهم وجبنهم فی أنفسهم فإن بأسهم بالنسبة إلى أقرانهم شديد وإنما ضعفهم وجبتهم باللسبة إليكم بما قذف الله تعالى قلومهم من الرعب ﴿ تحسبهم جميعاً ﴾ مجتمعين متفقين ﴿ وقلوبهم شتى ﴾ متفرقة لا ألفة بينها ﴿ ذلك بأنهم ﴾ أى ما ذكر من تشتت قلوبهم بسبب أنهم ﴿ قوم لا يعقلون ﴾ أى لا يعقلون شيئًا حتى يعرفوا الحق ويتبعوه وتطمئن به قلوبهم وتنحد كلمتهم ويرموا عن قوس واحدة فيقعون في تيه الضلال وتشتت قلوبهم حسب تشتت طرقه وتفرق فنوته وأما ما قيل من

⁽۱) في ۱۱ : على صمة

أن المعنى لا يعقلون أن تشتت القلوب عـا يوهن قواهم فبمعزل من السداد وقوله تعالى:

﴿ كَتُلَ الَّذِينَ مِن قِبْلِمٍ ﴾ خير مبتدأ مجذوف تقديره مثلهم أى مثل المذكورين من اليهود والمنافقين كمثل أهل بدر أو بنى قينقاع على ماقيل[من](١) أنهم أخرجوا قبلُ بني النعنير ﴿ قريباً ﴾ في زمان قريب وانتصابه بمثلُ إذ التقدير كوتوع مثل إلح ﴿ ذَاقُوا وَبَالْ أَمْرِهُ ﴾ أى سوء عاقبة كفرِهم في الدنيا ﴿ وَلَمْمَ ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب ألم ﴾ لا يقادر قدره والمدني أن حال هؤلاء كعال أولئك في الدنيا والآخرة لكنُّن لا على أن حال كلهم كعالهم بل حال بمضهم الذين هم اليهود كذلك وأما حال المنافقين فهي ما نطق به قوله تعالى ﴿ كَثُلُ الشَّيْعَانَ ﴾ فإنه خبر ثان للبندأ المقدر مبين لحالهم متضمن لحال أخرى لليهود وهي اغترارهم بمقالة المنافقين أولا وخيبتهم آخرا وقد أجمل فىالنظم الكريم حيث أسند كل من الخبرين إلى المقدر المضاف إلى ضمير الفريقين من غير تميَّين ما أسند إليه بخصوصه ثقة بأن السامع يرد كلا من المثلين إلى مايما ثله كا"نه قيل مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين من قبلهم إلخ ومثل المنافقين في إغرائهم إيام على القتال حسما نقل عنهم كمثل الصيطان ﴿ إِذْ قَالَ للإنسان أكفر ﴾ أي أغراه على الكفر إغراء الآمر المأمور على المأمور به ﴿ فَلَمَا كُفُرُ قَالَ إِنَّ بُرَى مَنْكُ ﴾ وقرى. أنا برى. منك إن أريد. بالإنسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان يكون يوم القيامة كما ينبي. عنه قوله تعالى ﴿ إِنَّ أخاف الله رب العالمين ﴾ وإن أريد به أبو جبل فقوله تعالى أكفر عبارةً عن قول إبليس يوم بند لا فالب لسكم اليوم من الناس و إنى جار لسكم وتبرؤه قوله يومئذ (إنى برىء منكم أنى أرى ما لا ترون إنى أخاف الله) الآية ﴿ فَكَانَ عاقبتهما ﴾ بالنصب على أنه خبر كان واسمها ﴿ أنهما في النار ﴾ وقرىء

⁽١) مقطت من ط.

بالمكس وتد مر أنه أوضح ﴿ خالدين فها ﴾ وقرى. خالدان فها على أنه خبر أن وفى النار لغو ﴿ وذلك جراء الظالمين ﴾ أى الحلود فى النار جوا. الظالمين على الإطلاق دون هؤلاء خاصة.

(يا أيها الذين آمنوا انقوا انقد) أى فى كل ما تأتون وما تذرون (وانتظر نفس ما قدمت لغد) أى أى شىء قدمت من الاعمال ليوم القيامة عبر عنه بذلك لدنوء أو لان الدنيا كيوم والإخرة [مى](١٦ غده وتشكيره لتفخيمه وتهويله كا نه قيل لغد لا يعرف كنهه لغاية عظمه وأما تشكير نفس فلاستقلال الانفس النواظر فيا قدمن لذلك اليوم الهائل كا نه قيل ولتنظر نفس واحدة فى ذلك .

(واتقوا الله) تكرير التأكيد أو الأول في أداء الواجبات كما يشعر به ما بعده من الأمر بالعمل وهذا في ترك المحارم كما يؤذن به الوعيد بقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللّٰهِ عَلَيْهُ وَ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهُ اللّٰهِ عَلَيْهُ اللّٰهِ الله كَا أَيْ مَن المحاص ﴿ وَلا تَكُونُوا كَاللّٰإِن نَسُوا اللّٰهُ ﴾ أي نسوا الله كان أنسبم ﴾ أي أوامره ونواهيه حتى إرحايتها ﴿ فَانْسَام ﴾ بسبب ذلك ﴿ أَنْفَسِهم ﴾ أي جعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ما يتفعها ولم يفعلوا ما يخلصها أو أراهم يوم القيامة من الأهوالي ما أنسام أنفسهم ﴿ أُولئكُ مُم الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسوق ﴿ لا يستوى أصحاب النار ﴾ الذين نسوا الله تعالى فاستحقوا الحلاد في النار .

(وأصحاب الجنة) الذين انقوا الله فاستحقوا الحلود فى الجنة ولمل تقديم أصحاب النار فى الذكر للإيذان من أول الأمر بأن القصور الدى يغيى عنه عدم الاستواء من جهتهم لا من جهة مقابليهم فإن مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين المتفاوتين زيادة ونقصانا وإن جاز اعتباره بحسب

⁽١) سقطت من ط

زيادة الوائد لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقس وعليه قوله تعالى (هل يستوى الأعلى والبصير أم هل تستوى الطلبات والنور) إلى غير ذلك من المواقع وأما قوله تعالى (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) فلمل تقديم الفاضل فيه لأن صلته ملكة لصلة المفضول والأعدام مسيوقة بملكاتها ولا الفاضل فيه لأن أحملة في الآية الكريمة على أن المسلم لا يقتص بالكافر وأن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقبر لأن المراد عدم الاستواء في الأحوال الأخروية كما ينبيء عنه التعبير عن الفريقين بصاحبية النار وصاحبية الجنة وكذا قوله تعالى في أصحاب الجنة هم الفائزون كم فإنه استثناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين بكل مطاوب الناجون عرب كل مكروه.

(لو أنوانا هذا القرآن) النظيم الشأن المتعاوى على فنون القوارع (على جبل) من الجبال (لرأيته) مع كوته علما في القسوة وعدم التأثر بما يصادمه (خاشما متصدعا من خشية الله) أن متشققا منها وقرى، مصدعا بالإدغام وهذا تمثيل وتخييل لعاد شأن القرآن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ كما ينطق به قوله تعالى (وتلك الأمثال نضربها الناس لعابم يتفكرون) أربد به توبيت الإنسان على قسوة قلبه وصدم تخشمه صد تلاوته وقلة تدبره فيه (هو المقالدي لا إله إلاهو) وحده (عالم النيب والشهادة) أي ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية وأحوالها وما حضر له من الأجرام وأعراضها وتقديم النيب على الشهادة لتقدمه في الوجود وتعلق العلم القديم به أو المعدوم والموجود أو الدر والمعلانية (هو الرحن الرحيم هو الله الذي لا إله إلا هو) كرد لإبراز الاحتفاد بأمر التوحيد (الملك القدوس) البليخ في الزاهة عما يوجب نقصانا ما وقرى، بالفتح وهي لفة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص وآفة ما يوجب نقصانا ما وقرى، بالفتح وهي لفة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص وآفة المؤمن به على حذف الجار (المبيمن) واهب الآمن وقرى، بالفتح بمني مصدر وصف به للبالغة (المؤمن) واهب الآمن وقرى، بالفتح بمني المقديم نقيل من مفيمل من مصدر وحف به المنافة (المؤمن) واهب الآمن وقرى، بالفتح من على مفيمل من المقدم به على حذف الجار (المبيمن) الرقيب الحافظ لمكل شيء مفيمل من المؤمن به على حذف الجار (المبيمن) الرقيب الحافظ لمكل شيء مفيمل من

إلا من بقلب همرته ها، (العربر) الغالب (الجيار) الذي جبر خلقه على ما أراد أو جبر أحوالهم أى أصلحها (المشكبر) الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة أو نقصانا أو البليخ الكبرياء والعظمة (سبحان الله عما يشركون ﴾ تنزيه له تمالى عما يشركون به تمالى إثر تعداد صفاته التي يكن أن يشاركه تمالى في شيء منا أصلا (هو القالحالة) المقدر الأشياء على مقتضى حكته (البارى،) الموجد لها بريًا من التفاوي وقيل المميز بعضها من بعض بالأشكال المختلفة (المصور) الموجد لمصورها له ما في السموات والأرض) ينطق بتنزهه تمالى عن جميع النقائس تنزها له ما في المسورات والأرض) ينطق بتنزهه تمالى عن جميع النقائس تنزها ظاهرا (وهو العربر الحكم) الجامع المحكالات كافة فإنها مع تكثرها وتشعها راجعة إلى الكيال في القدرة والعل ، عن الني عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدره وما تأخر .

...

⁽۱) في ۱۱ : سيمانه

ج سورة المتحنة هـ مدنية ، وآيها ثلاث عشرة (بسم اقد الرحمن الرحم)

﴿ يَا أَبِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَخَذُوا عَدُوى وعَدُوكُمْ أُولِياءً ﴾ تزلت في حاطب ابن أبَّى بلتمة وذلك أنه لما تجهر رسول الله صلى ألله عليه وسلم لغزوة النسح كتب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فحذوا حذركموأرسله مع سارة مولاة بني الطلب فنزل جبريل عليه السلام بالخبر فبعث رسول اقد صلى اندعليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثدوقال انطلقوا حتى تأترا روضة خاخ فإن بها ظمينة معها كتاب حاطب إلى أهل مكه فخدوه منها وخلوها فإن أبتفاضر بوا عنقها فأدركوها ثمةفجحت فسلءلي سيفه فأخرجته من عقاصها فاستحضر رسول الله صلى لقه عليه وسلم حاطبا وقال ما حلك على هذا فقال يارسول اقه ماكفرت منذ أسلمت ولاغششتك منذ نصحتك ولكني كنت امرأ ملصقا في قريش وليس لي فيهم من يحمى أهلي فأردت أن آخذعندهم يدا وقد علمت أن كتابى لن يننى عنهم شيئًا فصدقه رسول القصلي الله عليموسلم وقبل عنره(١) ﴿ تَلْقُونَ إِلَهِم بِالمُودَةُ ﴾ أى توصلون إليهم المودة على أن الباءُ زائدة كما في قوله تَسالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) أو تلقون إليهم أخبار الني عليه الصلاة والسلام بسبب المودة التي يبنكم وبينهم والجلة إما حال من فاعل لا تتخذوا أو صغة لاوليا. وإبراز الضمير في الصفات الجارية على غير من هي له إنما يشترط في الاسم دون الفعل أو استثناف ﴿ وقد كفروا بما جاءكم من الحق ﴾ حال من فاعل تلقون وقيل من فاعل لا تتَخذوا وقرى. لما جاءكم أي كفرواً لاجل ما جاءكم بمعنى جعل ما هو سبب الإيمان سببا الكفر ﴿ يخرجون الرسول وإياكم ﴾ أي من مكة وهو إما حال من فاعل كفروا أو استثناف

⁽١) انظره في أسد المناية ١/٣٥٧.

مبين لكفرهم وصيفة المعنارع الاستحضار الدورة وقوله تعالى ﴿ أَن تؤمنوا باقة ربكم ﴾ تعليل الإخراج وفيه تغليب المخاطب على الفائب والتفات من الشكلم إلى الغيبة للإشعار بما يوجب الإيمان من الألوهية والربوية ﴿ إِن كُنتم خرجتم جهاداً في شغيل وابتغاء مرضائ ﴾ متعلق بلا تتخفوا كأنه قبل الاتولوا أحداثى إن كنتم أولياتى وقوله تعالى ﴿ تسرون إليهم المودة أو الأخبار بسبب المودة ﴿ وَانا أَعَلَى الله والتوليخ أَى تسرون إليهم المودة أو الأخبار بسبب المودة ﴿ وَانا أَعَلَى الله وَلَعَلَم مَنْكُم ﴿ بِمَا أَخْفِيتُم وَمَا أَعَلَمُ ﴾ ومطلع وسولى على ما تسرون فأى طائل لكم في الإسراروقيل أعلم مضارع والبامريدة وما موسولة أو مصدرية وتقديم الإخفاء على الإعلان قد مر وجه فيقوله تعالى (يعلم ما يسرون وما يعلنون) ﴿ وَمِنْ يَعْمُهُ مَنْكُم ﴾ أى الاتخاذ ﴿ فقد صل سواء السيل ﴾ فقد أخطأ الحق والعواب .

(إن يتقفوكم) أى إن يظفروا بكم (يكونوا الكم أعداء) أى يظهروا ما فى قاديهم من العداوة ويرتبوا طهما أحكامها (ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) بما يسوؤكم من القتلوالأسر والشتم (وودوا لو تكفرون) أى تمنوا ارتدادكم وصيغة الماضى للإيذان بتحقق ودادتهم قبل أن يتقفوهم أيصنا لا تتفعكم أرحامكم) قراباتكم (ولا أولادكم) الذين توالون المشركين لا يفصل بينكم) استثناف لبيان عدم قدم الأولادكم) بعلب نفع أو دفع ضر فيضل بينكم بما اعتزاكم من الهول الموجب لفرادكل منكم من الآخر حسبا فطق به تمالى روم يفر المرء من أخيه) الآية فا لكم ترفضون حقاقة تمالى لمراعلة من مذا شانه وقرى، يفصل ويفصل مبنيا للمفعول ويفصل ويفصل مبنيا للمفعول ويفصل ويفصل مبنيا للمفاعل وهو الله تمالى ونفصل ونفصل بالنون (واقه بما تعملون بصير) فيجازيكم به (قد كافت لكم أسوة حسنة) أى خصلة عميدة حقيقة بأن يؤتسى ويقتدى بها وقوله تمالى (ف إبراهيم والذين معه) أى من أصحابه الإلى التحقيقة بأن

⁽۱) ق ۱۱ : أي في أصحابه ·

المؤمنين صفة ثانية لأسوة أو خبر لكان ولكم البيان أو حال من المستكن فى حسنة أو صلة لها لا لأسوة عند من لا يجوز العمل بعد الوصف (إذقالوا) ظرف لحبر كان (لقومهم إنا برآء منكم) جمع برى. كظريف وظرفاء وقرى، براء كظراف وبراء كرخال وبراء على الوصف بالمصدر مبالغة (ويما تعبدون من دون اقد) من الأصنام (كفرنا بكم) أى بديشكم أو بمبودكم أو بكروبه فلا نعتد بشأنكم وبالممنام (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا) أى هذا دأبنا معكم لا نتركم (حتى تؤمنوا باقه وحده) وتتركوا ما أتم عليه من الشرك فتنقلب العداوة حيئنذ ولاية والبغضاء عبة .

(إلا قول إبرهم لآبيه لأستنفرن الى) استثناء من قوله تعالى أسوة حسنة فإن استنفاره عليه العسلاة والسلام لآبيه الكافر وإن كان جائزا عقلا وشرعا لوقوعه قبل تبين أنه من أصحاب الجسيم كما نعاق به النص لكنه ليس على ينبغي أن يؤتسى به أصلا إذ المراد به ما يجب الائتساء به حتما لورودالوعيد على الإعراض عنه بماسياتي من قوله تعالم (ومن يتول فإن أفه هو المنفى الحميد فاستثناؤه من الاسوة إنما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان والمنفرة الكافر المرجو إيمانه وذلك عما لا يرتاب فيه عاقل وأما عدم جوازه فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا هذا وأما تعليل عدم كون استغفاره عليه الصلاة والسلام لا يبهالكافر السينمان المردو النبي المستفاره عليه الصلاة والسلام له يا المردود النبي وإنباته عن كونه مؤتسى به لو لم ينه عنه وكلاهما بين البطلان لما أن مورد النبي هو الاستغفار الكافر بعد تبين أمره وقد عرفت أن استغفاره عليه الصلاة والسلام لابيه كان قبل ذلك تعلما وأن ما يؤتسى به ما يجب الانتساء به ال المهم لا يه يجوز فسله في الحلة وتجويز أن يكون استغفاره عليه الصلاة والسلام لابيه كان قبل ذلك تعلما وأن ما يؤتسى به ما يجب الانتساء به المهدة والسلام المهدة والمهدة وعدها إماه عالامساغ له وتوجيه لا ما يحوز فسله في الحلة وتوجيه المهدة وعدها إماه عالامساغ له وتوجيه المهدة والمهدة وعدها إماه عالامساغ له وتوجيه المهدة وعدها إماه عالامساغ له وتوجيه

⁽١) في ١٦ : التأسي به ٠

الاستثناء إلى العدة بالاستخار لا إلى نفس الاستخار بقوله واغفر لآبى الآية لأنها كانت هى الحاملة له عليه الصلاة والسلام على الاستخار وتخصيص هذه العدة بالدكر دون ما وقع في سورة مريم من قوله تعالى (سأستخفراك ربى) لورودها على طريق التوكيد القسمى وأما جعل الاستخفار دائرا عليا وترتيب البرؤ على تبين الآمر فقد مر تحقيقه في سورة التوبة وقوله تعالى ﴿ وما ألمك لاستخفرن الى أنه حالمن فاعل لاستخفرن الى أي أستخفر الى وليس في طاقتي إلا الاستخفار فورد الاستثناء نفس الاستخفار لا قيده المدى هو في نفسه من خصال الحير لكونه إظهارا المستئن وتفويتنا للأمر إلى الله تعالى وقوله تعالى ﴿ ربنا عليك توكلنا وإليك أنسير و وتفويتنا وإليك المستخ وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل والإنابة والمصير على الله تعالى قالوه بعد المجاهرة وقشر السحا النجاء إلى الله تعالى فالوه بعد المجاهرة وقشر السحا النجاء إلى الله تعالى في جميع أمورهم لاسيما في مداهمة الكفرة وكفاية شرورهم كما ينعلق به قوله تعالى:

(ربنا لا تجملنا فتنة الذين كفروا) بأن تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نطيقه (واغفر لنا) ما فرط منا من الدنوب (ربنا إنك أنت العربر) النالب الذي لا يذل من التجا إليه ولا يخيب رجاء من توكل عليه (الحكيم) الذي لا يفعل إلا مافيه حكمة بالغة وتكرير النداء للمبالغة في التعفر ع والجؤاد عليه وينيبوا إليه ويستعيدوا به من فتنة الكفرة ويستغفروا عا فرط مهم بحكة لما وصاع به من قطع العلائق بينهم وبين الكفرة فلا يساعده النظم الكريم (لقد كان لكم فيهم) أي في إبراهيم ومن معه (أسوة حسنة) تكرير للمبالغة في الحدي على الانتساء به عليه الصلاة والسلام ولذلك صدر بالقسم وقوله تعالى (لمن كان يرجو القواليوم الآخر) بدل من لكم فائدته بالإيذان بأن من يؤمن باق واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركم من

مخايل عدم: الإيمان بهما كما ينبي. عنه قوله تمالى ﴿ وَمَنْ يَنُولُ فَإِنْ اللَّهُ هُو النَّنَى الحيد ﴾ فإنه نما يوعد بأشاله الكفرة .

﴿ صَى الله أَن يَعِمل بينكم وبين الذين عاديتم منهم ﴾ أى من أقار بكم المشركين ﴿ مُودَّةً ﴾ بأن يوافقوكم في الذين وعدهماقة تعالى بذلكُ لما رأى منهم من التصلب في الدين والتشدد فه في معاداة آبائهم وأبنائهم وسائر أقربائهم ومقاطعتهم إيام بالكلية تعليبيا لقلوبهم ولقد أتجز وعده الكريم حين أتاح لهم الفتح فاسلم قومهم فتم بينهم من التحاب والتصافى ما تم ﴿ وَاللَّهُ قَدْيرٌ ﴾ أى مبالغ في القدرة فيقدر على تقليب القلوب وتغيير الأحوال وتسهيل أسباب المودة ﴿وَاللَّهُ غَفُورَ رحيم ﴾ فيغفر لمن أسلم من المشركين ويرحهم وقيل غفور لمسا فرط مشكم في موالاتهم من قبل ولما بق في قاو بكم من ميل الرحم ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ﴾ أى لا ينهاكم عن البر جؤلاء فإن قُولُهُ تَعَالَىٰ ﴿ أَنْ تَبَرُومُ ﴾ بدل من الموصول ﴿ وتَقْسَطُوا إَلَهُم ﴾ أى تفضلوا اليهم بالقدطُ أي المدلُّ ﴿ إِنْ اللَّهِ يَجِبِ المُقسِطَينِ ﴾ أي المأدلين . روى أن قتيلة بئت عبد العزى قدمتُ مشركة على بنتها أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالعخول فنزلت فأمرها رسول الله صلى الله عليه وَسَلَّمُ أَنْ تَدَخَّلُهَا وَتَقْبُلُ مَنَّا وَتَكُرَّمُهَا وَتَحْسَنُ إِلْهَا(١) وقيل المرادبهم خواعة وكانوا صالحوا رسول اقه صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يعينوا عليه ﴿ إِنَّمَا يَنْهَا كُمْ اللَّهِ مِنَ اللَّذِينَ قَاتُلُوكُمْ فَى اللَّذِينَ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دَيَارُكُمْ ﴾ وهم عتاة أَهُلُ مِكَةً ﴿ وَظَاهِرُوا عِلْ إِحْرَاجِكُمْ ﴾ وهم سائر أهلْها ﴿ أَنْ تُولُوهُ ﴾ بدل اشتمال من الموصول أي آنما ينهاكم عن أن تتولوهم ﴿ ومَنَ يُتولِمُهُ فَأُولَئِكُ مِ الغالمون) لوضعهم الولاية في موضع العداوة أوهم الظألمون لانفسهم بتعريضها المذاب ،

﴿ يَا بِهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بيان لحـكم من يظهر الإيمان بعد بيان حكم فريق

⁽٢) انظر تفاصيل القصة في سير الساف للأصهاني ترجمة إسماء .

الكافرين (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) من بين الكفار (فامتعنوهن) فاختبروهن بما يغلب على ظنكم وافقة قلوبهن السانهن في الإيمان . يرُّويأن رسولْ الله كان يقول لتى يمتحنها بالله الذي لا إله إلا هوما خرجت من بنض زوج باقه ماخرجت رغبة عنأرض إلى أرض باقه ماخرجت النماس دنيا باقدماخرجت إلا حبا قه ورسوله ﴿ الله أعلم بإيمانهن ﴾ لآنه المطلع على ما فى قلوبهن والجلة اعتراض ﴿ فَإِنْ عَلْمُمُوهِن ﴾ بعد الامتحان ﴿ مؤمنات ﴾ علما يمكنكم تحصيله وتبلغه طاقتُكم بعد اللتيا والتي من الاستدلال َبالعلائم والدلائل والأستشهاد بالأمارات والمخايل وهو الظن الغالب وتسميته علىا للإيذانبائه جار بحرى العلم في وجوب الممل به ﴿ فلا تُرجموهن إلى الكفار ﴾ أي إلى أزواجهن الكفرة لقوله تعالى ﴿ لَا هَنْ حَلَّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَعَادِنَ لَمْنَ ﴾ فإنه تعليل النهي عن رجعهن إلهم والتكرَّير إما لتأكيد الحرمة أو لأن الاول لبيان زوال النكاح الاول والثانى لبيان امتناع النكاح الجديد ﴿ وَآتُومُ مَا أَنْفَقُوا ﴾ أَى وأعطوا أرواجهن مثل ما دفعوا إلهن من المهور وذلك أن صلح الحديثية كان على أنعن جاءنا منكم رددناه فجاءت سبيعة بنت الحرث الأسلية مسلمة والنبي عليه الصلاة والسلام بالحديبية فأقبل زوجها مسافر المنزوى وقيل صينى بن ألراهب فقال ياعد اردد على امرأتي فإنك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منافزلت لبيان أن الشرط إنما كان في الرجال دون النساء فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر رضى اقد عنه .

(ولا جناح عليكم أن تشكحوهن) فإن إسلامهن حال بينهن وبين أواجبن الكفار (إذا آ تبتموهن) شرط إينا المهر في تكاحين أواجبن الكفار (ولاتمسكو ابسم الكوافر) لم عصمة وهي ما يعتصم به من عقد وسب أى لا يكن يبتكم وبين المشركات عصمة ولا علقة زوجية قال ابن عباس رضي الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه لآن اختلاف الدارين قطع عصمتها منه وعن التخمي رحمه الله هي المسلة تماحق بدارا لحرب فشكفر وعن عاهد أمر هم بطلاق

الباقيات مع الكفار ومفارقتهن وقرىء ولا تمسكوا بالتشديد ولا تمسكوا بحذف إحدى التاءين من تتمسكوا ﴿ وَاسْأَلُوا مَا أَفْفَتُم ﴾ من مهور نسائـكم اللاحقان بالكفار ﴿ وليسألوا ما أَنفقوا ﴾ من مهور أزواجهن المهاجرات ﴿ ذَلَكُمْ ﴾ الذي ذَكَرُ ﴿ حَكُمْ اللَّهُ ﴾ وَقُولُهُ تَمَالَى ﴿ يُحَكُّمُ بِينَكُمْ ﴾ كلام مَسْتَانَفُ أَو حال من حكمَ أَفَه عَلَى حذْف الضمير أَى يَحَكُهُ اللَّهُ أَو جَعْلُ الحُـكُمْ حاكما على المبالغة ﴿ وافَّهُ عليم حكم ﴾ يشرع ما تقتضيه الحكمة البالغة. روى أنه لما نزلت الآية أدى المؤمنون مأأمروا به من مهور المباجرات إلى أزواجين المشركين وأبي المشركون أن يؤدوا شيئاً من مهور الكوافر إلى أزواجهن المسلين فنزل قوله تعالى ﴿ وَإِنْ فَاسْلَمُ ﴾ أى سبقكم وانفلت منكم ﴿ ثنىء من أزواجكم إلى الـكفار ﴾ أيَّ أحد من أزوَّاجكم وقد قرى، كذلك وإيقاع شيء موقعه للتعقير والإشباع في التعميم أو شيء من مهور أزواجكم (فعاقبتم) أي فجاءت عقبتكم أى نوبتكم من أداء المهر شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداءمهور نساء أولئك تارة وأداء أولئك مهور نساءهؤلاء أخرى بأمريتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره ﴿ فَآ تُو الَّذِينَ ذَهَبَتَ أَزُواجِهُمُمثُلُ مَا أَنْفَقُوا ﴾ من مهر المهاجرة التي تزوجتموهاً ولا تؤتوه زوجها الـكافر وقيل معناه إن فاتكم فأصبتم من الكفار عقى هي الغنيمة فَآ تُوا بُدل الفائت من الغنيمة وقرىء فأعقبتم وفعقبتم بالقشديد وفعقبتم بالتخفيف وفتح القاف وبكسرها قِل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم الحكم بلت أبى سفيان وفاطمة بنت أمية وبروع بنت عقبة وعبدة بنت عبد العزى وهند بنت أبى جهل وكلثوم بنت جرول ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهِ الذِّي أَنَّمَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ فإن الإيمان به تعالى يقتمني التقوى منه تعالى .

﴿ يَالَمُهَا النبي إذا جاءك المؤمنات بيايعنك ﴾ أى مبايعات لك أى قاصدات للمبايعة فركت يوم الفتح فإنه عليه السلاة والسلام لما فرغ من يبعة الرجال شرع فى ييمة النساء ﴿ عَلَى أَنَ لَا يُشْرِكُنَ بِاقَة شَيْمًا ﴾ أى شيئًا من الأشياء أو شيئًا من الإشياء أو شيئًا من الإشياء أو شيئًا من الإشراك ﴿ ولا يسرقنِ ولا يونين ولا يقتلن أولادهن ﴾ أريد بعوأد

البنات وقرى، ولا يقتلن بالتشديد ﴿ ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيدين وأرجلهن ﴾ كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى عنه بالهتان المفترى بين يدم ا ورجلها لآن جانها الذى تحمله فيه بين يديها وغرجه بين رجلها.

﴿ وَلا يَمْصَيْنُكُ فَى مَمْرُوفَ ﴾ أى فيما تأمرهن به من معروف وتنهاهن عنه من مُنكر والتقييد بالمعروف مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يأس إلا به التنبيه على أنه لا يجوز طاعة غارق فيمعصية الخالق وتخصيص ألامور المعدودة بالذكر فى جقهن لكثرة وقوعها فيها بينهنءمع اختصاص بعضها بهن ﴿فَبايعِن﴾ أى على ما ذكر وما لم يذكر لوضوح أمره وظهور أصالته في المبايمة من الصلاة والزكاة وسائر أركان ألدين وشعائر الإسلام وتقييد مبايعتهن بما ذكر منجيتهن لحثهن على المسارعة إليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لهن إليها ﴿ واستغفر لهن الله ﴾ زيادة على ما في ضمن المبايعة فإنها عبارة عن ضمان الثوابُ من قبله عليه الصلاة والسلام بمقابلة الوفاء بالأمور الذكورة من قبلين ﴿ إِنْ الله غفور رحيم ﴾ أى مبالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لحن ويرحمهن إذا وفين بما بايمن عليه واختلف في كيفية مبايعته عليه الصلاة والسلام فحن يومئذ فروى أنه عليه الصلاة والسلام لما فرخ من بيمة الرجال جلس على الصفا ومعه عمر رضى الله تعالى عنه أسفل منه فبجل عليه الصلاة والسلام يشترط عليهن البيعة وعمر يصالحهن وروى أنه كلف امرأة وقفت على الصفا فبايمتهن وقيل دها بقدح من ماء فغمس فيه يده ثم خسن أيدبهن وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايعهن وبين يديه وأيسهن ثوب قطرى والاظهر الاشهر ما قالت عائشة رضى انه عنها والله ما أخذ رُسُول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط إلا بما أمر الله تعالى وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف أمرأة قط (١) وكان يقول إذا أخذ علمن قد بايعتكن كلاما وكان المؤمنات إذا هاجرن إلى

⁽١) انظر شمائل الترمذي ٥٥ والفول للنظم للرحمائي وجه ٧٠ ا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ممتحنين بقول الله عز وجل (يا أبها النبي إذا جاءك المؤمنات) إلى آخر الآية فإذا أقررن بذلك من قولهن قال لهن الطلقن فقد بايعتكن (يا أبها الذين آمنوا لا تنولوا قوما غضبالله عليهم) هم هامة الكفرة وقبل اليهود لما روى أنها نولت في بعض فقراء المسلمين كانوا يوأصلون اليهو د ليصيبواً من ثمارهم .

وقد يشوا من الآخرة > لسكفرهم بها أو لعلهم بأنه لاخلاق لهم فيها لمتادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات و كما يش الكفار من أصحاب القبور > أى كما يش منها الذين ماتوا منهم لآنهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نسيما المقم وابتلام بعذابها الآليم والمراد وصفهم بكال اليأمر منها وقيال المعنى كما يشوا من موتام أن يبعثوا ورجعوا إلى الدنيا أحياء والإظهار في موقع الإضار للإشعار بعلة يأسهم ، عن النبي صلى الف عليه وسلم من قرأ سورة المنتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيامة .

﴿ سُورة العف ﴾ مدنية ، وقيل مكية ، وآيها أربع عشرة ﴿ بِسُمُ لِقُهُ الرَّحْنِ الرَّحِيمِ ﴾

(سبح نه ماأني السموات وما في الارض وهو العزيز الحسكيم) السكلام فيه كالنَّى مرَّ في نظيره ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونٌ ﴾ روى أن المسلمين قالوا لو علمناً أحب الأعمال الى أنه تعالى لبذلنا فيه أمرآلنا وأنفسنا فلما زل الجمادكرهوه فنزلت وما قيل من أن النازل قوله تمانى إن اقد يحب الذير يقاتلون في سيله صفا بين الاحتلال وروى أنهم قالوا يأرسول الله لونعلم أحب الأعمال إلى اقه تعالى لسارعنا اليه فنزلت (هَلْ أَدْلَكُمْ عَلَى تَجَارَةً ﴾ إلىٰ قوله تعالى (وتجاهدون في سبيل الله بأموالسكم وألفسكم) فولواً يوم أحد وفيمه النزام أن ترتيب الآيات الكريمة ليس على ترنيب النزول وقيل لما أخير الله تمالى بثراب شهدا. بدر قالت الصحابة اللهم اشهد لأن لقينا قتالا لتفرض فيه وسعنا ففروا يوم أحد فنزلت وقيل إنها نزلت فيمن يتمدح كاذبا حيثكان الرجل يقول تتلت ولم يغتل وطعنت ولم يطعن وهكذا وقيلكان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر ونكى فيهم فقتله صهيب وانتحل قنله آخر فنزلت في المتنحل وقيل نزلت فىالمنافقين ونداؤهم بالإيمان تهكم بهم ويإيمانهموليس بذاك كاستعرفه ولم مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية قد حذفت ألفها تخفيفا لكثرة استعالهما معاكما فيحم وفيم ونظائرهما معناها لأىشى تقولون نفعل مالاتفعلون من الحير والمعروف على أن مدار التعبير والتو بيخ في الحقيقة عدم فعلم وإيمــا وجها إلى قولهم تنبيها على تضاحف معصيتهم بيبان أرب المنكر ليس ترك الحير الموعود نقط بل الوعد به أيضاً وقدكانوا يحسبونه معروفا ولو قبل لم لاتفعلون ماتقولون لفهم منه أن المذكر هو ترك الموعود ﴿ كَبِّر مَقْتًا عَنْدَ اللَّهُ أَنْ تَقُولُوا ا ما لا تفعلون ﴾ بيان لغاية قبح ما فعلوه وفرط مماّحته وكبر من باب نعموبش فيه ضمير مبهم مفسر بالنكرة بعده وأن تقولوا هو الخصوص بالنم وقبل قصد (٧٩ -- أيو النعود -- عامس)

فيه التعبيب من غير لفظه وأسند إلى أن تقولوا ونصب مثنا على تفسيره دلالة على أن تولهم ما لايفعلون مقت خالص لا شوب فيــه كبر عند من يحقر دونه كل عظيم وقوله تعالى :

دعوة إلى الجماد

﴿ إِنَ اللَّهِ يَحِبُ لَلَّذِينَ يَقَاتُلُونَ فَى سَلِيلُهُ صَفًّا ﴾ بيان 🖺 هو مرضى عنده تعالى بمد بيان ما هو بمقوت عنده وهذا صريح في أن ما قالوه عبارة عن الوعد بالقتال لاعما نقوله المتمدح أو انتحله المتنحل أوادعاه المنافق وأن مناط التعبير والتوبيخ هو إخلافهم لا وعدهم كما أشير اليه وقرىء يقاتلون بفتح التاء ويقتلون وصفا مصدر وقع موقع الفاعل أو المفعول ونصبه على الحالية من فاعل يقاتلون أى صافين أنفسهم أو مصفوفين وقوله تعالى ﴿ كَانْهُم بْنِيانْ مُرْصُوصٌ ﴾ حال من المستكن في الحال الأولى أي مشهين في تراصهم من غير فرجة وخلل ببنيان رص بعضه إلى بعض ورصف حتى صار شيئا واحدا وقوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ موسى لقومه ﴾ كلام مستأنف مقرر لماقبله منشناعة ترك القتال وإذ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به الني عليه الصلاة والسلام بطريق التلوين أي واذكر لهؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول موسى لبني إسرائيل حين نسبهم الى قتال الجبابرة بقوله (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لـكمُّ ولاترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين) فلم يمثلوا بأمره وعصوه أشدعصيان حيثقالوا (يا موسى إن فيها قوما جيارين وأنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون) إلى قوله تعالى (فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) وأصروا على ذلك وآذوه عليه الصلاة والسلام كل الآذية ﴿ يا قوم لم تؤذوني ﴾ أي بالخالفة والعصيان فيما أمرتكم به وقوله تعالى ﴿ وقد تعلُّمونَ أَكُ رسرل الله إليكم ﴾ جملة حالية مؤكمة لإنكار الإيذاء ونني سبهً وقد لتحقيق العلم وصيغة المضارغ للدلالة على استمراره أى والحال أنكم تعلموس علما قطعياً مستمرا بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات القاهرة التي معظمها إهلاك عدوكم

وإنماؤكم من ملكته (١) أنى رسول الله إليكم لأرشدكم إلى خير الدنيا والآخرة ومن قضية علسكم بذلك أن تبالغوا فى تعظيمى وتسارعوا إلى طاعتى .

(فلما زاغوا) أى أصروا على الزيغ عن الحق الذى جاء به موسى عليه السلام واستمروا عليه (أزاغ الله قاربهم) أى صرفها عن قبول الحق والميل المسواب لصرف اختيارهم نحو النم والشلال وقوله تعالى (والله لايهدى القوم الفاسقين) اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله من الإزاغة ومؤذن بعلته أى لا يهدى القوم الخارجين عن الطاعة ومنهاج الحق المصرين على الغواية هداية موصلة إلى ما يوصل ألبها فإنها شاملة المسكل والمراد بهم إما المذكورون خاصة والاظهار فى موقع الإصهار لفهم بالفسق وتعليل عدم الهداية به أو جنس الفاسقين وهم داخلون فى حكمه دخو لا أوليا الناسقين) وقوله تعالى (فلا تأس على القوم الفاسقين) منا هو الذى تقتضيه جزالة الناسم المكريم ويرتضيه النوق السلام بأنواع الآذي من انتقاصه وعيه من أنهم كانوا يؤفونه عليه السلاة والسلام بأنواع الآذى من انتقاصه وعيه في نفسه وجود آياته وحصياته فيا تعود اليهم منافعه وحبادتهم البقر وطلبهم ورقيله تعالى :

التشهير بمحمد

﴿ وَإِذْ قَالَ عِبِى أَنِ مَرِيمَ ﴾ إما معطوف على إذ الأولى معمول لعاملها وإما معمول لمعطوف على عاملها ﴿ يا ينى إسرائيل ﴾ ناذاهم بذلك استالة لقلوبهم إلى تصديقه في قوله تعالى ﴿ إِنَّ رسول الله اللهِ مصدقاً لما بين يدى من التوراة ﴾ فإن تصديقه عليه الصلاة والسلام إياها من أقوى الدواعى

⁽١) في ١١ تامن عليكته .

إلى تصديقهم إياه وقوله تعالى ﴿ ومبشراً برسول يأتى من بعدى ﴾ معطوف على مصدقاً داع إلى تصديقه عليه الصلاة والسلام مثله من حيث أنَّ البشارة به واقعة في التوراة والعامل فهما ما في الرسول من معنى الإرسال لا الجار فإنه صلة الرسول والصلات بمعول من تضمن معنى الفعل وعليه يدور العمل أى أرسلت البكم حال كونى مصدقا لما تقدمني من التوراة ومبشراً بمن يأتى من بعدى من رسُول ﴿ اسمه أحمد ﴾ أى محمد صلى الله عليه وسلم يريد أن ديني التصديق بكـتب اللهَ وأنبيائه جميعًا عن تقدم وتأخروقرى. من بعدى بفتح الياء ﴿ فلا جاءهم بالبينات ﴾ أى بالمعزات الطاهرة ﴿ قالوا هذا سحر مبين) مشيرين إِلَى ماجاء بُهِ أُولِلِيهِ عَلَيهِ الصلاة والسلام وتسميتهُ سحرا للبالغة ويؤيده قراءة من قرأ هذا ساحر ﴿ وَمِنْ أَظُلُّمْ عَنَافَتُرَى عَلَى الكَـنَبِ وَهُو يَدْعَى الْيَ الْإَسْلَامُ ﴾ أى أى الناس أشد ظُلماً عن يدعى إلى الإسلام الذي يوصله إلى سعادة الدارين فيضع موضع الإجابة الافتراء على الله عز وجل بقوله لكلامه الذى هو دهاء عباده إلى الحق هذا سحر أى هوأظلم من كل ظالم وإن لم يتعرض ظاهر الكلام لنفي المساوى وقد مر بيانه غير مرة وقرىء يدعى بقال دعاه وادعاه مثل لمسه والتمسه ﴿واقه لا يهدى القوم الظالمين ﴾ أى لا يرشدهم إلى ما فيه فلاحهم لعدم ترجهم آليه ﴿ يريدونِ لَيطَفَنُوا نُورَ اللَّهُ ﴾ أَى يُريدُونَ أَنْ يَطَفَنُوا دينه أو كتابه أو حجته النيرة واللام مزيدة لما فيها من معنى الإرادة تأكيدا لها كما زيدت لما فيها من معنى الإصافة تأكيداً لها فى لا أبالك أو يريدون الافتراء ليطفئوا نور الله ﴿ بأفواهِم ﴾ يطعنهم فيه مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفية ليطفئه ﴿ وَاللَّهُ مُتَّمَّ نُورُهُ ﴾ أى مبلغه إلى غايته بنشره في الآفاق وإعلائه وقرى. متم نوره بلا إضافة ﴿ وَلُو كُرُهُ السَّكَافِرُونَ ﴾ أى إرغاما لهم والجلة في حيز ألحال على ما بين مراراً .

﴿ هُوَ الذِّي أَرْسُلُ رَسُولُهُ بِالْحَدِي ﴾ بالقرآن أو المسجزة ﴿ وَدَينَ الْحَقِّ ﴾

⁽۱) في ۱۱ ؛ عز وجل .

والملة الحنيفية ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ ليمليه على جميع الآديان المخالفة له ولقد أنجز الله عُز وعلا وعده حيث جعلَّه بحيث لم يق دينٌ من الأديان إلا وهو مغلوب مقهور بدين الإسلام ﴿ ولوكره المشركون ﴾ ذلك وقرى. هو الدى أرسل نبيه ﴿ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ هَلُ أُدلُكُمْ عَلَّى تَجَارَةً تَنْجِيكُمْ مَن عَذَابِ أَلِّيمٍ ﴾ وقرىء تنجيكم بالتشديد وقوله تعالى ﴿ تَوْمَنُونَ بَاقَهُ وَرَسُولُهُ وَتُجَاهِدُونَ فَى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ﴾ استثنافَ وقع جوابا عما نشأ بمـا قبله كانهم قالوا كيف نعمل أو ماذا نصَّم فقيل تؤمنون بَّاته الح وهو خير في معني الأمرُ جيء به للإيذان بوجوب الامتثال فكأنه قد وقع فأخبر بوقوعه ويؤيده ثرامة من قرأ ﴿ آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا﴾ وقرى. تؤمنوا وتجاهدوا على إضبار لام الأمرُ ﴿ ذَلَكُم ﴾ إشارة إلى ما ذكَّر من الإيمان والجهاد بقسميه وما فيه من معنى البعدُ لما مرُّ غير مرة ﴿ خير لـكم ﴾ على الإطلاق أو من أموالكم وأنفسكم ﴿ إِن كُنتُم تعلمون ﴾ أى إن كُنتُم من أهل العلم قان الجهلة لا يعتد بانعالهم أوَّ إن كنتم تعلمون أنه خيرا المُم حيثتُذ لانكم إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحبتم الإعاز والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفلمون ﴿ يَنْفُرُ لَكُمْ ذَنُوبُكُمْ ﴾ جواب للآمر المدلول عليه بلفظ الحبر أو لشرط أو استفهام دل عليه السَّكلام تقديره أن تؤمنوا وتجاهدوا أو هل تقبلون أن أدلكم ينفر لكم وجعله جوابا لهل أدلكم بميد لآن مجرد الدلالة لا يوجب المغفرة ﴿ ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار ومساكن طبية في جنات عدن ذلك كم أى ما ذكر من المغفرة وإدخال الجنات الموصوفة بمـا ذكر من الأوصاف الجليلة ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذي لا فوز ورائه ﴿وأَخْرَى ﴾ ولكُم إَلَى هَذَهُ النَّمُ الْمُظْيِمَةُ لَهُمَّةً أَخْرَى عَاجِلَةً ﴿ تَحِبُونُهَا ﴾ وترغبون فيها وفيه تعريض بأنهم يؤثرون العاجل على الآجل وقبلَ أخرى منصوبة بأضاد يعظكم أو تحبونُ أو مبتدأ حبره ﴿ نصر من الله ﴾ وهو على الأول بدل أو بيان وعلى تقدير النصب خبر مبتداً محذوف ﴿ وَفَتْحَ قَرِيبٌ ﴾ أى عاجل عطف على نصر على الوجو المذكورة وقرى نصراً ونتحاً قريباعلى الاختصاص

أو غلى المصدر أى تنصرون نصرا ويغتج لكم فتحاً أو على البدلية من أخرى على تقدير نصبها أى يعطكم نعمة أخرى نصراً وفتحا ﴿ وَبَشَرَ المُؤْمِنَينَ ﴾ عطف على عنوف مثل قل يا أبها الذين آمنوا وبشر أو على تؤمنون فإنه في معني آمنوا كَاَّنه قيل آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يا أيها الرسول بما وعدتهم على ذلك عاجلا وآجلا ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهُ ﴾ وقرى. أنصار لقه بلا إضافة لأن المُعَى كونوا بعض أنصار الله وقرىء كونُوا أثتم أنصار الله ﴿ كَمَا قَالَ عَلِمِي أَبِنَ مُرْجُمُ لِلْمُوارِيِينَ مِنَ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهُ ﴾ أي من جندي متُوجها إلى نصرة الله كما يقتضيه قوله تعالى ﴿ قَالَ الْحُوارِيونَ نَحْنَ أَنْصَارَ اللَّهُ ﴾ والإضافة الأولى إضافة أحد المتشاركين إلى الآخر لما بيتهما من الاختصاص والتانية إصافة الفاعل إلى المفعول والتشبيه باعتبار المعني أى كونوا أنصار الله كاكان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسي من أنصاري إلى الله أو قل لهم كونواكما قال عيسى المحواريين والحواريون أصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا أثنى عشر رجلا ﴿ فآمنت طائفة من بنى إسرائيلٍ ﴾ أى بعيسيو أطاعوه فيما أمرهم به من نصرة اللَّذِين ﴿ رَكَفُرتَ طَائِفَةً ﴾ أخرى به وقاتلوهم ﴿ فَأَيْدُنَا الذين آمنوا على عدوهم ﴾ أي قويناهم بالحجة أو بالسيف وذلك بعد رفعً عيسي عليه السلام ﴿ فأصبحوا ظاهرين ﴾ غالبين . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصُّف كان عيسي مصلياً عليه مستغفراً له ما دام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه .

الجمة المحمد الم

﴿ يَسِبُحُ بِنَّهُ مَا فَى السَّمُواتِ وَمَا فَى الْأَرْضُ ﴾ تسبيحًا مستمرًا ﴿ الْمَلَّكُ القدوسُ العزَّيزِ الحكيم ﴾ وقد قرى. الصفات الأربع بالرفع على المدح ﴿ هُو الذي بعث في الاميين ﴾ أي في العرب لأن أكثرهم لا يكتبون ولا يقرَّون قيل بدئت الكتابة بالطائف أخذوها من أمل الحيرة وهم من أهل الانبار ﴿ رسولا منهم ﴾ أي كاثنا من جانهم أميا مثلهم ﴿ يتلو عليهم آياته ﴾ مع كونه أميًا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم ﴿ ويزكيهم ﴾ صفة أخرى لرسولا معطوفة على يتلو أي يحملهم على ما يصيرون به أزكياء من خبائث العقائد والأعمال ﴿ وَيُعْلَمُ مِالْكُتَابُ وَالْحَكَةُ ﴾ صفة أخرى لرسولاً متربّة في الوجود على التَّلاوة وإنما وسط بينهما الدُّكَّيَّة التي هي عبارة عن تـكميل النفس بحسب قوتها العماية وتهذيها المتفرع على تكيلها بحسب الفوة النظرية الحاصل (١) بالتعليم المنرتب على التلاوة للآمذان بأن كلا من الأمور المترتبة نعمة جايلة على حيالها مستوجبة للشكر ظو روعي ترتيب الوجود لتبادر إلى الفهم كون الكل نعمة واحدة كما مر في سورة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب والحكمة رمزا إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الأحاديث النبوية من الأحكام والشرائع ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبِلَ لَتَى صَلالَ مِبِينَ ﴾ مِن الشرك وخبث الجاهلية وهو بيآن لشَّدة افتقارهم إلى من يرشدهم وإزاحة لما عنى يتوهم من تعلمه عليه الصلاة والسلام من النبر وإن هي المخففة واللام هي الفارقة ﴿ وَآخِرِينَ مَهُم ﴾

⁽١) في ١١ : الحاصلة بالتعليم

عطف على الآميين أو على المنصوب في يعلمهم أي يعلمهم ويعلم آخرين منهم أي الآميين وم الذين جاءوا بعد الصحابة إلى يوم الذين فإن دعو ته عليه الصلاة والسلام و تعليمه يعم الجميع ﴿ لما يلحقوا بهم ﴾ صفة لآخرين أي لم يلحقوا بهم به بعد وسيلحقون ﴿ وهو العزيز الحسكم ﴾ المبالغ في العزة والحسكة ولذلك مكن رجلا أميا من ذلك الآمر العظيم واصطفاه من بين كافة البشر ﴿ ذلك ﴾ الذي امتاز به من بين سائر الآفراد ﴿ فعنل الله ﴾ واحسانه ﴿ يؤتيه من الذي امتاز به من بين سائر الآفراد ﴿ فعنل العظيم ﴾ الذي يستحقر دونه نعيم الدنيا ولهم الآخرة ﴿ مثل الذين حلوا التوراة ﴾ أي علموها وكلفوا العمل بها ﴿ ثم لم يحملوها ﴾ أي لم يعملوا بما في تضاعيفها من الآبات التي من جملتها أي كتبا من العمل يتعب بحملها ولا ينتفع بها ويحمل إما حال والعامل فيها معني المكل أو صفة للحيار إذ ليس المراد به معينا فهو في حكم الشكرة كما في قول من قال:

ه ولقدأمر على الثيم يسبني .

﴿ بَسَى مثل القوم الذين كذبوا بآيات اقد ﴾ أى بقى مثلامثل القوم الذين كذبوا بآيات اقد على أن التمييز عذوف والفاعل المفسر به مستقر ومثل الذين كذبوا الخصوص بالذم والموصول صفة القوم أو بقى مثل القوم مثل الذين كذبوا الخوصول عنف المضاف أو بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء على أن الموصول صفة القوم الممناف أو بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء على أن الموصول صفة القوم والمخصوص بالذم عذوف وهم الهود الذين كذبوا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محد صلى أقد عليه وسلم ﴿ واقد لا يهدى القوم الظالمين ﴾ الواحمين المترافية بتعريضها المواحمية المواحمية المواحمية بتعريضها الهذاب الخالة.

دحمض مزاعم اليهود

﴿ قُلْ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ هَادُوا ﴾ أَى تهودُوا ﴿ إِنْ رَحْتُمُ أَنْكُمْ أُولِياً مِنْ مَنْ دون الناس ﴾ كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباًؤه ويدعون أنْالدار الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة إلا من كان هودا فأمر رسولالله صلَّى الله عليه وسلم بأن يقول لحم إظهارا لكذبهم إن زعمَ ذلك ﴿ فتمنوا الموت ﴾ أى فتمنوا من الله أن يميشكم وينقلكم من دار البلية إلى دار الكرامة ﴿ إِنْ كَنتُم صَادَقَينَ ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أى إن كنتم صادقين فَى رَحْمَكُمْ وَاثْقَيْنِ بَأَنَّهُ حَقَّ فَتَمَنُّوا الوَّتْ فَإِنْ مِنَ أَيْقِنَ بَأَنَّهُ مِنْ أَهُلَ الجُنَّةُ أُحَبّ أن يتخلصُ إلها من هذه الدار التي هي قرارة الأكدار ﴿ وَلَا يَتَمَنُّونَهُ أَبِدًا ﴾ أخبار بما سيكون منهم والباء في قوله تعالى ﴿ بما قدمت أيدَّهِم ﴾ متعلقة بما يدُّل عليه النني أي يأبون التمني بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي الموجة لدخول النار ولما كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناط عامة أقاعيه عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة ﴿ واقه عليم بالظالمين ﴾ أى بهم وإيثار الإظهار على الإضهار لنمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأتون وما يذرون من الأمور التي من جملتها إدعاء ما هم عنه بمعول والجلة تذبيل لمسا قبلها مقررة لمضمونه أى عليم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصى المفضية إلى أفانين المذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدى إلى ذلك فوقع الأمر كما ذكر فلم يتمن منهم مو ته أحدً كما يعرب عنه قوله تعالى .

(قل إن الموت الذى تفرون منه) فإن ذلك إنما يقال لهم بعد ظهور فرارهم من النمنى وقد قال عليه الصلاة والسلام دلو تمنوا لماتوا من ساعتهم، (١) وهذه إحدى المعجوات أى أن الموت اللهى تفرون منه ولا تجسرون على أن تتمنوه عافة أن تؤخلوا بوبال كفركم (فإنه ملاقيكم) البتة من غير صارف

⁽١) انظر ابن جرير لمرقة طرق الحديث ١٧ / ٧٨ .

يلويه ولا عاطف يثنيه والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرى. بدونها وقرى. تفرون منه ملاقيكم ﴿ثُم تردون إلى عالم الغيب والشهادة ﴾ الذي لا تخنى عليه خافية ﴿ فَينِسُكُم عَا كُنتُم تعملون ﴾ من الكفر والماصى بأن يجازيكم بها .

آداب الجعة

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودَى لِلصَّلَاةَ ﴾ أَى فعل النداء لها أَى أَذَن لها ﴿ مَنَّ يُومَ الجُمَّةَ ﴾ بيان لاذا وتفسير لها وقبِّل من بمنى فى كما فى قوله تعالى (أُرُونَى مَاذَا خَلَقُواْ مِن الْأَرْضِ) أَى فَى الْأَرْضِ وَإِنَّمَا سَى جَمَّةَ لَاجْتَهَا عَ الناس فيه الصلاة وقيل أول من سماها جمة كمب بن لؤى وكانت المرب تسميه المروبة وقيل إن الانصار قالوا قبل الهجرة للفوديوم يحتممون فيه بكل سبمة أيام والنصارى مثل ذلك فبلموا نجعل لنا يوما تجتمع فيه فنذكر اقه فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الآحد للنصارى فاجتلوه يوم العروبة فاجتمعوا إلى سمد بن زرارة فعلى بهم ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمة لاجتهامهم فيه فأنزل الله آية الجمعة فهي أول جمعة كانت في الإسلام . وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أنه لما قدم المدينة مهاجرًا نزل قباء على بني عمرو بن عوف وأقام بها يوم الآثنين والثلاثاء والأربعاء والخيس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم فنطب وصلى الجمة ﴿ فاسموا إلى ذكر الله ﴾ أى أمشوا واقصدوا إلى الحطبة والصلاة (وذروا البيّم) واتركوا المعاملة (ذلكم) أى السمى إلى ذكر الله وترك البيع ﴿ خير لَكُم ﴾ من مباشرته فإن نفع الآخرة أجل وأبق ﴿ إِن كُنتُم تعلمون ﴾ أى الحير والشر الحقيقين أو إن كنتم أهل العلم .

﴿ فَإِذَا قَصْيَتَ الصَّلَاءُ ﴾ أى أديت وفرخ منها ﴿ فَانْتَشْرُوا فَى الْأَرْضَ ﴾

لإقامة مصالحكم ﴿ وَابْنُوا مَنْ فَصَلَّ اللَّهُ ﴾ أَى الربح قالاًمر للإطلاق بعد الحظر وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يؤمروا يطلب ثبي. من الدنيا إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارةً أخ في الله وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم وقيل صلاة التطوع ﴿ وَاذْكُرُواْ اللَّهُ كَثْيُرا ﴾ ذكراً كثيرًا أو زمانا كثيرا ولا تخصوا ذكره تمالى بالصلاة ﴿ لَمَلَكُمْ تَمْلُحُونَ ﴾ كي تفوزوا بخير الدارين ﴿ وإذا رأوا تجارة أو لحوا انفَعنوا ألمها ﴾ روى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي عليه الصلاة والسلام يخطب يوم الجمعة فقاموا إليه خشية أن يسبقوا إليه فما بق معه عليه لصلاة والسلام إلا ثمانية وقيل أحد عشر وقيل اثنا عشر وقيل أربعون فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس عمد بيده لو خرجوا جيماً لأضرم الله علمهم الوادي نارا وكانوا إذا أقبلت العيراستقبلوها بالطبل والتصفيق وهو المراد بالمهو وتخصيص التجارة يرجع العنمير لأنها المقصودة أو لأن الانفضاض التجارة مع الحاجة إلها والانتفاع بها إذا كان مذموما ف ظنك بالانفصناص (بالسكليَّة) إلى اللهوَّ وهو منموم فى نفسه وقبل تقديره إذا رأوا تحارة انفضوا إليه فحذف التانى لدلالة الأول عليه وقرى وإليهما (وتركوك قائمًا ﴾ أى على المنبر ﴿ قل ما عند الله ﴾ من الثواب ﴿ خير من اللهو ومن التجارة ﴾ فإن ذلك نفع محمّق مخلا بخلاف ما فهما من النفع المنوم ﴿ والله خير الرَّازقين ﴾ فإليه آسعوا ومنه اطلبوا الرزق. عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ألجمة أعطى من الآجر عشر حسنات بمدد من أنى الجمة ومن لمُ نأتيا في أمصار المسلمين.

جي سورة المنافقون هـ. مدنية ، وآيها إحدى عشرة (بسم اقه الرحمن الرحم)

(إذا جاءك المنافقون) أى حضروا مجلسك (قالوا نصد إلل لرسول الله) مؤكدين كلامهم بأن واللام للايذان بأن شهادتهم هذه صادرة عن صميم فلوبهم وخلوص اعتقادهم ووفور رغبتهم ونشاطهم وقوله تعالى (والله يعلم إنك لرسوله) اعتراض مقرر لمنطوق كلامهم وسط بينه وبين قوله تعالى (واقه يشهد إن المنافقين لكاذبون) تحقيقا وتعيينا لما يبط به التكذيب من أنهم قالوه عن اعتقاد كما أشير إليه وإماطة من أول الآس لما عسى يتوهم من توجه التكذيب إلى منطوق كلامهم أى والله يشهد إنهم لكاذبون فيا ضمنوا مقالتهم من أنها صادرة عن اعتقاد وطمانينة قلب والإظهار في موقع الإضهار لنمهم والإشعار بهلة الحكر.

من سمات النفاق

(اتخذوا أيمانهم) الفاجرة التي من جلتها ما حكى عنهم (جنة) أى وقاية هما يتوجه إليهم من المؤاحنة بالقتل والسبي أو غير ذلك واتخاذها جنة عبارة عن إعداده وتهيئتهم لها لملى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا عن المؤاخنة لا عن استمالها بالفعل فان ذلك متاخر عن المؤاخذة المسبوقة بوقو ع الجناية واتخاذ الجنة لا بدأن يكون قبل المؤاخنة وعن سببها أيضا كا يفصح عنه الفاء فى قوله تعالى (فصدوا عن سببل الله) أى قصدوا من أراد الدخول فى الإسلام بأنه عليه الصلاة والسلام ليس برسول ومن أراد الإنفاق فى سبيل الله بالنهى عنه كا سبحكى عنهم ولا ربب فى أن هذا الصد منهم منقدم على حلفهم بالفهل وقرى « إيمانهم أي ما أظهروه على أاستهم فاتجاذه جنة عبارة عن بالفهل وقرى « إيمانهم أي ما أظهروه على ألستهم فاتجاذه جنة عبارة عن

استماله بالفعل فانه وقاية دون دمائهم وأمو الهم فعنى قوله تعالى فعدوا حيثة فاستمروا على ماكانوا عليه من الصد والإعراض عن سيله تعالى (انهم ساء ماكانوا يعلم من الثفاق والصد وفي ساء معنى التعجب وتعظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من القول الناعى عليم إنهم أسوأ الناس أعمالا أو إلى ما وصف من حالم في الثفاق والكذب والاستنار بالإيمان الصورى وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لما مر مراوا من الإشعار بعد منزلته في الشر (بأنهم) أى بسبب أنهم (آمنوا) أى تطقوا بكلمة الشهادة كسائر من يدخل في الإسلام (ثم كفروا) أى ظهر كفرهم بكا شوهد منهم من شواهد الكفر ودلائله أو نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم نطحا بالكفر عند شياطينهم (فطبع على قاديهم) حتى تمرنوا على الكفر واطمانوا به وقرى، على البناء المفاطل وقرى، فطبع الله (فهم لا يففهون) حتى تقرنوا على الكفر حقيقة أسلا .

(وإذا رأيتهم تسجبك أجسامهم) لفضاحتها ويروقك منظرهم لمساحة وجرههم (وان يقولوا تسمع لقولهم) لفصاحتهم وذلاقة ألسلهم وحلاوة كلامهم وكان ابن أبي جسبها فسيحا بحضر مجلس رسول الله صلى ألله عليه وسلم في نفر من أمثاله وهم رؤساء المدينة وكان عليه السلاة والسلام ومن معه يعجون بهيا كلهم ويسمعون إلى كلامهم وقبل الحطاب لسكل أحد من يصلح للخطاب في حير الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أو كلام مستأنف لا على له شهبوا في جلوسهم في جالس رسول اقه صلى الله عليه وسلم مستندة به على له شهبوا في مسندة إلى الحائط في كرنهم أشباحا خالية عن العلم (الا والمير وقرى، خصب منسومة على أنه جمع خصباء وهى الحشبة التي دعر جوفها أي فسد شهوا بها في نفاقهم وفساد بواطنهم وقرى، خصب كدرة ومدر جوفها أي فسد شهوا بها في نفاقهم وفساد بواطنهم وقرى، خصب كدرة ومدر

^{· - &}quot;(1) على ٩٩ عمن العلم- «

(يحسبون كل صيحة عليهم) أى واقعة عييم ضارة لهم لجينهم واستقرار الرحب في قلوبهم وقيل كانوا على وجل منأن ينزل الله فيهم ما يهتك أستارهم وبيح دماءهم وأموالهم (هم العدو) أى هم الكاملون في العداوة والراسخون فيها فأن أعدى الاعادى العدو المحاشر الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى والجلة مستافغة وجعلها مفعولا ثانيا للحسيان مما لا يساعده النظم الكريم أصلا فأن الغاء في قوله تعالى (فاحفرهم) لترتيب الأمر بالحفر على كونهم أعدى الآعداء (قاتلهم الله) دعاء عليم وطلب من ذاته تعالى أن يلعنهم ويخرجه أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذاك وقوله تعالى (أن يؤ فكون) تعجيب من حالهم أى كيف يصرفون عن الحق إلى ما هم عليه من الكفر والصلال .

(وإذا قبل لهم) عند ظهور جنايتهم بطريق النصيحة (تعانوا يستنفر لكم رسول الله لووا رؤوسهم) أى عطفوها استكبارا (ورأيتهم يصدون) يسرصون عن القائل أو عن الاستففار (وهم مستكبرون) عن ذلك (سواء عليهم أستنفرت لهم) كا إذا جاءوك معتذرين من جنايتهم وقرىء استنفرت باشباع همرة بحذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة أم عليه وقرىء آستنفر شم) كا إذا أصروا على قبائهم واستكبروا عن الإعتذار والإستنفار (لن ينفر الله لهم و النكور الإسترادهم على الفسق ورسوخهم فالكفر (إن الله لايدى القوم الفاستين في المكفر الناقد لايدى القوم الفاستين في المكفر الناقدي والمرادهم في الناقدي والمرادهم في الناقدي والمراد المالمين في المكفر والناق والمراد إلى المتصلاح المنهمكين في المكفر الناقدي أو الجلس وهم داخلون في زمرتهم دخو لا أوليا وقوله تعالى (هم عليه وسلم (حتى ينفضوا) يعنون فقراء المهاجرين استثناف جار مجرى التعليل لفسقم أو لعدم منفرتة تعالى لم وقرىء حتى ينفضوا من انفض القوم النافي الناف المعاروة من ينفضوا من انفض القوم الم ان ينفضوا من انفض القوم الم أن ينفضوا من اودهم وقوله. تعالى إذا فنيت أزوادهم وحقيقته حان لهم أن ينفضوا من اودهم وقوله. تعالى إذا فنيت أزوادهم وحقيقته حان لهم أن ينفضوا من اودهم وقوله. تعالى إذا

﴿ وقد خزائن السموات والآرض ﴾ رد وأبطال لما زعموا من أن عدم إنفاقهم يؤدى إلى انفضاض الفقراء من حوله عليه الصلاة والسلام بيبان أن خورائن الآرزاق بيد الله تعالى خاصة يعطى من يشاء ويمنع من يشاء ﴿ ولكن المنافقين لا يفقهون ﴾ ذلك لجماهم بالله تعالى ويششونه ولذلك يقولون من مقالات المكفر ما يقولون .

﴿ ويقولون الآن رجمنا إلى المدينة ليخرجن الآعر منها الآذل ﴾ روى أن جهجاء بن سعيد أجير عمر رضى اقد عنه نازع سنانا الجهني حليف ابن أبى واقتتلا فصرخ جهجاء يا المهاجرين وسنان يا للانصار غافان جهجاها جمال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فاشتكى إلى ابن أبى فقال الانصار لا تنفقوا الح واقد التن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الآعر منها الآذل عنى بالآعر فسه وبالآذل جانب المؤمنين وإسناد القول المذكور إلى المنافقين لرصام به فرد عليم ذلك بقوله تمالى ﴿ وقد العرة ولرسوله والمؤمنين ﴾ أى وقد الفلية والمؤمنين أى أى وقد الفلية من فرط جهلهم وغرورهم فهذون ما يذون . روى أن عبد الله بن أبى لما أراد أن يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد اقد بن أبى وكان علما وقال الذي لم تقر قد ولرسوله والمؤمنين فقال النبي عليه الصلاة والسلام لابنه جزاك أنه عن رسوله وعن المؤمنين فقال النبي عليه الصلاة والسلام لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين فقال النبي عليه الصلاة والسلام لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا .

توجيه للمؤمنين

(يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أى لا يشغلكم الإهتها بتناول لا يشغل لا يشغلكم الإهتهام بتدبير أمورها والإعتناء بمصالحها والتمتع بها عن الاشتغال بذكره عز وجل من الصلاة وسائر العبادات المذكرة للمبود والمراد نهيهم عن التلهى بها وتوجيه النهى إليها للبالغة كما فيقوله تعالى (ولا يجرمنكم شنآن قوم) الح (ومن يفعل ذلك) أى التلهى بالدنيا من الدين (فأولئك مم الحاسرون)

أى الكاملون فى الحسران حيث باعوا العظيم الباقى بالحقير الفائى ﴿ وَأَنفقوا مِما رَوْتَاكُم ﴾ أى بعض ما أعطيناكم تفضلا من غير أن يكون حصوله من جبتكم ادخارا للآخرة ﴿ من قبل أن يأتى أحدكم الموت ﴾ بأن يشاهد دلائله ومياين أماراته ومخايله وتقديم المفعول على الفاعل لما مر مر اراً من الاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر ﴿ فيقول ﴾ عند تيقنه بحلوله ﴿ رب لولا أخرتى أى أملتنى ﴿ إِلَى أَجِلُ قَرب ﴾ أى أمد قصير ﴿ فاصدق ﴾ بالنصب على جواب كانه قبل إن أخرتى أصدق وأكن من الصالحين ﴾ بالجزم عطفا على على فاصدق وقرى، وأكون بالنصب عطفا على فاصدق وقرى، وأكون بالنصب عطفا على لفظه وقرى، وأكون بالرفع أى وأنا أكون عدة منه بالصلاح ﴿ ولن يؤخر الله فيضا ﴾ أى آخر عمرها أو اتهى ان أريد بالأجل الزمان الممتد من أول العمر إلى آخره ﴿ واقه خبير بما تعملون ﴾ فجازيكم عليه إن خيرا فغير وإن شراً فشر فسارعوا فى الحيرات واستعدوا لما هو آت وقرى، يعملون بالياء التحتانية . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرى سورة المنافقين برى، من النفاق .

جي سورة النفابن کے۔ مختلف فيها ، وآيها نمانی عشرة

﴿ بسم الله الرحن الرحيم ﴾

﴿ يُسْبِحُ قَهُ مَا فَى السَّمُواتِ وَمَا فَىالْأَرْضَ ﴾ أَى يَنزِهُهُ سَبَّحَانُهُ جَمِّيعٌ مَا فَهِمَا من المُخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تنزيُّها مستمراً ﴿ لَهُ المَلْكُ وَلَهُ الْحَدْ ﴾ لا لغيره إذ هو المبدى. لكل شيء وهو القائم به والمبيس عليه وهو المولى لأصول النمم وفروعها وأما ملك غيره فاسترعاء من جنابه وحمد غيره أعتداد بأن نعمة الله جرت على بده ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾ لأن نسبة ذاته المقتضية للقدرة إلى الـكل سواء ﴿ هو الذي خلقـكم ﴾ خلقاً بديماً حاويا لجميع مبادى السكالات العلية والعملية ومع ذلك ﴿ فَسَكُمُ كَافُرٍ ﴾ أى فبعضكم أوفِعض منكم مختار الكفر كاسب له على خلاف ما تستدعيه خلقته ﴿ وَمَنْكُم مُؤْمَنَ ﴾ عتارُ للإيمان كاسب له حسما تقتصيه خلقته وكان الواجبُ عليكمُ جيماً أن تكونوا عتارين للإيمان شاكرين لنعمة الحلق والإيحاد وما يتفرعُ عليها من. سائر النعم فما فعلتم ذلك مع تمام تمكنكم منه بل تشميتم شعباً وتفرقتم فرقا وتقديم الكفر لآله الاغلب فبالبينهم والأنسب بمقام التوييخ وحمله على معنى فنكم كأغر مقدر كفره موجه إليه ما يحفله عليه ومنكم مؤمن مقدر إيمأنه موفق لما يدعوه إليه عا لا يلائم المقام ير وأقه بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك فاختاروا منه ما بجديكم من الإيمان والطاعة وإياكم وما يرديكم من الكفر والعصيان (خلق السموأت والارض بالحق) بالحكة البالغة المتضمنة للصالح الدينية والدَّنِوية ﴿ وصوركم فاحس صوركم ﴾ حيث برأكم في أحسن تقويم وأودع فبكم من القوى والمشاعر الظاهرة والبأطنة ما نيط بها جميع السكمالات البارزة والكامنة وزيدكم بصفوة صفات مصنوعاته وخصكم بخلاصة خصائص مبدعاته وجملكم أتموذج جميع مخلوقاته فى هذه النشأة ﴿ وَإِلَّهِ الْمُصْدِ ﴾ (٢٣ - أبو السعود ك خامس /

فى النشأة الآخرى لا إلى غيرة استقلالا أو اشتراكا فأحسنوا سرائركم باستمال تلك القوى والمشاعر فها خلقن له .

﴿ يَعْلُمُ مَا فَى السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ ﴾ من الأمور السكلية والجوثية والأحوال الجلية والحفية ﴿ ويعلم ما تسرون وما تعلنون ﴾ أى ما تسرونه فيما بيسكم وما تظهرونه من آلامور والتصريح به معاندراجه فيا قبله لآنه الذي يُدورعليه الجزاء نفيه تأكيد للوعد والوعيد ونشديد لهماوتوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ عَلَمُ بِذَاتُ الصدور ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من شمول علمه تعالى لسرهم وعلمه أي هو عيط بجميع المضمرات المستكنة في صدور الناس بحيث لا تفارقها أصلا فَكُيفَ يَخْنِي عَلَيْهِ مَا يَسْرُونُهُ وَمَا يُعْلَمُونُهُ وَإِظْهَارُ الْجَلَالَةُ لَلْإِشْعَارُ بَعَلَةُ(١) الحُكم وتأكيد استقلال الجلة قيل وتقديم تقرير القدرة على تقرير العلم لأن دلالة المخلوقات على قدرته بالدات وعلى علمه بمافها من الإتقان والاختصاص بيعض الانحاء ﴿ أَلْمُ يَاتِكُم ﴾ أيها الكفرة ﴿ نَبَا الَّذِينَ كَفُرُوا مِن قِبل ﴾ كقوم نوح ومنَّ بعدُهم من الآمم المصرة على الكُّفر ﴿ فَذَانُوا وَبِالَ أَمْرُهُمْ ﴾ عطف على كفروا والربال التقل والشدة المترتبة على أمر من الأمور وأمرهم كمرهم عبر عنه بذلك للإيذان بأنه أمر هائل وجناية عظيمة أى ألم يأتكم خبر الذين كفروا من قبل فذاقوا من غير مهلة ما يستتبعه كفرهم فى الدنيا ﴿ ولهم ﴾ ف الآخرة (عذاب ألم) لا يقادر قدره (ذلك) أى ما ذكر من المذاب الذي ذاقومَ في الدنيا وما سيذوقونه في الآخرة ﴿ بَانَه ﴾ بسهب أن الشأن (كانت تأتيم رسلم بالبينات) أى بالممجرات الظاهرة (فقالوا) عطف هَلَى كانت ﴿ أَبْسُر بِهِدُونِنَا ﴾ أى قال كل قوم من المذكورينَ في حق رسولهم الذي أتاهم بالمعبورات منكرين لكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك أبشر يهدينا كما قالت تمود (أبشرا منا واحد نتبعه) وقد أجمل في الحكاية فأسند القول إلى جميع الافوام وأريد بالبشر الجنس فوصف بالجمع كما أجمل

⁽١) في ١١: تسبب الحسكم .

المخطاب والآمر فى قوله تعالى (ياأيها الرسلكلوا من العليات واعملوا صالحاً) و فكفروا) أى بالرسل (وتولوا) عن التنبر فيما أنوا به من البينات وعن الإيمان بهم (واستفنى اقه) أى أظهر استفناه عن إيمانهم وطاعتهم حيث عملكهم وقطع دابرهم ولولا غناه تعالى عنهما لما فعل ذلك (واقد غنى) عن العالمين فضلا عن إيمانهم وطاعتهم (حيد) يحمده كل منطوق بلسان الحال أو مستحق للحمد بذاته وإن لم يحمده حامد .

﴿ زعم الذين كفروا أنَّ لن يعثوا ﴾ الزعم ادفاء العلم يتعدى إلى مفعولين وقد قام مقامهما أن المخففة مع ما في حيرها والمراد بالموصول كفار مكة أي رعموا أن الشأن لن يبعثوا بعد موتهم أبدا ﴿ قُلَ ﴾ ردا عليهم والبطألا لزعمهم بإثبات ما نفوه ﴿ بِلَى ﴾ أى تبعثون وقوله ﴿وورِيْ لَتِبعَيْنَ ثُمَّ لَتَلِيوُنَ بِمَا عَلَمُ ﴾ أى لتحاسبن ولتجرونُ بأعمالكم جملة مستقلةً داخلة تحت الأمر واردة التأكَّيد ما أفاده كلمة بلي من إثبات البعثُ وبيان تحقيق أمر آخر متفرع عليه منوط به ففيه تأكيد لتحقق البعث بوجهين ﴿ وَذَلَكُ ﴾ أى ما ذكر من البعث والجزاء ﴿ عَلَى اللَّهِ يُسِيرٍ ﴾ لتحقق القدرة التامة وقبول المادة والناء في قوله تعبَّالي ﴿ فَآمَنُوا ﴾ فصيحة مفصحة عن شرط قد حذف ثقة بناية ظهوره أي إذا كان الآمركذلك فآمنوا ﴿ باقه ورسوله ﴾ محد صلى افة عليه وسلم ﴿ والنور الذي أَنْوَ لَنَا ﴾ وهو القرآن فإنه بإعجازه بين بنفسه مبين لغيره كما أنَّ النور كذلك والالتفاَّت إلى نون العظمة لإبرازكالالعناية بأمر الإنزال ﴿ وَاقْهُ بِمَاتَّهُمُونَ ﴾ من الامتثال بالامر وعدمه ﴿ خبير ﴾ فمجازيكم عليه والجلَّة اعتراض تذبيلًى مقرر لماقبله من الآمر موجب للامتئال به بالوعد والوعيد والالنفات إلىالاسم الجليل لتربية المهابة وتأكيد استقلال الجلة ا﴿ يُوم بجمعكم ﴾ ظرف لتلبؤن وقيل لحبير لما فيه من معنى الوعيد كأنه قيلواقةً مجازيكم ومَاْفَيْكُم يونمْ إنجِمعكم أو مفعول لاذكر وقرىء تجمعكم بنون العظمة ﴿ ليومُ الجمع ﴾ ليوم يجمع فيه الاولون والآخرون أي لاجل ما فيه من الحسابَ والجزاء ﴿ ذَلْكَ يُومُ التَّمَا أَنَّ ﴾ أَى يوم غَبْنِ بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الْأَشْقَيَاء الوكانو سعدًاه

وبالعكس وفى الحديث: دما من عبد يدخل المبنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقمده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة، وتخصيص النمان بذلك اليوم للإيذان بأن التفاين في الحقيقة هو الذي يقم فيه لا ما يقم في أمور الدنيا .

﴿ وَمِنْ يُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَيُعْمِلُ صَالَّمَا ﴾ أي عملا صالحا ﴿ يَكُفُو ﴾ أي الله عز وَجُلُ وقرى ، بنون المظمة ﴿ عنه سيئاته ﴾ يوم القيامة ﴿ وَيَدَّخُهُ جَنَاتِهُ تجرى من تحتما الآنهار عللدين فيها أبدا) وقرىء ندخله بالنونَ ﴿ ذلك ﴾ أى ما ذكر من تكفير السيئات وإدَّعال الجنات ﴿ الفوز العظيم ﴾ ألدى لا فور وراء لا نطوائه على النجاة من أعظم الهلكات والظفر بأجل الطلبات ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الناد عائدين فها وبئس المصير ﴾ أىالنار كأن هاتين الآيتين السكريمتين بيان لكيفية النفاين ﴿ مَا أَصَابِ مَنْ مَصِيةً ﴾ من المصائب الدنبوية ﴿ إِلَّا بَاذِنْ لَقَهُ ﴾ أي بتقديره وإرَّادته كانها بذاتهامتوجهة إلى الإنسان متوقفة على إذنه تعالى ﴿ وَمِن يَوْمِن بَاقَهُ يَهِدُ قَلْبُهُ ﴾ عند إصابتُهُ للثبات والاسترجاع وقبل يهد قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أحطاه لم يكن ليُّصيه وقيل بهد قلبه أى يلطف به ويشرحه لازديادالطاعة(١٠ والخير وقرىء يهد قلبه على البناء للمفعول ورفع قلبه وقرىء بنصبه على مهج سفه نفسه وقرىء بالهمزة أى يسكن ﴿ والله بكلُّ شيء ﴾ من الاشياء التي من جملتها القلوب وأحوالها ﴿ علم ﴾ فيعلُّم إيمان المؤمن ويهدى قلبه إلى ما ذكر ﴿ وأَطْبِعُوا اللَّهِ وأَطْبِعُوا الرَّسُولَ ﴾ كرر الآمر للتأكيد والإيذان بالفرق بين. العَاعتين في الكيفية وتوضيح موردَ التولى في قوله تعالى ﴿ فَإِنْ تُولِيمُ ﴾ أي عن إطاعة الرسول وقوله } تسالى ﴿ فإنما على رسولنا البلاغ المبين ﴾ تعليل للجواب المحذوف أي فلا بأس عليه إذما عليه إلا التبليغ المبين وقد فعل ذلك. يما لامزيد عليه وإظهار الرسول مضاها إلى نون العظمة في مقام إضهاره لتشريفه

⁽١) في ١١ : للازدياد من الطاعة .

عليه المملاة والسلام والإشمار بمدار الحسكم الذي هو كون وظيفته عليه الصلاة والسلام محس البلاغ ولزيادة تشنيع النولى عنه ﴿ الله لا إله إلا هو ﴾ جملة من مبتداً وخير أي هو المستحق للمبودية لا غيره وفي إضغار خبر لا مثل في الوجود أو يصح أن يوجد خلاف المتحاة معروف ﴿ وعلى الله ﴾ أي عليه تمالى خاصة دون غيره لا استقلالا ولا اشتراكا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ وإظهار الجلالة في موقع الإضهار للإشمار بعلة التوكل والآمر به فإن الألوهية مقتضية المتبتل إليه تعالى بالكاية وقطع التعلق عما سواه بالمرة .

من توجهات الفرآن

﴿ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ مِنْ أَزُواجُكُمْ وَأُولَادُكُمْ عِدُوا لَـكُمْ ﴾ يشغلو نـكم عن امَّاعة الله تعالى أو عناصمونكم في أمور الدين أو الدنيا ﴿ فَاحْدُومُ ﴾ الضمير للمدو فإنه يطلق على الجمع نحو قوله تصالى فإنهم عدو لَى أو للأذواج والاولاد جميعاً فالمأمور به على آلاول الحذر عن الكلُّ وعلى الناني إما الحذر عن البعض لأن منهم من ليس بعدو وإما الحذر عن بجموع الغريقين لاشتمالهم على العدو ﴿ وَإِنْ تَعْفُوا ﴾ عن ذنوبهم القابلة العفو بأن تـكون متعلقة بأمور الدُّنيا أو بأمُور الدين لكِّن مقارنة للتوبة ﴿وتصفحوا ﴾ بترك التثريب والتعبير ﴿ وَتَنْفُرُوا ﴾ بإخفائها وتمهيد عذرها ﴿ فَإِنَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَحْمٍ ﴾ يعاملـكم بمثل مَاعَلَتُم ويَغْضَلُ عَلِيكُمْ وقِيلُ إِن قاسا مِن لَلْوُمِنينِ أَرادُوا الْهُجْرَةُ عَن مَكَةُ فَشَطْهُم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتصيعوننا فرقوا لهم ووقفوا فلبا هاجروا بعد ذلك ورأوا المهاجرين الأولين تعفقهوا في الدين أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم فزين لهم المفو وقيل قالوا لهمأين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم فنعنبوا علهم وقالوا لثن حمنا الله في دار الهجرة لم نصبكم يخير فلمأ حاجروا منموهم الخير لحثوا على أن يعفوا عنهم ويردوا إلهم آلبر والصلة ﴿ إِنَّا أَمُوالَكُمْ وَاوْلَادُكُمْ فَتَنَّةً ﴾ بلاء وعنة يوقعونكم في الإثم من حيث لاً تحتسبون ﴿ وَاللَّهِ عَنْدُهُ أَجَرُ عَظْيِمٍ ﴾ لمن آثر مجة الله أمالي وطاعته على عبة الأموال والأولاد والسمى فى تدبير مصالحهم ﴿ فاتقوا الله ما استطلتم ﴾ أى ابذلوا فى تقواه جبدكم وطاقتكم ﴿ واسموا ﴾ مواعظه ﴿ وأطيموا ﴾ أوامره ﴿ وأنفقوا ﴾ عا رزقكم فى الوجوه التى أمركم بالإنفاق فيها خالصا لوجمه ﴿ خبراً لانفسكم ﴾ أى ائتوا خبرا لانفسكم وأفعلوا ما هو خبر لها وأنفع وهو تأكيد للمحت على امتثال هذه الأوامر وبيان لكون الامور لملذ كورة خبرا لكان مقدرا جوابا للأوامر أى يكن خبراً لانفسكم ﴿ ومن عبراً أو خبراً لكان مقدرا جوابا للأوامر أى يكن خبراً لانفسكم ﴿ ومن يوق شع نفسه فأولئك عم المفلحون ﴾ الفائرون بكل مرام .

(إن تقرضوا الله) بصرف أموالكم إلى المصارف التي عنها (قرضاً حسنا) مقرونا بالإخلاص وطيب النفس (يضاعفه لكم) بالراحد عشرة إلى سبمائة وأكثر وقرى، يضعفه لكم (ويغفر لكم) ببركة الإنفاق ما فرط منكم من بعض الدنوب (واقد شكور) يعطى الجزيل بمقابلة الذر القليل (حلم) لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (علم النبيب والفهادة) لا يمنى عليه خافية (العزير الحكم) المبالغ في القدرة واخكة .

عن النبي صلى أنه عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة ـ

سورة الطلاق هـ مدنية ، وآياتها إحدى عشرة أو إثنتا عشرة

(بسم الله الرحن الرحم)

﴿ يَا أَيِّهَا الَّتِي إِذَا طُلْقَتُم النساء ﴾ تخصيص النداء به عليه الصلاة والسلام مع عوم الحطاب لامته أيضاً لتشريخه عليه الصلاة والسلام وإظهار جلالتعنصبه وتحقيق أنه المخاطب حقيقة ودخولهم فيالحطاب بطريق استتباعه عليهالصلاة والسلام إيام وتغليبه عليهم لا لأن نداءه كمندائهم فان ذلك الاعتبار لوكان فحيز الرعاية لكان الحطاب هو الآحق به لشمول حكمه الكل قطعا والمعي إذا أرتم تطليقين وعرمتم عليه كما في قوله تعالى (إذا قتم إلى الصلاة) ﴿ فَطَلْقُوهِنَ لمدتهن ﴾ أي مستقبلات لها كقولك أنيته اليــــة خلت من شهر كذاً فإن المرأة إذا طلقت في طهر يعقبه القرء الأول من أقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد أن يطلقن في طهر لم يقع فيه جماع ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن وهــذا أحسن الطلاق وأدخله في السنَّة ﴿ وَأَحْصُوا اللَّهَ ﴾ واضبطوها وأكلوها ثلاثة أثراً.كوامل ﴿ وانقوا الله رَبِّكُ ﴾ في تطويل المدة عليهن والإضرار بهن وفي وصفه تعالى بريوبيته لهم تأكيدُ للأمر ومبالغة في إيجاب الاتفاء ﴿ لَا تخرجوهن من بيوتهن ﴾ من مساكنهن عنىد الفراق الى أن تنقضى عـدتَّهن وإضافتها إليهن وهي لآزواجهن لتأكيد النهى ببيان كال استحقاقهن لسكناها كأنها أملاكين ﴿ وَلَا يَخْرَجَنَ ﴾ ولو بإذن منكم فإن الإذن بالحروج ف حكم الإخراج وقيل المَمني لا يخرجن باستبداد منهن أما إذا اتفقا على الحروج جاز إذَ الحقُّ لا يعدوهما ﴿ إِلا أَن يَاتَينَ بِفَاحِثَةَ مَبِينَةً ﴾ استثناء منالأول قيل هي لمارنا فيخرجن لإقامة الحدعليهن وقيل إلا أن يبذون علىالازواج فيحل حينئذ إخراجهن ويؤيده قراءة إلا أن يفحشن عايكم أو منالثاني للبالغة في الهيءعن الخروج ببيان أن خروجها فاحشة ﴿ وَتَلْكُ ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الأحكام وما في أمم الإشارة من معنى البعد مع قرب العبد بالمشار إليه للإيذان بعلو

درجتها وبعد منزلتها ﴿ حدود أقه ﴾ الني عينها لعباده ﴿ ومن يتعد حدود لقه ﴾ أى حدوده المذكورة بأن' أخل بشى. منها على أن الإظهار في حير الإضهار لتهويل أمر التعدى والإشعار بعلة الحدكم في قوله تعالى ﴿ فقد ظلم نفسه ﴾ أى أضربها وتفسير الظلم بتعريضها للمقاب يأباه قوله تعالى :

﴿ لا تدرى لمل أنه يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ فإنه استثناف مسوق لتعليل جَمْمُونَ الشَرَطَيَةُ وَقَدْ قَالُواْ إِنْ الْأَمْرِ الذِّي يَحَدَّثُهُ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَطُّبُ قَابِهُ عَا فعله بالتعدى إلى خلافه فلا بد أن يكون الظلم عبارة عن ضرر دنيوى يلحقه بسبب تعديه ولا يمكن تداركه أوعن مطلق العنرر الشامل للدنيوى والآخروى وعنص التملبل بالدنيوى لكون أحتراز الناس منه أشد واهتمامهم بدفعه أقرى وقوله تعالى لا تدرى خطاب للمتعدى بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر عن التعدى لا النبي عليه الصلاة والسلام كما توهم فالمني ومن يتعد حدود الله فقد أضر بنفسه فأنك لا تدرى أيها المتعدى عاقبة الآمر لعل اقد يحدث في قلبك بعد ذلك الذي فعلت من التعدي أمرا يقتضي خلاف مافعاته فيبدل بيغضها عبة وبالإعراض عنها إقبالا إليها ويتسنى تلافيه رجمة أو استثناف نكاح ﴿ فاذا بلغن أجلهن ﴾ شارفن آخر عدتهن ﴿ فأمسكوهن ﴾ فراجعوهن ﴿ بمعروف ﴾ محسن معاشرة وإنفاق لائق ﴿ أَو فَارْقُوهُن بَمْرُوفَ ﴾ بإيفاء ألحق واتقاً. العمرر بأن يراجعها ثم يطلقها تطويلا للمدة ﴿ وأشهدوا ذوى عدل منكم ﴾ عند الرجمة والفرقة تعلما للتنازع وهذا أمر نَدَب كما فى قوله تعالى وأشهدُوا إذا تبايعتم ويروى عن الشافعي أنه للوجوب في الرجمة ﴿ وَأَقِيمُوا الشهادة لله ﴾ أيها الشهود عند الحاجة عالصا لوجهه تعالى ﴿ ذَلَكُمْ ﴾ إشارة الى الحت على الإشهاد والإقامة أو على جميع ما في الآية .

(يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) إذ هو المتنبع بعوالمقصود تذكيره وقوله تعالى (ومن يتق الله) الخجمة اعتراضية مؤكدة لما سبق من وجوب مراعاة حدود الله تعالى بالوعد على الانقاء عن تعديها كما أن ما تقدم من قوله تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه مؤكد له بالوعيد على تعليها فالممنى ومن يتق اقه فطلق للسنة ولم يعنار المعتدةولم مخرجهامن مسكنها واحتاط في الإشهاد وغيره من الأمور ﴿ يحمل له مخرجًا ﴾ ما عنى يقع في شأن الآزواج من العموم والوقوع في المعنايق ويفرج عنه ما يعتريه من الكروب ﴿ وَبِرْزَتُهُ مِنْ حَبِّثَ لَا عَنْسَبُ ۚ أَى مِنْ وَجَهُ لَا يَخْطُرُ بِبَالُهُولَا يُحْتَسِهُ وَيُحُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلَامًا جَيْءَ بِهِ عَلَى نَهِجَ ٱلاستعاراد عند ذكر قوله تعالى (ذلكم يوعظ جه من كان يؤمن باقة) إلى آخره فالمعنى ومن يتق الله فى كل ما يأتى وما يذير يممل له غرجا ومخلصا من غوم الدنيا والآخرة فيندرج فيه ما تحن فيه أندراجا أوليا عن النبي عليه الصلاة والتلام أنه قرأها فقال مخرحا من شهات الدنيا ومن غرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال عليه الصلاة والسلام أفي لاع آية لوأخذ الناس بها لـكفتهم ومن يتق الله فمازال يقرؤها ويعيدها . وروى أن عرف به مالك الأشجعي أسر المشركون ابنه سالما فأتى رسول اقه بصلى الله عليه وسلم فقال أسر ابني وشكا إليه الفاقة فقال عليه الصلاة وألسلام التق الله وأكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ففعل فبينا هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدرُ فاستاقها فنزلت • ﴿ وَمَنْ يَتُوكُلُ عَلَى اللَّهُ فَهُو حَسِبُهُ ﴾ أَى كَافَيْهُ فَى جَمِيعٌ أَمُورُهُ ﴿ إِنْ اللَّهُ ﴿ اللهُ أَمْرِهِ ﴾ بالإضافة أى منفذ أمره وقرىء بتنوين بالغ ونصب أمَّره أى يَهِلْمُ مَايِرِيْدُهُ لَا يَفُوتُهُ مَرَادُ وَلَا يُعْجَزُهُ مَطَاوِبُ وَقَرَىءٌ بَرَفْعُ أَمْرِهُ عَلَى أَنّه مبتدأ وبالغ خبر مقدم والجلة خبر إن وأمره مرتفع به على الفاعلية أى نافذ أمره وقرى. بالغا أمره على أنه حال وخبر إن قوله تعالى ﴿ قدجعل الله لكل شي، قدرا) أي تقديرا وتوقيتا أو مقدارا وهو بيان لوجوب التوكل عليه نعالى وتفويض ألامر اليه لانه اذا علم أن كل شيء من الرزق وغير، لا يكون الا بتقديره تعالى لا يبقي الا التسليم للقدروالتوكل على الله تعالى ﴿ وَاللَّافَ يُسْسَ من المحيض من نسائتكم ﴾ لكارهن وقد قدروء بستين سنة وبمخسن وخسين ﴿ إِنْ ارْتَبْتُم ﴾ أَى شَكَكُمْ وجِهلتم كِف عِدْتُهن ﴿ فَعَدْتُهِنْ تَلاَثَةُ أَشْهِرُ وَاللَّافِ لم يحضن ﴾ بعد الصغرهن أي فعدتهن أيضاً كذاكَ فحذف ثقة بدلالة ما قبله

(عليه وأولات الأحمال أجلهن) أى منتهى عدتهن (أن يعنمن حملهن)

سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالى
(والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربعهن بأغسهن أربعة أشهر وعشرا)
لاراخى نزوله عن ذلك لما هو المفهور من قول ابن مسعود رضى الله عنه من شاء باهلته أن سوره النساء القصرى نزلت بعد التى فى سورة البقرة وقد صح أن سيمة بنت الحرث الأسلبة ولدت بعد وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول اقه صلى افة عليه وسلم فقال لها قد حللت فتروجي (ومن يتق افه)
في شأن أحكامه ومراعاة حقوقها (يجمل له من أمره يسرا) أى يسهل عليه أمره ويوفقه للخير.

(ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الأحكام وما فيه من معنى البعد مع قرب المهد بالمشار إليه للإيذان ببعد منزلته فى الفضل وإفراد الكاف مع أن الحمال المجمع كا يفصح عنه قوله تعالى ﴿ أَمَر الله البناخ إلى كَمَا أَمَّا لجمر الفرق بين الحاضر والمنقضى لا لتميين خصوصية المخاطبين وقد مر فى قوله تعالى إلى الفائظة على أحكامه ﴿ يكفر عنه سيئاته ﴾ فإن الحسنات يذهبن السيئات بالمحافظة على أحكامه ﴿ يكفر عنه سيئاته ﴾ فإن الحسنات يذهبن السيئات استثناف وقع جوابا عن سؤال فشأ عا قبله من الحمث على التقوى كأنه قيل. كيف نعمل بالتقوى فى شأن المعتدات فقيل أسكنوهن مسكنامن حيث سكنتم كيف نعمل بالتقوى فى شأن المعتدات فقيل أسكنوهن مسكنامن حيث سكنتم أي بعض مكان سكنا كم وقوله تعالى ﴿ من وجد كم ﴾ أى من وسعكم أى. عما تعليقو به عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسير له .

(ولا تعناروهن) أى فى السكنى (لتعنيقوا عليهن) وتلجئوهن إلى. الحروج (وإن كن) أى المطلقات (أولات حل فانفقوا عليهن عن يصنعن. حلمن) فيخرجن من العدة أما المتؤفى عنهن أدواجهن فلا نفقة لهن (فإن أرضعن لكم) بعد ذلك (فاكتوهن أجورهن) على الأرضاع (والتعمروا: يينكم بمعروف) أى تشاوروا وحقيقته ليأمر بعضكم بعضا بجميل في الإرضاغ.

والاجر ولا يكن من الاب عاكسة ولا من الام معاسرة ﴿ وَإِنْ تَعَاسَرُمْ ﴾ أى تصابقتم ﴿ فسترضعه أخرى ﴾ أى فستوجد ولا تعوز مرضعة أخرى وفيه معاتبة للأم على المعاسرة ﴿ لِينْفَق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق عا آ تاه اقه ﴾ ولمن قل أي لينفق كل واحد من الموسر والمعسر ما يبلغه وسعه ﴿ لا يَكُلُفُ ۚ اللَّهُ نَفُسًا إِلَّامًا آتَامًا ﴾ جل أو قل فإنه تعالى لا يكلف نفسا إلاَّ وسما وفيه تطييب لقلب المصر وترغيب له في بذل مجهوده وقد أكد ذلك بالوعد حيث قبل ﴿ سيجعل أنه بعد عسر يسرا ﴾ أى عاجلا أو آجلا ﴿ وَكَا أَى مِن قرية ﴾ أى كُثير من أهل قرية ﴿ عنت ﴾ أى أعرضت ﴿ عن أمّر ربها ورسله ﴾ بالعتو والتمرد والعناد ﴿ فَاسْبَناها حَسَابًا شديدًا ﴾بالاستقصاء والتنفير والمناقشة في كل نقير وتطمير ﴿ وَعَدْبِنَاهَا عَدَابًا نَكُرًا ﴾ أي منكرًا عظيما وقرىء نكرا والمراد حساب ألاخرة وعذابها والتعبير عنهما بلفظ الماضي للدلالة على تحققهما كما في قوله تعالى (و نادى أصحاب الجنة) ﴿ فَدَافَتُوْ بِالْ أمرها وكان عاقبة أمرهاخسرا ﴾ هائلا لاخسروراءه ﴿ أعد لهم عَذَا باشدئدا ﴾ تمكرير الموعيد وبيان لكونه مترقباكا تهقيل أعد الله لحم هذا المذاب (فاتقوا الله يا أولى الآلباب ﴾ ويجوز أن يراد بالحساب استقصاء ذنوبهم وإثباتها في صحائف الحفظة وبألمذاب ما أصابهم عاجلا وقد جوز أن يكون عتت وما علمف عليه صفة للقرية وأعد لهم جوابا لقوله تعالى كا"ى ﴿ الذين آمنوا ﴾ منصوب بإضهار أعنى بيانا المنادى أو عطف بيان له أو نست وفي إبداله منه ضعف لتعذرحلوله محله .

(قد أول الله إليكم ذكرا) هو جبريل عليه السلام سمى به لكثرةذكره أو لنزوله بالذكر الذي هو القرآن كما ينهم عنه أبدال قوله تعالى (رسولا) منه أو لأنه مذكور في السموات وفي الأمم أو أربد بالذكر الشرف كما في قوله تعالى (وإنه لذكر لمك ولقومك) كأنه في نفسه شرف إما لأنه شرف للمنزل عليه وإما لأنه هو بحد وشرف عند أنه تعالى كقوله تعالى (عند ذي العرش مكين) أو هو الني عليه الصلاة والمسلام وعليه الأكثر عبر عنه بالذكر لمواظبته على

تلاوة القرآن أو تبليغه والتذكير به وعبر عن إرساله بالإنزال بطريق الترشيح أو لأنه مسبب عن إنزال الوحى إليه وأبدل منه رسولا للبيان أو هو القرآن بورسولا منصوب بمقدر مثل أرسل أو يذكرا على إعمال المصدر المنون أو بدل منه على أنه بمعنى الرسالة وقوله تمالى ﴿ يتلو عليه كم آيات اقه مبينات ﴾ نعت لمرسولا وآيات اقد القرآن ومبينات حال منها أى حال كونها مبينات كم ماتحناجون إليه من الاحكام وقرىء مبينات أى بينها اقد تمالى لقوله تمالى (قد

﴿ لَيْحُرِجِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلُوا السَّالَحَاتُ ﴾ متعلقة بيتاو أو بأنزل وفاعل يخرج على الأول صمير الرسول عليه الصلاة والسلام أو صمير الجلالة والموصول عبارة عن المؤمنين بعد إنواله أي ليحصل لهم الرسول أو الله عو وعلا ما هم عليه الآن من الإيمان والعمل الصالح أو ليخرج من علم أو قدر أنه سيؤمن ﴿ مِن الظُّمَاتِ إلى النَّور ﴾ من العنلالة إلى الحدى ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحًا ﴾ حسما بين في تضاعيف ما أنزل من الآيات المبينات ﴿ يدخله جنات تجرى منتمها الأنهار) وقرى. ندخله بالنور وقوله تعالى (خالدّين فها أبدا ﴾ حال من مفعول يدخله والجمع باعتبار معنى مركما أن الإفراد فىالضائر الثلاثة باعتبار لفظها وقوله تعالى ﴿ قَد أَحسن لقه له رزقا ﴾ حال أخرى منه أو من الضمير في خالدين بطريق التداخل وإفراد ضمير له قد مر وجهه وفيه معنى التعجب والتعظيم لمـا رزقه الله المؤمنين من الثواب ﴿ الله الذي خلق سبع سموات) مبتدأ وخبر (ومن الأرض مثلين)أىخلقمنَ الأرض مثلهن فالعدد وقرىء مثلمن بالرفع على أنه مبتدأ ومن الارض حبره واختلف فكيفية طبقات الأرض فالجهودعلى أنها سبم أرضين طباقا بمضهافوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كابين الساء والارض وفى كل أرض سكان من خلق القتمالي وقال الصحاك مطبقة بعضها فوق بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطي والأول أصح لآن الآخبار دالة عليه كما روى البخارى وغيره من أن كعبا حلف بالذى فلق البحر لموسى أن صيبا حدثه أن النبي صلى افه عليه وسلم لم ير قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقلن ورب الشياطين وماأضلان ورب الرياح وما أذرين نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر من فيها وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن نافع بن الأزرق سأله هل تحت الأرضين خلق قال نعم قال فما الحلق قال إما ملائكة أو جن قال المــاوردى. وعلى هذا تختص دعوة الإسلام بأهل الأرض العليا دون من عداهم وإن كان فين من يعقل من خلق وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم العنوء منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها والثانى أنهم لا يشاهدون السماء وأن الله تعالى خلق لهم صياء يشاهدونه وحكى الكلى عن أنى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها سبع أرضين متفرقة بالبحار وتظل الجليع السماء ﴿ يتنزل الأمر بينهن ﴾ أى يجرى. أمره وقعناؤه بينهن وبنفذ ملكه فيهن وعن قتادة في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قشائه وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وقرى. ينزل الأمر ﴿ لَتَعَلُّوا أَنْ اللَّهُ عَلَى كُلُّ شَيَّهُ قدير ﴾ متملق بخلق أو بيتنزل أو بمضمر يعمَهُما أى فعل ذلك لتعلُّموا أن من قدر على ما ذكر قاهر على كل شيء ﴿ وَأَنْ اللَّهُ قَدْ أَحَاطَ بَكُلُّ شِيءَ عَلَمًا ﴾ لاستحالة صدور الافاعيل المذكورة بمن ليسكنلك ويجوز أن يكون العامل فى اللام بيان ما ذكر من الحلق وتنزل الآمر أى أوحى ذلك وبينه لتعلموا بما ذكر من الأمور التي تشاهدونها والتي تتلقونها من الوحيمن عجائب المصنوعات. أنه لا بخرج عن قدرته وعلمه شيء ما أصلا وقرى. ليعلموا عن الني صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ـ

جي سورة التحريم هـ مدنية ، وآبها ثنتا عشرة (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي لِمْ تَحْرَمُ مَا أَحَلَ اللَّهِ لَكَ ﴾ روى أن النبي عليه الصلاقوالسلام خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حَمْصة فقال لَهَا اكتمى على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبا بكر وعمر بملكان بعدى أمر أمتي فأخبرت به عائشة وكانتا متصادتتين وقيل خلا بها في يوم حفصة فأرضاها بذلك واستكنمها فلرتكتم فطلقها واعتزل نساءه فنزل جبريلءطيه السلامفقال واجمها فإنها صوامة قوامة وإنها لمرب نسائك في الجنة وروىأنه عليه الصلاة والسلام شرب عسلافى بيت زينت جعش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا نشم منك . ريح المغافير وكان رسول اقه صلى اقه عليه وسلم يكره التفل فحرم العسل فنزلت . فعمنًاه لم تحرم ما أحل اقد اك من ملك اليمين أو من العسل ﴿ تبتغي مرضاة أرواجك ﴾ إما تفسير لتحرم أو حال من فاعله أو استثناف بيبان ما دعاه إليه مؤكن بمدم صلاحيته لذلك ﴿ والله غفور ﴾ مبالغ فى الغفران قد غفر ال هذه اازلة ﴿ رحم ﴾ قد رحمك ولم يؤ الجذك به و إنما عاتبك محاماة على عصمتك ﴿ قد فر مَن أَفَّهُ لَـ كُمْ تَحَلَّةُ أَيَّمَا نَـ كُمْ أَى شرع لـكم تَحْلِيلُهَا وهو حل ما عقده بالكفارة أو بالاستثناء متصلاحتي لا يحنث والأول هو المراد مهنا ﴿ وَاللَّهُ مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم ﴿ وهو العلم ﴾ بما يصلحكم فلشرعه لـكم ﴿ الحَكْمِ ﴾ المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا حسباً تَقَنصيه الْحُكَّة ﴿ وَإِذْ أَسَرَ النِّي إِلَى بَعْضَ أَرْوَاجِهُ ﴾ وهي حفصة ﴿ (حديثاً ﴾ أى حديث تحريمً مارية أو السَّمل أو أمر الخلافة ﴿ فَلَمَا تَبَأْتُ بِهِ ﴾ أَيَّ أَخْبَرْتُ حَصة عائشة بالحديث وأفشته إليها وقرىء أنبأت به ﴿ وأظهرُه الله عليه ﴾ .أى أطلع الله تعالى النبي عليه الصلاة والسلام على إفشاء حفصة ﴿ عرف ﴾

أى النبي عليه الصلاة والسلام حفسة ﴿ بعض الحديث الذي أفسته قبل هو حديث الإمامة ررى أنه عليه الصلاة والسلام قال لما ألم أقل لك اكتمى على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسى فرحا بالكرامة التي خص الله تعالى بما أباها ﴿ وأعرض عن بعض ﴾ أى عن تعريف بعض تكزما قبل هو حديث مارية ﴿ فلما نباها به ﴾ أى أخبر النبي عليه الصلاة والسلام حفصة بما عرفه من الحديث ﴿ قالت من أنباك هذا ﴾ أى إنفاءها للحديث ﴿ قالت من أنباك هذا ﴾ أى إنفاءها للحديث ﴿ قالت من أنباك هذا ﴾ أى إنفاءها للحديث ﴿ قال نباك العلم الحبير ﴾ الذي لا تخفى عليه خافية .

﴿ إِنَّ تَنُوبًا إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ خطاب لحفصة وعائشة على الالتفات للبالغة في المثابُ ﴿ فقد صفت قلو بَكِمَا ﴾ الفاء للتعليل كما في قوالك أعبد ربك فالعبادة حق أى فَقد وجد منكما ما يوجب التو بة من ميل قلو بكما عما يجب عليكما من مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب ما يحبه وكراهةما يكرههوقرىء فقد زاغت ﴿ وَإِنْ تَظَاهُمُ اعْلِيهِ ﴾ باسقاط إحدى الناءين وقرى، على الأصل وبتشديد الظاء وتظهرا أي تتعاونا عليه عا يسوؤه من الإفراط في النيرة وإنشاء سره ﴿ فَإِنَّ اللَّهُ هُو مُولَاهُ وَجَبَّرِيلَ وَصَالَحَ المُؤْمِنَينَ ﴾ أى فلن يعدم من يظاهره فإنَّ أفَّه هو قاصره وجيريل رئيس الكَّروبيين قرينه ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوانه فال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أراد بصالح المؤمنين أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وقدروى ذلك مرفوعا إلى النبي عليه الصلاة والسلام وبه قال عكرمة ومقاتل وهو اللاتق بتوسيطه بين جبريل والملائكة عليهم السلام فإنه جمع بين الظهير المعنوى والظهير الصورى كيف لا وإن جبريل ظهير له عليهما السلام يؤيده بالتأييدات الإلهية وهما وزيراه وظهيراه في تدبير أمور الرسالة وتمشية أحكامها الظاهرة ولأن بيان مظاهرتهما له عليه الصلاة والسلام أشد تأثيرا في قارب بنتهما وتوهينا لأمرهما فكان حقيقًا بالتقديم بخلاف ماإذا أريد بهجنسالصا لحينكما هوالمشهور (والملائكة) مع تكاثر عبده وامتلاء السموات من جوعهم ﴿ بعد ذلك ﴾ قبل أي بعد نِصرة الله عز وجل و ناموسه الاعظم وصالح المؤمّنين ﴿ ظهيرٍ ﴾ أى فوج

مظاهر له كانهم يد واحدة على من يعاديه فعاذا يفيد تظاهر امرأتين على من جؤلاء ظهراؤه وما ينبى، عنه قوله تعالى بعد ذلك من فعنل تصرتهم على نصرة غيرهم من حيث أن نصرة الكل نصرة الله تعالى وإن نصرته تعالى بهم وبمظاهرتهم أفعدل من سائر وجوه نصرته هذا ما قالوه ولعل الأنسب أن يحمل ذلك إشارة إلى مظاهرة صالح المؤمنين خاصة ويكون بيان بعد يتمنظاهرة الملائكة تداركا لما يوحمه الترتيب الذكرى من أفضلية المقدم فكأنه قبل بعد ذكر مظاهرة صالح المؤمنين وسائر الملائكة بعد ذلك ظهير له عليه الصلاة والسلام إيذانا بعلو رتبة مظاهرتهم وبعد منزلتها وخبرا لفصلها عن مظاهرة جبريل عليه السلام.

و عسى ربه أن طلقكن أن يبدله) أى يعطيه عليه السلام بدلكر. ازواجا خير منكن) على التغليب أو تعميم الحطاب وليس فيه ما يدل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يعلق حفصه وأن فى النساء خيرا منهن فإن تعليق الكل لا ينافى تطليق واحدة وما علق بما لم يقع لا يجب وقوعه وقرى، أن يبدله بالتشديد (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات أو منقادات مصدقات (قانتات) مصليات أو مواظبات على الطاعة (تائبات) من اللذوب (عابدات) متعبدات أو متذللات لامر الرسول عليه الصلاة والسلام (سائحات) صائمات مى الصائم سائحا لانه يسيح فى النهار بلا زاد أو مهاجرات وقرى، سبحات (ثيبات وأبكارا) وسط بينهما العاطف

ريايها الدين آمنوا قوا أنفسكم ، بترك المعاصى وفعل الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم وقرى. أهلوكم عطفا على واو قوا فيكون أنفسكم عبارة عن أنفس الكل على تغليب المخاطبين أى قوا أتم وأهلوكم أنفسكم (نارا وقودها الناس والحجارة) أى نارا تتقديهما اتقاد غيرها بالحطب وأمر المؤمنين باتقا. هذه النار المعدة السكافرين كما نص عليه في سورة البقرة المبالغة في التحذير (عليها ملائكة) أى تلى أمرها وتعذيب أهلها وهم الزبانية (غلاظ شداد) غلاظ الأقوال شداد الأفعال أو غلاظ الحاق شداد الحلق أفوياء على الأفعال الشديدة ﴿ لا يسمون الله ما أمر هم ﴾ أى أمرء على أنه بدل اشهال من الله أو فيا أمره به على رح الحافض أى لا يمتنمون من قبول الأمر ويلتزمونه ﴿ ويفعلون ما يؤمرون به من غير تناقل ولا توان وقوله تعالى ﴿ ويأيها الذين كفروا لا تعتدروا اليوم ﴾ مقول لقول قد حذف ثقة بدلالة الحال عليه أى يقال لهم ذلك عند إدخال الملائكة إيام النار حسيا أمروا به ﴿ إِنما تجزون ما كنتم تعملون ﴾ فى الدنيا من الكفر والمامى بعد ما نهيم عنهما أشد النهى وأمرتم بالإعان والطاعة فلا عذر لكم قطعاً .

دعوة إلى النوبة

(يأبها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا كه أى بالغة في النصح وصفت التوبة بذلك على الإستاد الجازى وهو وصف التانيين وهو أن ينصحوا بالتوبة أنسهم فياتوا بها على طريقتها وذلك أن يتوبوا عن القبائح لقبحها نادمين على مانهم فياتوا بها على طريقتها وذلك أن يتوبوا عن القبائح لقبحها نادمين الله الاعتمام لا يصودون في قبيح من القبائح موطنين أنفسهم على ذلك بحيث لا يلويهم عنه صارف أصلا عن على وطفر انس الإعادة ورد المظالم واستحلال الحصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن تذب نفسك في طاعة الله كما ربيتها في المحسية وأن تدبيها مرارة الطاعة كما أذقها حلاوة المعمية وعن شهر بن حوشب أن لا يعودولو حز بالسيف وأحرق بالنار وقيل نصوحا من نصاحة الثوب أى توبة ترفو خروقك في دينك وترم يلك وقبل علك وقيل خالصة من قولهم عسل ناصع إذا خلص من الشمع ويجوز أن يرد توبة تنصح الناس أى تدعوهم إلى مثلها لظهور أثرها في صاحها واستبماله الجد والموية في المصل بمقتصداتها وقرى، توبا نصوحا وقرى، نصوحا وهو مصدر نصح فإن النصح والنصوح كالشكر والشكور أى ذات تصوح أو تتصح الموسوحا أو توبوا لنصح أن يكفر عنكم نصوحا أو توبوا لنصح أن يكفر عنكم نصوحا أو توبوا لنصح أن يكفر عنكم نصوحا أو توبوا لنصح أن يكفر عنك

سيئاتكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الآنهار ﴾ ورود صيفة الأطاع المجرى على سن الكبرياء والإشمار بأنه تفعنل والتوبة غير موجة له وأنالعبد ينبغى أن يكون بين خوف ورجاء وإن بالغ فى إقامة وظائف العبادة .

و يوم لا يخزى اقد النبي ﴾ ظرف ليدخلكم (والدن آمنوا معه) علم على النبي وفيه تعرض بمن أخزاهم الله تعالى من أهل الكفير والفسوق واستعاد إلى المؤمنين على أن عصمهم من مثل حالهم وقيل هو مبتدأ خبره قوله تعالى (نورهم يسمى بين أيديهم وبأيمانهم ﴾ أى على الصراط وهو حلى الأول استثناف أو حال وهذا قوله تعالى (يقولون) إلخ وعلى الثانى خبر آخر للموصول أى يقولون إذا طني نور المنافقين (ربنا أنم لنا نورنا واغفر لنا إلى على كل شيء قدير ﴾ وقبل يدعون تقربا إلى الله مع تمام نورهم وقبل تتفاوت أنوارهم بحسب أعماهم فيسالون إتمامه تفضلا وقبل السابقون إلى المنت يمرون مثل البرق على الصراط وبعضهم كارج وبعضهم حبوا وزحفا وأولئك الذن يقولون ربنا أنم لنا نورنا .

دعوة إلى الجهاد

(يأيها النبي جاهد المكفار) بالسيف (والمنافقين) بالحجة (واغلظ عليم) واستعمل الحشونة على الفريقين فيا تجاهدهما من القتال والمحاجة (ومأواه جهنم) سيرون فيها عذابا غليظا (وبئس المصير) أى جهنم أو مصيرهم (ضرب المثل في أمثال هذه ألمواقع عبارة عن إيراد حالة غريبة ليعرف بها حالة أخرى مشاكلة لها في الفرابة أى جمل اقه مثلا لحال هؤلاء الكفرة حالا ومآ لا على أن مثلامفمول ثان لعضرب واللام متعلقة به وقوله تعالى:

﴿ امرأة فوح وامرأة لوط ﴾ أى حالها مفعوله الآول أخر عنه ليتصل به ما هو شرح وتفصيل لحالها ويتضح بذلك حال هؤلاء نقوله تعالى ﴿ كَانُمُنَا تُحت عدين من عبادنا صالحين ﴾ يبان لحالها الداعية لها إلى الحير والصلاح أى كاتنا في عصمة نبين عظيمي الشأن متمكنتين من تحصبل خيرى الدنيا والآخرة وحيازة سمادتهما وقوله تعالى ﴿ فَانتاهما ﴾ يبان لما صدر عنهما من الجناية المظيمة مع تحقق ما ينفيها من صحبة النبي أى خانتاهما بالكفر والثفاق وهذا تصوير لحالها المحاكية لحال هؤلاء المكفرة في خيانتهم لرسول الله صلى الدعلية وسلم بالكفر والعصيان مع تمكنهم النام من الإيمان والطاعة وقوله تعالى ﴿ فَعْ يَعْنَا مَنَ اللّه عَلَى الرّواج ﴿ مَنَ اللّه ﴾ أى من عذابه تعالى ﴿ شَيْنًا مَنَ الإغناء ﴿ وقيل ﴾ لها عند موتهما أو يوم القيامة ﴿ وقيل كالله عليهم وبين الآنبياء عليهم مع سائر الداخلين من المكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الآنبياء عليهم السلام .

(و صرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) أى جمل حالها مثلالحال المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تضرع حيث كانت في الدنيا تحت أعده المة وهى في أعلى غرف الجنة وقوله تعالى (إذ قالت) ظرف محلوف أشير إليه أى ضرب الله مثلا للبؤمنين حالها إذقالت (رب ابن لى عندك بيتا في الجنة كي قريبا من رحمتك أو في أعلى درجات المقربين . روى أنها لما قالت ذلك أريت بيتها في الجنة من درة وافتزع روحها (و فجني من فرعون وعمله أى من نفسه الحبيئة وعمله السيى. (و فجني من القوم الطالمين) من الفيط التابعين له في الظالم (ومريم ابنة عران) عطف على امرأة فرعون تسلية للإرامل أى وضرب الله مثلا للذين آمنوا حالها وما أوتيت من كرامة الدنيا فرجها فنفخنا فيه) وقرى و فيها أى مريم (من روحنا) من روح خلفناه فرجها فنفخنا فيه) وقرى و فيها أى مريم (من روحنا) من روح خلفناه بلا توسط أصلا (وصدقت بكلهات وبها) بصحفه المنزلة أو بما أوحى إلى ولبائه (وكتبه) بجميع كتبه المنزلة وقرى، بكلة الله وكتابه أى بعيم والكتاب المنزل عليه وهو الإنجيل (وكانت من الفاقتين) أى مى عداد

المواظيين على العااعة والتذكير التغليب والإشعار بأن حاعبها لم تقصر عن طاعات الرجال حتى عدت من جملتهم أو من نسلهم لأنها من أعقاب هارون أخى موسى عليهما السلام .

وعن النبي عليه الصلاه والسلام: دكل من الرجال كثير ولم يكل من النساء إلا أربع آسية بنت مراحم ومريم بنت عمران وخديمة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلوات الله عليه ونسل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر العلمام، وعن النبي صلى أنه عليه وسلم، من قرأ سورة التحريم آناه الله توية نساحا ».

جے سورۃ الملك ہے۔

مكية . وتسمى الواقية والمنجية لآنها تتى وتنجى قارئها من عذاب القبر وآما ثلاثون

(بم أنه الرحن الرحم)

(تبارك الذي يده الملك) البركة والنماء والزيادة حسية كانت أو عقلبة وكثرة الحير ودوامه أحنا ونسبتها إلى الله عز وجل على المعنى الأول وهو الآليق بالمقام باعتبار تماليه عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله وصيفة التفاعل للمبالغة في ذلك فإن ما لايتصور نسبته إليه تمالى من الصيغ كالتسكبر ونحوه إنما تنسب إليه سبحانه باعتبار غايتها وعلى الثانى باعتبار كثيرة ما يفيض منه على عنوقاته من فنون الحيرات والصيغة حيثت يجوز أن تكون لإفادة عاء تلك الخيرات وازديادها شيئاً فشيئاً وآنا فا آنا بحسب حدوثها أو حدوث متعلقاتها ولاستقلالها بالدلالة على غاية السكال وإنبائها عن نهاية التعظيم لم بجور استمالى فيرها من الصيغ في حقه تبارك وتعالى

وإسنادها إلى الموصول للاستشهاد بما فى حبر الصلة على تحقق مصمونها واليد مجازعن القدرة التامة والاستيلاء السكامل أى تعالى وتعاظم بالذات عن كل ماسواه ذاتا وصفة وفعلا الذى بقيضة قدرته التصرف السكلى فى كل الاسور (وهو على كل شىء) من الاشياء (قدير) مبالغ فى القدرة عليه يتصرف فيه حسبا تقنصيه مشيئته المبنية على الحسكم البالغة والجلة معطوفة على الصلة مقررة لمضمونها مفيدة لجريان أحكام ملسكة تعالى فى جلائل الامور ودقائفها وقوله تعالى ،

(الذي خاق الموت والحياة) شروع في تفصيل بعض أحكام الملك وآثار القدرة وبيان ابتنائهما على قوانين الحكم والمصالح واستتباعها النايات جلية والموصول بدل من الموصول الاول داخل معه في حكم الشهادة بتعاليه تغالى والموت عند أصحابنا صفة وجوهية مصادة للحياة وأما ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنه تعالى خلق الموت في صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يعد رائحتها شيء إلا مات وخلق الحياة في صورة فرس بلقاء لا تمر بشيء ولا يحد رائحتها شيء إلا على وخلق الحياة في صورة فرس بلقاء لا تمر وقبل هو عدم الحياة فعنى خلقه حيثة تقديره أو إزالة الحياة وأياً ما كان فالتحق بدق له تعالى:

(ليبلوكم أيدكم أحسن عملا) فإن استدهاء ملاحظتهما لإحسان السمل مما لا ربب فيه مع أن نفس العمل لا يتحقق بدون الحياة الدنيوية وتقديم الموت لكو نه أدى إلى إحسان العمل لا يتحقق بدون الحياة الدنيوية وتقديم الموت على أن الآلف واللام عوض عن المصاف إليه ليعاملكم معاملة من مختجركم أيكم أحسن عملا فيحازيكم على مر اتب متفاوتة حسب تفاوت طبقات علومكم وأعمالكم فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسره عليه الصلاقوالسلام بقوله أيكم أحسن عملا وأورع عن عارم الله وأسرع في مناعة ألة فإن لسكل من القلب والقالب عملا عاصا به فسكما أن الأول أشرف من الثاني كذلك الحاليات

فى عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد أثر ذى أثير وإنما طريقها النظرى التفكر في بدائع صنع افة تعالى والتدبر في آياته المنصربة في الأنفس والآفاق وقد روى عنه عليه السلاة والسلام أنه قال و لا تفضلونی علی یونس بن متی فإنه کان یرفع له کل یوم مثل عمل أهل الأرض، قالوا وإنما كان ذلك النفكر في أمرَّ الله عز وجلَّ الذي هو عمل القاب ضرورة أن أحدا لايقدر على أن يعمل بجوارحه كل يوم مثل عمل أهل الأرض وتعليق فعل البلوى أى تعقيبه بحرفالاستفهام لا التعليقالمشهور الذي يقتمني عدم إيراد المفاول أصلامم اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى الدلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره ولذلك أجرى مجراء بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية وإيرادصينة التفضيل مع أن الابتلاء شامل لهم باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيشا لاإلى الحسن والآحسن فقطأ للإيذان بأن المراد بالذات والمقصد الأصلى من الابتلاء هو ظهوركمال إحسان المحسنين معتمقق أصل الإيمان والطادة في الباتين أيضاً لكمال تعاصد الموجبات له وأما الإعراض عن دلك فيمدول من الاندراج تحت الوقوع فعنلا عن الانتظام في سلك الغاية الأنمال الإلحية وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقريب وفيه من الترغيب في الترقى إلى معارج العلوم ومدارج الطاعات والزجر عن مباشرة نقائضها ما لا يخفى ﴿ وهو العرير ﴾ الغالب الذي لا يفوته من أساء العمل ﴿ الغفور ﴾ لمِن تاب منهم .

(الذي خلق سبع سموات) قبل هو نعت الدريو الففور أو بيان أو بدل والأوجه أنه نصب أو رفع على المدح متعلق بالرصوايين السابقين مهني وإن كان منقطما عنهما إعرابا كما مر تفصيله في قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) من سورة البقرة منتظم معهما في سلك الشهادة بتعالى سبعامه ومع الموصول الثاني في كونه مدارا البلوى كما نعلق به قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في سنة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا) وقوله تعالى :

ر طباقا ﴾ صفة لسبع سموات أى مطابقة على أنه مصدر طابقت النمل إذا خصفتها وصف به المفعول أو مصدر مؤكد لمحذوف هو صفتها أى طربقت طباقا وقوله تعالى ﴿ ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت ﴾ صفة, أخرى لسبع سموات وضع فيها خلق الرحمن موضع الصمير التعظيم والإشعار بعلة الحكم وبأنه تعالى خلقها بقدرته القاهرة رحمة وتفصلا وبأن فى إبداعها تعها جليلة أو استثناف والحطاب الرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد بمن يصلح للخطاب ومن لتأكيد الذي أى ما ترى فيه من شيء من تفاوت أى اختلاف وعدم تناسب من الفوت فإن كلا من المتفاوتين يفوت منه بعض ما فى الآخر وقرى، من تفوت ومعناهما واحد وقوله تعالى ﴿ فارجع البصر على ترى من فطور ﴾ متعلق به على معنى النسبب حيث أخير أولا بأنه لاتفاوت فى خلقهن شم قبل فارجع البصر حتى يتضع لك ذلك بالماينة ولا يبق عندك شبة ما والعلور الشقوق والصدوع جمع فطر وهو الشق يقال فطره فالفطر .

(ثم ارجع العصر كرتين) أى رجستين أخريين فى ارتياد الخلاوالمراد بالنشنية التكرير والتكثير كما فى لبيك وسعديك أى رجعة بعد رجعة ولمن كثرت (ينقلب إليك البصر عاسمًا) أى بعيدا محروما من إصابة ما النمسه من العيب والحلل كأنه يطرد عن ذلك طردا بالصغار والقهامة (وهو حسير) أى كليل لعلول الماودة وكثرة المراجعة وقوله تعالى:

(ولقد زينا السهاء الدنيا) بيان لكون خلق السعوات في غاية الحسن والبهاء إثر بيان خلوها عن شائبة القصور وتصدير الجلة بالقسم لإبراز كال الاعتناء بمضمونها أي وباقته لقد زينا أقرب السعوات إلى الارض (بمصابيع) أي بكوا كب مصيئة بالليل إضاءة السرج من السيارات والثوابت تتراءى كأن كلها مركوزة فيها مع أن بعضها في سائر السعوات وما ذاك إلا لأن كل واحدة منها مخلوقة على نمط رائق تحار في فهمه الافكار وطراز فاتق تهم في دركم الإنظار (وجملناها رجوما للشياطين) وجعلنا لها فائدة أخرى هي رجم أهدا شكر اكبر وجملناها وجعلناها

ظنونا ورجوماً بالغيب لشياطين الإنس وهم المنجمون ولا يساعد ما أمر المرجوم جمع رجم بالفتح وهو ما يرجم به (وأعتدنا لهم) في الآخرة (عذاب السمير) بعد الاحتراق في الدنيا بالشهب (وقلنين كفروا بربهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جمنم) وقرى النصب على أنه عطف على عذاب السمير وللذين على لهم (وبئس المصير) أى جهنم (إذا القوافيها سمعوا لهما في أي لجهنم وهو متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى (شبيقا) لأنه في الأصل صفته فلما قبمت صارت حالا أى سمعوا كائنا لها شهيقا أى صوتا كصوت الحير وهو حسيسها المنكر الفظيم قالوا الشهيق في الصدر والوفير في الحلق (وهي تفور) أى والحال أنها تغل بهم غليان المرجل بما فيه وجعل الشهيق لأهلها منهم وعن طرح فيها قبلهم كا في قوله تعالى (لهم فيها في وبعمل الشهيق لأهله تعالى :

و تكاد تُمير) أى تشهر وتنفرق (من الغيظ) أى من شدة الغضب عليهم فإنه صريح في أنه من آثارالنفسب عليهم كما في قوله تمالى (سمعوا لها تغيظا وفيرا) فأين هو من شهيقهم الناشيء منشدة ما يقاسو نه من العذاب الآليموا لجلة أم حال من فاعل تفور أو تحر آخر وقوله تمالى (كلما ألقى فيها فوج) استثناف مسوق لبيان حال أهام بعد بيان حال نفسها وقيل حال من ضميرها أى كلما ألقى فيها جاحة من الكفرة .

(سألهم خورتها) بطريق النوييخ والتقريع ليزدادوا عذابا فوق عذاب وحسرة على حسرة (أم ياتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم ويتذركم لقاء يومكم هذا كا وقع في سورة الزمر ويعرب عنه جوابهم أيضا (قالوا) اعترافا بأنه تعالى قد أزاح علم بالكلية (يل قد جاءنا نذير) جامعين بين حرف الجواب ونفس الحلة المجاب بها مبالغة في الاعتراف يمجى النذيروتحسرا على مافاتهم من السمادة في تصديقهم ويميدا لبيان ماوقع منهم من التفريط تندما واغتها على ذلك أي قال كل فوجمن تلك الأفواج قد جاءنا فذير أي واحد حقيقة أو حكما كا نديا وين إسرائيل فإنهم في حكم نذير واحد فا ففرة و تلا عليناما فول

﴿ فَكَذَبُنَا ﴾ ذلك النذر فَكُونه نذيرًا من جهته تعالى ﴿ وَقَلْنَا ﴾ ف حق ما تلاه من الآيات إفراطا في النكذيب وتماديا في النكير ﴿ مَا رَّلُ اللَّهُ ﴾ على أحد ﴿ من شيء ﴾ من الأشياء فضلا عن تلايل الآيات عليكم ﴿ إنَّ أَنَّمُ ﴾ أى ما أنتم في ادعاء أنه تعالى زل عليكم آبات تنذروننا بما فيها ﴿ إِلاَّ فَي صَلَّالَ كبير ﴾ بعيد عن الحق والصواب وجمع خمير المطاب مع أنَّ مخاطب كل فوج نذيره لتغليبه على أمثاله مبالغة فى التَّكذيب وتماديا فَى التصليل كما يلمي. عنه تمسيم المنزل مع ترك ذكر المنزل عليه فإنه ملوح بعمومه حتما وأما إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل فامر عقيق بصاد اليه لتهويل ما ارتكبوا من ألجنايات لا مساغ لاعتباره من جهم ولا لإدراجه تحت عبارتهم كيف لا وهو منوط بملاحظة إجماع النذر على ما لا يختلف من الشرائع والأحكام باختلاف العصور والاعوام وأين همن ذلك وقد حال الجريض دونالقريض هذا إذا جمل ما ذكر حكاية عن كل واحد من الأفواج وأما إذا جمل حكاية عن الكل فالتذير إما يمنى الجمع لأنه فعيل أو مصدر مقدر بمضاف عام أي أهل نذير أو منبوت به فيتفق كلَّا طرفي الحطاب في الجمعية ومن اعتبر ألجمية بأحد الوجوء الثلاثة على النقدير الأول ولم يخس اعتبارها بالتقدير الأخيرفقد اشتبه عليه الشئون واختلط(١) به الظنون وقد جوز أن يكون الحطاب من كلام المئرَّنة للَّكَفَارَ عَلَى إِرَادَةُ القُولُ عَلَى أَنْ مَرَادُهُمْ بِالصَّلَالُ مَاكَانُوا عَلَيْهِ فَى الدُّنيَا أو هلاكهم أو عقاب حنلالهم تسمية له باسم سببه وأن يكون من كلام الرسل للكفرة وقد حكوم الخزنة فتأمل وكن على الحق المبين .

رُ وَقَالِوا ﴾ أَيِضا معترفين بأنهم لم يكونوا عن يسمع أو يعقل ﴿ لوكنا نسمم ﴾ كلاما ﴿ أو نعقل ﴾ شيئاً ﴿ ما كنا فى أصحاب السعير ﴾ أى فحداده ومن أتباعهم وهم الشياطين لقوله تعالى (وأعتدنا لهم عذاب السعير كأن الخزنة قالوا لهم فى تضاعيف التوبيخ ألم تسموا آيات ربكم ولم تبقلوا! معانيها حتى

⁽١) في ١٩ ۽ اشتبيت واختلطت ،

لا تكذبوا بها فأجابوا بذلك (فاعترفوا بذنهم) الذى هو كفرهم وتكذبهم بآيات الله ورسوله (فسحقا) بسكون الحاء وقرى. بضمها مصدر مؤكد إما لفعل متعد من المزيد بحذف الزوائد كما فى تعدك الله أى فاسحقهم الله أى أبعدهم من رحمته سحقاً أى إسحاقاً أو لفعل مترتب على ذلك الفعل أى فاسحقهم الله فسحقوا أى بعدوا صحاً أى بعدا كما فى قول من قال:

وعضة دهريا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف أى لم تدع فلم يبق إلا مسحت الح وعلى هذن الوجيين قوله تعالى وأنيتها نبانا حسنا واللام فى قوله تعالى ﴿ لاصحاب السعير ﴾ البيان كما فى هيت لك وتحوه والمراد بهم الشياطين والعياخلون فى عدادهم بطريق التغلب ﴿ إِنَّ اللَّذِي عَشُونَ رَجِم بالغيب ﴾ أى يخافرن عذابه غانبا عنهم أو غانبين عنه أو عن أعين الناس أو بما خنى منهم وهو قلوبهم ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لذنوبهم ﴿ وأجر كبر ﴾ لا يقادر قدوه .

وأسروا قولكم أو جهروا به) بيان لتساوي السر والجهر بالنسبة إلى علمه تعالى كا فى قوله (سواه منكم من أسر القول ومن جهر به) قال ابن عباس رضى الله عنهما فرات فى المشركين كا فوا ينافون من النبي عليه الصلاة والسلام فيوجى إليه عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لبمص أسروا قولكم كيلا يسمع رب محمد فقيل طم أسروا ذلك أو اجهروا به فإن الله يعلمه وتقديم السر على الجهر للإيذان بافتصاحهم ووقوع ما يحذرونه من أول الآمر والمبالفة فى بيان شمول علمه المحمد أم المدونة أقدر منه بيان شمول علمه المحمد المحمد المحمد على المجرون به مع كونهما فى الحقيقة على السوية فإن علمه تعالى بمعلوماته ليس بعلريق حصول صورها بل وجودكل شيء فى ففسه علم بالنسبة إليه تعالى أو بعلري مرتبة السر متقدمة على مرتبة الهجر إذ ما من شيء يجهر به إلاوهو أومباديه مصمر فى القلب يتعلق به الأسرار غالبا فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقوله تعالى ﴿ إنه علم بذات الصدور ﴾ تعليل لما قبله وتقرير له وفي صيغة الفيل وتحلية الصدور بلام الاستغراق ووصف الطهائر

بصاحبيتهامن الجزالة مالاغاية وراءه كأنه قبل إنه مبالغ فىالإحاطة بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الحفية المستكنة فى صدورهم بحيث لانسكاد تفارقها أصلا فكيف يخفي عليه ما تسرونه وتجهرون به ويجموز أن يراد بذات الصدور القلوب التي فى الصدر والمعنى أنه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سرمن أسرارها وقوله تعالى:

﴿ أَلَا يَمْلُ مَنْ خَلَقَ ﴾ [نكار ونني لمدم إحاطة عليه تعالى بالمضمروالمظهر أى ألاَّ يَمْ السر والجهر من أوجد بموجب حكمته جميع الآشياء الى هملمن جملتها وقوله تعالى ﴿ وهو اللطيف الحبير ﴾ حال من فاعل يعلم مؤكدة للإنكار والننى أى ألا يعلم ذلَّك والحال أنه المتوصل عليه إلى ما ظهر من خلفه ومابطن ويحوز أن يكون من خلق منصوبا والمعنى ألا يعلم الله من خلقه والحال أنه بهذه المثابة من شمول العلم ولا مساخ لإخلاء العلم عن المفعول بإجرائه مجرى يعطى ويمنع على معنى ألا يكون عالمًا من خلق لان الحلق لا يتآتى بدون العلم لحلو الحالُّ حينتذ من الإفادة لان نظم الـكلام حينئذ ألا يكون عالما وهو مبالغ في العلم ﴿ هُوَ الذِّي جَمَلُ لَكُمُ الْأَرْضُ ذَلُولًا ﴾ لينة يسهل عليكم السلوك فياً وتقديم لكم على مفعولى الجعل مع أن حقه التأخر عنهما للاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر لا سيا عند كون المقدم مما يدل على كون المؤخر من منافع المخاطبين تبقى النفس مترقبة لوروده فيتمكن لليها عند ذكره فضل تمكن وآلفاء في قوله تعالى ﴿ فَامْشُوا فِي مَنَّاكُمُا ﴾ لترتيب الأمر على الجمل المذكور أى فاسلكوا في جوانبها أو جبالها وهو مثل لفرط التذليل فإن منكب البمير أرق أعضائه وأنباها عن أن يطأء الراكب بقدمه فإذا جعل الأرض فى الذل بحيث يتأتى المشى فى مناكها لم يبق منها شىء لم يتذلل ﴿ وَكُلُواْ من رزقه ﴾ والتمسوا من نعم الله تمالى ﴿ وَإَلَيْهِ النَّسُورِ ﴾ أى المرجَّع بعد البعث لا إلى غيره فبالغوا في شبكر نعمه وآلائه .

﴿ أَأَمْتُمْ مَن فَى السَّهَ ﴾ أَى الملائكة الموكلين بتدبير.هذا العالم أو الله سبحانه على تأويل من فى السياء أمره وقضاؤه أو على زعم العرب حيث كافوا

يزعمون أنه تعالى في السهاء أي أأمنتم من ترعمون أنه في السهاء وهو متعال عن المكان ﴿ أَنْ يَضِفَ بِكُمُ الْأَرْضِ ﴾ بعد ماجعلها لكم ذلولا بمشون فيمناكها وتأكلون من رزقه لكفرانكم تلك النسمة أى يقلها ملتبدة بكم فيغيبكم فها كا فعل بقارون وهو بدل اشتهال من من وقبل هو على حذف الجار أي من أن يخسف ﴿ فَإِذَا هِي تَمُورَ ﴾ أي تضطرب ذهابا وعميثًا على خلاف ماكانت عليه من الذل والاطمئنان ﴿ أَمْ أَمْنُمْ مِن فِي السَّاءِ ﴾ إضراب عن القديد بما ذكر وانتقال إلى النهديد بوجَّه آخر أى بل أأمنتم من في السه. ﴿ أَن يُرسَلُ عَلَيْكُمْ حاصبا ﴾ أي حجارة من السهاء كما أرسلها على قوم لوط وأصَحاب الفيل وقبل ريحاً فيها حجارة وحصباء كأنها تقام(١) الحصباء لشيتها وقوتها وقيل هي سحاب فيها حَجَارة ﴿ فَسُعَلُمُونَ ﴾ عن قريب البئة ﴿ كَيْفَ نَذَيرٍ ﴾ أى إنذارى عند مشاهدتكم للبنذر به ولكن لا ينفعكم العلم حينتذ وقرىء فسيعلمون بالياء (ولقد كذب الذين من قبلم) أى من قبل كفار مكة من كفار الاممالسالفة كَقُوم نوح وعاد وأضرابهم والالتفات إلى النبية لإبراز الإعراض عنهم ﴿ فَكُنِهِ كَانَ نَكِيرٍ ﴾ أَى إنكاري عليهم بإوال العذاب أي كان على غاية الهُول والفظاعة وهذا هو مورد التأكُّيدُ القسمي لا تكذيبهم نقط وفيه من المبالغة في تسلية رسول الله صلى أفه عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه ما لا يخنى .

(أو لم يروا) أغفوا ولم ينفاروا (إلى الطير فوتهم صافات) باسطات أجنحتهن () في اللجو عند طيرانها فإنهن إذا بسطنها صفف قوادما صفا (ويقبضن) ويضممنها إذا ضربن بهاجنوبهن حينا فحينا للاستظهار بهعلى التحرك وهو السر فإيئار يقبضن الله لل على تحدد القبض على خلاف مقتضى الطبح (ما يمسكهن) في اللجو عند الصف والقبض على خلاف مقتضى الطبع (إلا الرحن) الواسع رحته كل شيء بأن برأهن على أشكال وخصائص

⁽١) غي ١١: كانت تقلع . (٣) في ١١: أجنعتها .

وهيأهن للجرى في الهواء والجلة مستأنفة أو حال من الضمعر في يقبضن ﴿ إِنَّهُ بكل شيء بصير ﴾ يعلم كيفية إبداع المبدعات وتدبير المسنوعات وقوله تعالى . ﴿ أَمْ مِنْ هَذَا الذِّي هُو جَنْدَ لَـ كَمْ يِنْصَرِكُمْ مِنْ دُونَ الرَّحْنَ ﴾ تبكيت لمم بنني أنَّ يكون لهم ناصر غير الله تمالَى كما يلوح به التمرض لعنوان الرحمانية ويعضده قوله تعالى (ما يمسكهن إلا الرحمن) أو ناصر من عذابه تعالم. كما هو الانسب بما سيأتي من قوله تعالى إن أمسك رزقه كقوله تعالى (أم لهم آ لهة تمنمهمن درننا) في المعنيين مما خلا أن الاعتمام هناك متوجه إلى نفس المانع وتحققه وههذا إلى تعيين الناصر لتبكيتهم بإظهار عجوهم عن تعيينه وأم منقطعة مقدرة بل المفيدة للانتقال من توبيعهم على ترك التأمل فيا يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن تعاجيب آثار قدرة اقد عر وجل إلى السكيت بما ذكر والالتفات المتشديد في ذلك ولا سبيل إلى تقدير الحمزة معها لأن ما بعدها من الاستفهامية وهي مُبتدأ وهذا خبره والموسول مع صلته صفته كا في قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده وإيثار هذا لتحقير المقار إليه ويتصركم صغة لجند باعتبار لفظه ومن دون الرحمن على الوجه الأول إما حال من فأعل ينصركم أو نعت لمصدره وعلى الثانى متعلق بينصركم كما فى قوله تعالى من ينصر فى من الله فالمعنى بل من هذا الحقير الذي هو في زعمكم جند لكم ينصركم متجاوزا نصر الرحن أو ينصركم نصراً كائنا من دون نصره تعالى أو ينصركم من عذاب كائن من عند الله عز وجل وتوهم أن أم معادلة لقوله تعالى أو لم بروا الح مع القول بأن من استفهامية عما لا تقريب له أصلا وقوله تعالى ﴿ إِن الْحَافُرُونَ إلا في غرور ﴾ اعتراض مقرر لما قبله الع٢٠) عليهم ما هم فيه مَن غاية الصلال أي ما هم في زعمهم أنهم محفوظون من النوآئب بحفظ آلْهُمْم لا بحفظه تعالى فقط أو أن آلمتهم تحفظهم من بأس الله إلا في فرور عظيم وصلال فاحش من جهة الشيطان ليس لهم في ذلك شيء يعتد به في الجلة والالتفات إلى الغيبة

⁽۱) في ۱۹ : ينعي عليهم .

للإيذان باقتصاء حالهمللإعراض عنهم وبيان قبائهم لغيرهم والإظهار في هوقع الإضمار لنمهم بالكفر وتعليل غرورهم به والسكلام في قوله تعالى :

ر أم من هذا الذي يرزقيكم إن أمسك) أى الله عو وجل (رزقه) المساك المطر وسائر مباديه كالذي مر تفصيله خلا أن قوله تمالي (بل لجوا في عنو ونفور) منه، عن مقدر يستدعيه المقام كأنه قبل إثرتمام التبكيت والتمجير لم يتأثروا بذلك ولم يذعنوا للحق بل لجوا وتحادوا في عنو أى عناد واستكبار وطنيان ونفور أى شراد عن الحق وقوله تمالي (أفن يمثى مكباً على وجهه أهدى ﴾ الح مثل ضرب للمشرك والموحد توضيحا لحالهما وتحقيقا لشأن المذبيهما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخرورهم في مهاوى المنور ووكوبهم متن عضواء العتو والنفور وعدم اهتدائهم في مسلك المحاجة إلى جهة يتوهم عيا رشد في الجلة فإن تقدم الهمزة عليا صورة إنما هو الاقتصائما الهمزة هل لقبل فهل من يمثى مكباً لم والملكب الساقط على وجهه يقال أكب الممتوع والمنعي أفن يمشى وهو يعثر في كان مكان خوا قصع والمنعي أفن يمشى وهو يعثر في كان ساعة ويخو على وجهه في كل خعلوة ذا قصع والمنعية أفن يمشى وهو يعثر في كل ساعة ويخو على وجهه في كل خعلوة لتوعر طريقه والمختلال قوله أهدى إلى المقصد الذي يؤمه .

(أم من بمشى سويا) أى قائما سالما من الخبط والمثار (على صراط مستقم) مستقم) مستقم كاستوى الآجراء لا عوج فيه ولا انحراف قبل خبر من الثانية علوف لدلالة خبر الآولى عليه ولا حاجة إلى ذلك فإن الشافية معطوفة على الآولى عطف المفرد كقواك أزيد أفضل أم عمرو وقبل أريد بالمكب الآعى وبالسوى البصير وقبل من يمشى مكبا هو الذي يحشر على وجهه إلى النار ومن يمشى سويا الذي يحشر على وجهه إلى المناة (قل هو الذي أنشاكم) إنشاء يمش سويا الذي أنشاكم) إنشاء بديعا (وجعل لمكم السمع) لتسمعوا آيات الله وتمتناوا بما فيا من الأوامر ولذوا من وتمتناوا بما فيا من الأوامر ولذوا من وتمتناوا بما ألى الآيات التكوينية

الشاهدة بشون الله عر وجل ﴿ والأفدة ﴾ لتفكروا بها فيا تسمونه وتشاهدونه من الآيات التنزيلية والتكويفية وترتقوا في معارج الإيمان والطاعة وتلا المنكرون إلى باستعمالها فيا خلقت لآجله من الآمور المذكورة وقليلا أنسك الحذوف وما مريدة لتأكيد الفلة أي شكرا قليلا أو زمانا قليلا أي خلفكم وكثركم فيها لا غيره ﴿ واليه تحشرون ﴾ للجزاء لا إلى غيره أي خلفكم وكثركم فيها لا غيره ﴿ واليه تحشرون ﴾ للجزاء لا إلى غيره الشتراكا أو استقلالا فابنوا أموركم على ذلك ﴿ ويقولون ﴾ من فرط حتوم وعنادم ﴿ من هذا الوعد ﴾ أى الحشر الموجود كما يغيم عنه قوله تعالى والمؤمن حيث كانوا مشاركين له عليه الصلاة والسلام في الوعد وتلاوة والمؤمن حيث كانوا مشاركين له عليه الصلاة والسلام في الوعد وتلاوة الإيان المتصنفة له وجواب الشرط محنوف أى إن كتم صادفين فيا غيرونه من بحيء الساعة والحشر فينوا وقته ﴿ قل إنما العلم ﴾ أى العلم بوقته ﴿ والمنا علم العلم بوقته ﴿ والمنا علم المنا علم اعتد ربى ﴾ ذواي من وظائف الإنذار والفاء في قوله تعالى (قل إنما العلم بوقت وقوعه فليس من وظائف الإنذار والفاء في قوله تعالى :

(فلما رأوه) فسيحة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطية هليما كانه قيل وقد أتام الموعود فرأوه فلما رأوه إلى آخره كامر تحقيقه فى قوله تعالى فلما رآه مستقرا عنده إلا أن المقدر هناك أمر واقع مرتب على ما قبله بالفاء وهمنا أمر منزل منزلة الواقع وارد على طريقة الاستئناف وقوله تعالى (زلفة) حال من مفعول رأوا إما بتقدير المضاف أى ذا زلفة وقرب أو على أنه مصدر نعت به مبالغة أو على أنه مصدر نعت به مبالغة أو ظرف أى رأوه فى مكان ذى زلفة (سيئت وجوه الذين كفروا) بأن غشيتها الكآبة ورهقها القتر والذلة ووضع الموصول موضع ضعيرهم لذمهم بالكفر وتعليل المساءة به (وقيل) توبيخا لهم و تشديدا لعذابهم (هذا الذي كنتم به تدعون) أى تطلبونه فى الدنيا وتستعجارته إلىكارا واستهراء

على أنه تفتعلون من الدعاء وقبل هو من الدعوى أى تدعون أر. لا بعث ولا حشر وقرى، تدعون هذا وقد روى عن مجاهد أن الموعود عذاب يوم بدر وهو بعيد.

(قل أرأيتم) أى أخبرون (إن أهلكنى الله) أى أماني والتبيير عنه بالإهلاك لماكانوا يدعون عليه صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك (ومن ممى) من المؤمنين (أو رحمنا) بتأخير آجالنا فنحن في جوار رحمته متربصون لإحدى (٢) الحسليين (فمن يحيير الكافرين من هذاب ألم) أى لا ينجيكم منه أحد متنا أو بقينا ووضع الكافرين موضع ضميرهم اللهجيك عليهم بالكفر و تعليل لنى الإنجاء به (قل هو الرحمن) أى الذي أدوكم إلى عبادته مولى النهم كلها (آمنا به) وحده لما علمنا أن كل ما سواه أما فمة أو منم عليه (وعليه توكلنا) لا على غيره أصلا لعلمنا بأن ما عداه في ضلال مبين) منا ومنكم وقرى، فسيعلمون بالياء التحالية (قل أرأيتم) أى أخبروني (إن أصبح ماؤكم غورا) أى غائرا في الارض بالسكلية وقبل أي أخبروني (إن أصبح ماؤكم غورا) أى غائرا في الارض بالسكلية وقبل عيم يد لا تناله الدلاء وهو مصدر وصف به (فمن يأتيكم بماء ممين) جار أو ظاهر سهل الماخد .

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكا يُهِ أحيا ليلة القدر .

...

⁽١) في ١١ : بإحدى الحسليين ،

حیے سورہ رے ہے۔ مکیة ، وآیا ثنتان وخسون ﴿ بسم اللہ الرحن الرحیم ﴾

﴿ نَ ﴾ بالسكون على الوقف وقرى. بالكسر وبالفتح لالتقاء الساكنين ويحوزَ أن يُكون الفتح بإضار حرف القسم في موضع المركقولهمالله لأفعلن بالجر وأن يكون ذلك نصبا بإضار أذكر لا فتحاكما سبق في فانحة سورة البقرة وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث على أنهاط للسورة ثم إن جعل اسما للحرف مسروداً على نمط التمديد للتحدي بأحد الطريقين المذكورين في موقعه أو اسما السورة منصوبا على الوجه المذكور أو مرفوعا على أنه خبر لمبتدأ محذوف فالواو في قوله تمالى ﴿ والقلم ﴾ فلقسم وإن جعل مقسها به فهي للعطف عليه وأيأ ماكان فإن أريد به قلم الملوح والكرام الكانبين فاستحقافه للإعظام بالإقسام به ظاهر و إن أريد به الجنس فاستحقاق ما فى أيدى الناس لذلك كثرة منافعه ولو لم يكن له مزية سوى كونه آلة لتحرير كتب الله عز قائلا لكني به فعنلا موجبا لتعظيمه وقرىء بإدغام النون فى الواو ﴿ وَمَا يُسْطِّرُونَ ﴾ العنمير لاصحاب القلم المدلول عليهم بذكره وقيل للقلم على أن آلمراد به أصحأبه كأنه قبل وأصحاب القلم ومسطورًاتهم على.أن ما موصُّولة أو وسطرهم على أنها مصدرية وقيل ثلقلم نفسه بإسناد الفعل إلى الآلة وإجرائه بجرى المقلاء لإقامته مقامهم وقيل المرأد بالقلم ما خط اللوح عاصة والجع للتعظيم وقوله تعسالى ﴿ مَا أَنْكَ بِنَعِمَةً رَبِّكَ بَمِجُنُونَ ﴾ جواب القسم والباء متعلقة بمضمر هو حال مَنَ الصمير في خبرها والعامل فيها معنى النفى كنأنه قيل أنت مرىء من الجنون ملنبسا بنعمة الله التي هي النبوة والرياسة العامةوالتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى معادج المكال مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام والإيذان بأنه تعالى يتم نعمته عليَّه ويبلغه من العلو إلى غاية لا غاية وراءها (٢٤ سـ أبو المود – خاس)

والمراد تنزيهه عليه الصلاة والسلام عما كانوا ينسبونه عليه الصلاة والسلام إليه من الجنون حسداً وعداوة ومكابرة مع جرمهم بأنه عليه الصلاة والسلام فى غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائيَّة من حَصَانة العقل ورزانة الرأى ﴿ وَإِنْ لَكَ ﴾ بمقابلة مقاساتك ألوان الشدائد من جهتهم وتحملك لأعباء الرَّسالة ﴿ لَا جَرِا ﴾ لثوابا عظيا لايقادر قدره ﴿ غير منون ﴾ مع عظمه كقوله تعالى (عطَّاء غير بحذَّوذ) أو غير عنون عليك من جَهة الناس فإنه عطاؤه تعالى بلا توسط ﴿ وَإِنْكَ لَعَلَى خَلَقَ عَظْيِمٍ ﴾ لا يدرك شأوه أحد من الحلق ولذلك تحتمل من جهتهم ما لا يكاد يحتمله أأبشر وسئلت عائشة رضي الله عنها عن خلقه عليه المالاة والسلام فقالت كان خلقه القرآن ألست تقرأ القرآن (قد أفلح المؤمنون) والجملتان معطوفتان على جواب القسم ﴿ فستبصر ويبصرون ﴾ قال ابن عاس رضى الله عنهما فستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل وقيل فستبصر ويبصرون في الدنيا بظهور عاقبة أمركم بغلبة الإسلام واستيلاتك عليهم بالقنل والنهب وصيرورتك مهيبا معظا فى قلوب ألعالمين وكونهُم أذلة صآغرين قال مقاتل هذا وعيد بعذاب يوم بدر ﴿ بَأَيْكُمُ الْمُعْتُونُ ﴾ أَى أَيْكُمُ الذي فارّ بالجنون والباء مزيدة أو بأيكم الجنون على أن المفتون مصدر كالمعقولُ والجِلود أو بأى الفريقين منكم المجنُّون أبفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أى في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم وهو تعريض بأبى جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأضرابهما كقوله تعالى (سيعلمون غدا من الكذاب الآشر) وقوله تعالى ﴿ إِنْ رَبِّكَ هُو أَعْلَمْ بَمْنَ صَلَّ عَنْ سَيْلُهُ ﴾ تعليل لما ينبيء عنه ما قبله من ظهور جَنونهم بحيث لا يخفي على أحد وتأكيد لما فيه من الوعد والوعيد أى هو أعلم بمن صلّ عن سبيله تمالى المؤدى إلى سعادة الدارين وهام في تيه الصلال متوجها إلى ما يفضيه إلى الشقاوة الأبدية وهذا هو الجنون الذي لا يفرق بين النفع والعنرر بل يحسب العنرر نفعاً فيؤثرهوالنفع ضررافهجره ﴿ وَهُو أَعْلَمُ بِالْمُهَدِّينَ ﴾ إلى سبيله الفائزين بكل مطلوب الناجين عن كل عُذور وَهُمُ المقلاءُ المراجيحُ فيجزى كلا من الفريةين حسما يستحقه من العقاب والثوابو إهادة هو أعلم لويادة التقرير والفاء في قوله تعالى ﴿ فلا تعلم المكذبين ﴾

لترتيب النهى على ما ينبيء عنه ما قبله من اهتدائه عليه الصلاة والسلام وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورةوهذا تهييج وإلهاب التصميم علىمعاصاتهم أى دم على ما أنت عليه من عدم طاعتهم وتصلُّب في ذلك أو نهى عن مداهنتهم ومداراتهم بإظهار خلاف ما فى ضميره عليه الصلاة والسلام استجلابا لقلوبهم لا عن طاعتهم حقيقة كما ينيء عنه قوله تعالى ﴿ ودوا لو تدهن ﴾ فإنه تعليل للنهي أو للانتهاء وإنما عبر عنها بالطاعة للسالغة فَى الرجر والتنفير أى أحبوا **ل**و تُلاينهم وتسامحهم فى بعض الأمور ﴿ فيدهنون ﴾ أى فهم يدهنون حينئذ أو فهم الأن يدهنون طمعاً في ادهانك وقبل هو معطوف على تدهن داخل ف حيز لو والمعنى ودوا لو يدهنون عقيب ادهانك ويأباء ما سيآتي من بدئهم بالإدهان على أن إدهانهم أمر محقق لا يناسب إدخله تحت التمنى وأيا ماكان فالمتبر في جانهم حقيقة الإدهان اللدى هو إظهار الملاينة وإضهار خلافها وأما في جانبه عليه الصلاة والسلام فالمتبر بالنسبة إلى ودادتهم هو إظهار الملاينة فقط وأما إضمار خلافها فليس في حيز الاعتبار بل عم في غاية الكراهة له وإنما اعتباره بالنسبة إليه عليه الصلاة والسلام وفي بمض المصاحف فيدهنوا على أنه جواب التمنى المفهوم من ودوا أو أن ما بعده حكاية لودايتهم وقيل على أنه عطف على تدهن بناء على أن لو بمنزلة أن الناصبة فلا يكون لها جواب .وينسبك منها ومما بعدها مصدر يقع مفعولا لودوا كمانه قيل ودوا أن تدهق غيدهنوا وقيل لو على حقيقتها وجوابها وكذا مفعول ودوا أىودوا ادهانك بلو تدهن فيدهنوا لسروا بذلك .

(ولا تطبح كل حلاف) كثير الحلف فى الحق والباطل تقديم هذا الوصف على سائر الأوصاف الراجرة هن الطاعة لكونه أدخل فى الرجر ﴿ مهن ﴾ حقير الرأى والتدبير ﴿ مهاز ﴾ عياب طمان ﴿ مشاء بنميم ﴾ مضرب نقال للحديث من قرم إلى قوم على وجه السعادة والإفساد بينهم فإن النميم والنميمة .السعاية ﴿ مناح للنفير ﴾ أى بخيل أو مناع للناس من الحير الذام ﴿ على متجاوز فى الطلم ﴿ أَثِم ﴾ كثير الآنام ﴿ على ﴾ .

جاف غليظ من عتله إذا قاده بعنف وغلظة ﴿ بعد ذلك ﴾ بعد ماعد من مثالبه ﴿ زَنِمٍ ﴾ دعى مأخوذ من الزنمة وهي الهنة من جلد الماعز تقطع فتخلي مندلية ف حلقها وفي قوله تعالى بعد ذلك دلالة على أن دعوته أشد معايبه وأقبَّح قبائحه قيلهو الوليد بن المغيرة فإنه كان دعيافي قريش وايس من سنخهم(١) ادعاه المفيرة بعد ثماني عشرة من موله وقبل هو الأخنس بن شريق أصله من ثقيف وحداده فى زهرة ﴿ أَنْ كَانْ ذَا مَالَ وَبَنِينَ ﴾ متعلق بقوله تعالى لا تطع أى لا تطع من هذه مثالبه كَان كان متمولا مستظهراً بالبنين وقوله تعالى ﴿ إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قال أساطير الاولين ﴾ استثناف جار مجرى التعليل للنهي وقيل متعلق بما دل عليه الجلة الشرطية من معنى الجحود والتكذيب لا يجواب الشرط لأن ما بعد. الشرط لا يعمل فيها قبله كأن قيل لكونه مستظهرا بالمال والبنين كذب بآياتنا وفيهأنه يدل على معَّىٰأن مدار تكذيه كونه ذا مال وبنين من غير أن يكون لسائر قبائحه دخل في ذلك وقرىء أأن كان على معنى ألان كان ذا مال كذب بها أو أتطيعه لأن كان ذا مال وقرى. إن كان بالسكسر والشرط للمخاطب أى لاتطم كل حلاف شارطا(٢) يساره لأن إطاعة الكافر لغناه بمنزلة اشتراط غناه في الطاعة ﴿ سنسمه على الحرماوم ﴾ بالكي على أكرم مواضعه لناية إهانته وإذلاله قيَّل أصاب أنف الوليد جراحة يوم بدر فبقيت علامتها وقيل معناء سنعلمه يوم القيامة بعلامة مشوهة يعلم بها عن سائر الكفرة ﴿ إِنَّا بَلِّونَاهُمُ ﴾ أى أهل. مكة بالقحط بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ كَمَّا بلونا أصحاب الجنة ﴾ وهم قوم من أهل الصلاة كانت لابهم هذه الجنة دُونَ صنعاء بفرسنين فكأن. يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقى وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما أخطأه المنجل وما في أسفل الاكداس وما أخطأه القطاف من العنب وما بقى على البساط الذي يبسط تحت النخلة إذا صرمت فـكان يحتمع لهم شيء. كثير فلما مات أبوهم قال بنوه إن فعلنا ماكان يفعل أبونا صاق علينا الامر فحلفوا فيما بينهم وذلك قوله تعالى :

 ⁽١) فد ١١': أى ليس من أصلهم . (٢) في ١١: مشترط وهما يمنى .

(إذ أقسمو اليصر منهامصبحين) ليقطعها داخلين في الصباح (ولا يستثنون) أَى لاَ يَقُولُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهِ وتسميتُهُ اسْتَثَنَاءُ مِعَ أَنْهُ شَرِطٌ مَنَ حَيثُ أَنْ مُؤْدَاهُ مؤدى الاستثناء فإن قولك لآخرجن إن شاء آلة ولا أخرج إلا أن يشاء الله بمعنى واحدأو ولا يستثنون حسة المساكينكاكان يفعله أبوهم والجلة مستأنفة ﴿ فَعَالَىٰ عَلَمًا ﴾ أى على الجنة (طائف) بلاء طائف وقرى. طيف ﴿ مَن رَبُك ﴾ مبتدًا من جهته تعالى ﴿ وَم نائمُونَ ﴾ غافلون عما جرت به المقادير ﴿ فَأَصْبِحَتَ كَالْعِمْرِيمِ ﴾ كالبستان الذي صرمت ثماره بحبث لم يق منها شق فَعَلَ بَمْنِي مُفْعُولُ وَقِيلٌ كَاللِّيلُ أَي احْرَقْتَ فَاحْوَدْتَ وَقَيْلُ كَالنَّهَارُ أَي يُبْسَتْ وأبيضت سميا بذلك لآن كلامنهما ينصرم عن صاحبه وقيل الصريم الرمال ﴿ فتنادوا ﴾ أى نادى بعضهم بعضا ﴿ مصبحين ﴾ داخلين في الصباح ﴿ أَن اغدوا) أي اغدوا على أن أن مفسرة أوبان اغدوا على أنها مصدرية أي اخرجوا غدوة ﴿ عَلَى حَرْثُكُم ﴾ بستانكم وضيعتكم وتعدية الغدو بعلى لتضمينه معنى الإقبال أو الاستبلاء ﴿ إِنْ كُنْمُ صَارِمَينَ ﴾ قاصدين للصرم ﴿ فَانْطَلْقُوا ۖ وَهُمَّ يتخافتون كأى يتشاورون فيما بينهم بطريق المخافتة وخفى وخفت وخفدئلانتها فى منى الكمّم ومنه الحندود للخفاش ﴿ أَنْ لَا يَدْخَلُهَا ﴾ أَى الجنة ﴿ اليوم عليكم مسكين ﴾ أن مفسره لما فى التخافتُ من معنى القول وقرىء بطرحها على إضمار القول والمراد بنهي المسكين عن الدخول المبالغة في النهي عن تمسكينه من الدخول كقولهم لا أرينك حينا ﴿ وغنوا على حرد قادرين ﴾ أي على نكد لا غير مِن حاردت السنة إذا لم يكنّ فيها مطر وحاردت الإبل إذا منمت درها والمني أنهم أرادوا أن يتنكدوا على المساكين ويحرموهم وهمادون على نهمهم فغدوا بحال لا يقدرون فها إلا على النكد والحرمانوذاك أنهم طلبواحرمان المساكين فتعجلوا الحرمان والمسكنة أووضواعلى محاردة جنتهم وذهاب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين على إصابة خيرها ومنافعها أى غدواحاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرد الحرد وقد قرى. بذلك أى لم يقدروا إلا على حنق بعضهم لبعض لفوله تعالى يتلاومون

وقيل الحرد القصد والسرعة أى غدوا قاصدين إلى جنتهم بسرعة قادرين عند. أنفسهم على صرامها وقيل هو علم للجنة .

﴿ فَلَمَا رَأُوهَا قَالُوا ﴾ في بديهة رؤيتهم ﴿ إِنَّا لَصَالُونَ ﴾ أى طريق جنتنا وما مي بها ﴿ بِل نحن محرومون﴾ قالوه بعد مَا تأملوا ووفقُوا على حقيقةالامر. مضربين عنَّ قولهم الأول أي لسنا ضالين بل نحن عرومون حرمنا خيرها: بحنايتنا على أفسنا ﴿ قَالَ أُوسَطُم ﴾ أَى رَأَيَا أُوسِنَا ﴿ أَلَمُ أَقُلَ لَكُمْ لُولًا ۖ تسبحون ﴾ لولًا تذكرون الله تعالى وتتوبون إليه من حبث نيشكم(١) وقدكان قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وتوبوا إليه عن هذه الديمة الخبيثة من فوركم وسارعوا إلى حسم شرها قبل حلول النقمة فعصوه فعيره كما بنمي عنه قوله تمالى ﴿ قَالُوا سِبِحَانَ رَبًّا إِنَّا كَنَا ظَالَمِينَ ﴾ وقبل المراد بالتسبيح الاستثناء لاشتراكهما في التعظيم أو لآنه تذريه له تعالى عن أن يجرى في ملكم. ما لا يشاؤه ﴿ فَأَقِبَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضَ يُتَلَاُّومُونَ ﴾ أى ياوم بعضهم بعضا فإن. منهم من أشارً بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت رامنيا به ومنهم من أنكره ﴿ قَالُوا يَاوِيلُنَا إِنَّاكُنَا طَاغِينَ ﴾ متجاوزين حدود الله ﴿ يَصَى رَبِّنَا أن يبدلناً ﴾ وقرى. بالتشديد أي يعطينا بدلا منها ببركة التوبة والاعتراف بالحطيئة (خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون) راجون العفو طالبون الحير وإلى لانتهاء الرغبة أو لتضمنها معنى الرجوع عن مجاهد تابوا فأبدلوا خيراً منها وروى أنهم تعاقدوا وقالوا إنأبدلنا الله خيرامنها لنصنعن كما صنع أبونا فدعوا أقة تعالى وتضرعوا إليه فأبدلهم الله تعالى من ليلتهم ما هو خير منها قالوا إنافة تمالى أمر جبريل عليه السلام أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجملها برغر من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه إن القوم لما أخلصوا وعرف الله منهم الصدق أبدلهم جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا وقال أبو عالد البماني دخلت تلك.

⁽١) في ١١ : نياتكم .

الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القائم وسئل تقادة عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كلفتنى تعبا وعن الحسن رحمه الجنة أهم من أهل النار فقال لقد كلفتنى تعبا وعن الحسن رحمه الله تعالى قول أصحاب الجنة إنا إلى ربنا راغبون لا أدرى إيما نا كان ذلك منهم أوعلى حد ما يكون من المشركين إذا أصابتهم الشدقة نتوقف في أمرهم والآكثرون وخبر مقدم لإفادة القصر والآلف واللام للمهد أى مثل الذي بلو نا به أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا ﴿ واهذاب الآخرة أكبر ﴾ أعظم وأشد ﴿ لو كانوا والماصى ﴿ عند ربهم ﴾ أى في الآخرة أو في جو أر القدس ﴿ جنات الديم ﴾ جنات لبس فيها إلا التنمم الحالص عن شائبة ما ينفصه من الكدور التوخوف جائو الروال كما عليه نعم الدنيا وقوله تعالى :

(أفنجه المسلمين كالجرمين) تقرير لما قبله من فوز المتمين بجنات النم ورد لما يقوله الكفرة عند سجاعهم بحديث الآخرة وما وعد اقد المسلمين فها فإنهم كانوا يقولون إن صح أنا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هى في الدنيا وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفعناونا وأقعى أمرهم أن يساوونا والهمرة للإنكاروالفاء المحلف على مقدر يقتضيه المقام أى أنحيف في الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين ثم قبل لهم بطريق الالتفات لتأكيد الرد وتشديده (مالكم كيف تحكون) تعجيبا من حكهم واستبعاداً له ولوذانا أى تقرؤن (إن لكم فيه لما تغيرون) أى ما تتخيرونه وتشهونه وأصله أن المراس كما هو كقوله تعالى وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح فى المالمين وتغيير الشيء واختياره أخذ خيره (أم لكم أيمان علينا) أى عهود مؤكدة بالأيمان (بالغة) مناهية في التوكيد وقرئت () الإلعان علينا) أى عهود مؤكدة بالأيمان (بالغة) مناهية في التوكيد وقرئت () الإلمان (بالغة) مناهية في التوكيد وقرئت () الإلعان علينا) أى عهود مؤكدة بالأيمان (بالغة) مناهية في التوكيد وقرئت () الإلعان علينا) ألى عود

⁽۱) فی ۱۱ : وقری د .

والعامل فيها أحد الظرفين ﴿ إلى يوم القيامة ﴾ متعلق بالمقدر فى لـكم أى ثابتة لكم إلى يوم القيامة لا نخرج عن عهدتها حتى نحسكمكم يومئذ ونعطيكم ما تحكمون أو يالفة أى أيمان تبلغ ذلك اليوم وتنتمى إليه وافرة لم تبطل منها يمين .

(إن لكم لما تحكون) جواب القسم لأن معنى أم لكم علينا أيمان أم أقسمنا لكم (سلهم) تلوين النحطاب وتوجيه له إلى رسول اقد صلى القاعليه وسلم بإسقاطهم عن رتبة الحمال أى سلهم مبكنا لهم (أيهم بذلك) الحكم الحارج عن العقول (زعيم) أى قائم يتصدى لتصحيحه (أم لهم شركا،) يشاركونهم في هذا القول ويذهبون مذهبم (فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) في دعواهم إذ لا أقل من التقليد وقد نبه في هذه الآيات الكريمة على أن ليس لهم شيء يتوهم أن يتشبئوا به حتى التقليد الذي لا يفلح من تصبح بذيله وقبل المعنى أم لهم شركاء يحملونهم مثل المسلمين في الآخرة (يوم يكشف عن ساق) أي يوم يشتد الآمر ويسعب الحملب وكشف الساق مثل في ذلك وأصله تشمير المخدرات عن سوقين في الحرب قال حاتم:

أخو الحرب إن عمنت به الحرب عضها

وإن شمرت عرب ساقها الحرب شمرا

وقيل ساق الذي أصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الإنسان أي يوم يكشف حن أصل الآمر فتظهر حقائق الآمور وأصولها بحيث تصير عبانا وتشكيره المتهويل أو التعظيم وقرىء تمكشف بالناء على البناء المفاعل والمفعول الساعة أو الحال وقرىء تمكشف بالنون وتمكشف بالناء المضمومة وكسر الشين من أكشف الآمر أي دخل في الكشف وناصب الفرف فليأتوا أو مضمر مقدم أي اذكر يوم الح أو مؤخر أي يوم يكشف عن ساق الح يعمون من الآهوال وعظائم الآحوال ما لا يبلغه الوصف و ويدعون إلى السبعود كي توييخا وتعنيفاً على تركم إياه في الدنيا وتحسيراً لهم على تفريعهم في ذلك و فلا يستعليمون كي ازوال القدرة عليه وفيه دلالة على أنهم يقصدون في ذلك و فلا يستعليمون كي ازوال القدرة عليه وفيه دلالة على أنهم يقصدون

المسعود فلا يتآتى منهم ذلك عن ابن مسعود رضى الله عنه تعقم أصلابهم أى ترد عظاماً بلا تفاصل لا تنثنى عند الرفع والحفض وفى الحديث وتبقى أصلابهم طبقاً واحداً أى فقارة واحدة (خاشمة أبسارهم) حال من مرفوع يدعون على أن أبسارهم مرتفع به على الفاعلية ونعبة الحشوع إلى الابسار لظهور أثمه فيها (ترهقهم) تلحقهم وتنشاهم (ذلة) شديدة (وكانوا يدعون إلى اللسبود) في الدنيا والإظهار في موضع الإضار لزيادة التقرير أو لأن المراد به الصلاة أو ما فيها من السبعود واللاعوة دعوة الشكليف (وهم سالمون) متمكنون منه أفوى تمكن أى فلا يجيبون إليه ويا يونه وإنما ترك ذكره

﴿ فَنَدُكَ وَمِنْ يَكُذُبِ بِهِذَا الْحَدِيثُ ﴾ أي كله إلى فإنى أكفيك أمره أي أى حُسبك في الإيقاع به والانتفاء منه أن تكل أمره إلى وتخلي بيني وبينه ظانى عالمًا بما يستحقه من العداب ومطيق.له والفاء لترتيب ِالأمر على ما تبلها من أحوالهم المحكية أي وإذا كان حالهم في الآخرة كذلك فندنى ومن يكنب بهذا القرآن وتوكل على فى الانتقام منه وقوله تعالى : (سلستدرجهم) استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الآمر السابق أجمالا والضمير لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الإفراد في يكـفب باعتبار لفظها أي.سنستنزلهم إلى المذاب درجة فدرجة بالإحسان وإدامة الصحة وازدياد النعمة ﴿ مَن حيثُ لا يعلمون ﴾ أنه استدراج وهو الإنعام عليهم بل يزعمون أنه َ إيثار لهم وتفضيل على المؤمنين مع أنه سبب لملاكهم ﴿ وَأَمْلَى لَهُم ﴾ وأملهم ليزدادوا إنما وهم يرعمون أن ذلك لإرادة الخير بهم ﴿ إِنْ كَيْدَى مَتَيْنَ ﴾ لا يوقف عليه ولا ينفع بشي، وتسمية ذلك كيداً لكونه في صورة الكيد (أم تسالهم) على الإبلاغ والإرشاد (أجواً) دنيويا (فهم) لأجل ذلك (من مغرم) أَى غر امة مَالية ﴿ مُتَعَلِّونَ ﴾ مكلفون حملا ثقيلاً فيعرضون عنك ﴿ أَم عندهم النبب) أى اللوح أو المغيبات (فهم يكتبون) منه ما يحكمون ويستغنون به عن علمك ﴿ فاصبر لحسكم ربك ﴾ وهو إمهالهم وتأخير نصرتك علمهم

(ولا تكن كصاحب الحوت كم أى يونس عليه السلام (إذ نادى) فى بيان الحوت (وهو مكتلوم) على و غيظا والجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور النهى لا على النداء فإنه أمر مستحسن ولذلك لم يذكر المنادى وإذ منصوب بمضاف عذوف أى لا يكن حالك كعاله وقت ندائه أى لا يوجد منك ماوجد منه من الضجر والمناضبة فتبتل ببلائه .

﴿ لُولًا أَنْ تَدَارَكُمْ نَعْمَةً مَنْ رَبِّهُ ﴾ وقرىء رحمة وهو توفيقه التوبة وقبولها منه وَحسن تذكير الفعل الغصل بالضمير وقرىء تداركته وتداركه أى أى تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا أن كان يقال فيه تتداركم ﴿ لَنَبَدُ بِالعَرَاءُ ﴾ بالأرض الحالية من الأشجار ﴿ وهو منمومٍ علم مطرود من الرحمة والكّرامة وهو حال من مرفوع نبذ عُلمها يعتمد جوّاب لوّلا لأنها هي المنفية لا النبذ بالعراء كما مر في الحال الآولى والجملة الشرطية استثناف وإن لبيان كرن المنهى عنه أمراً محذورا مستنبعا للغائلة وقوله تعالى : ﴿ فَاجْتَبَاهُ ربه ﴾ عملف على مقدر أى فنداركته نعمة من ربه فاجتباه بأن رد إليه الوحى وأرسُه إلى مائة ألف أو يريدون وقبل استنباء إن صح أنه لم يكن نبيا قبل.هذه الواقعة ﴿ فِيمَلُهُ مِن الصالحين ﴾ من الكاملين في الصلاح بأن عصمه من أن يغمل فعلاً يكون تركه أولى . روى أنها نولت باحد حيّن هم رسول اقه صلى الله عليه وسلم أن يدعو على المنهرمين من المؤمنين وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف ﴿ وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا ابْرُلْقُونَكَ بِأَبْصَارُهُ ﴾ وقرى البزلقونك · بفتح الياء من زلقه بمعنى أزلقه ويرهقونك وإن هى المخففة واللام دليلها والمعنى أنهم من شدة عداوتهم لك ينظرون إلبك شزرا بحيث يكادون يولون قدمك فيرمونك من قولهم نظرا يكاد يصر عني أي لو أمكنه بنظره الصرع لغمله أو أنهم يكادون يصيبو نك بالمين إذ قد روى أنه كان في بنيأسدعيانون فأراد بعضهم أن يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وفي الحديت إن العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر ولعله من خصائص بعض النفوس وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية ﴿ لما سمعوا الذكر ﴾ أى وقت سماصم بالقرآن على أن لما ظرفية منصوبة يولقو نك وذلك لإشتداد بنضهم وحسده عند سماصه (ويقولون) لناية حيرتهم في أمره عليه الصلاة والسلام ونهياية جبلهم بما في تضاعيف القرآن من تعاجيب الحكم وبدائع المعلم المحبوبة عن المقول المنفسة بأحكام الطبائع ولتنفير الناس عنه (إنه لجنون) وحيث كان مدار حكهم الباطل ماسموه منه عليه العلاة والسلام رد ذلك ببيان علو شأنة وسطوع برهاته فقيل (وما هو إلا ذكر المالين) على أنه حال من فاعل يقولون مفيدة لناية بطلان قولهم وتعجيب السامعين من جواتهم على تفوه تلك العظيمة أى يقولون ذلك والحال أنه ذكر المالمين أي تكر وبيان لجميع ما يحتاجون إليه من أمور دينهم فأين من أنول عليه ذلك ومرف وفعنل لقوله تمالى وانه لذكر الله ولمنا لقوله تمالى وإنه لذكر الله ولنومك وقيل الصنعير لرسول اقت شرف وفعنل لقوله تمالى وإنه لذكر المالين لا ريب فيه . عن رسول القد ملى أنه عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الذكائية أخلاقه .

جي سورة الحاقة هـ مكية ، وآيها إحدى وخمسون (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ الحاقة ﴾ أى الساعة أو الحالة التابنة الوقوع الواجبة المجيء لاعالة أو التي يحق فيها الامور الحقة من لحساب والثواب والمقاب أو التي تحق فيها الأمور أي تعرف على الحقيقة من حقه يحقه إذا عرف حقيقته جمل الفعل لها بجازًا وهو لمنا فيها من الأمور أو لمن فيها من أولى العلم وأياما كان فحذف الموصوف للايذان بكمال ظهور أتصافه بهذه الصفة وجريانها بجرى الإسم وارتفاعها على الابتداء خبرها ﴿ ما الحاقة ﴾ على أن ما مبتدأ ثان والحاقة خبره والجلة خبر للبندأ الأول وَالْأصل ما هَي أَي أَي شيء هي فحالها وصفتها فإن ما قد يطلب بها الصفة والحال فوضع الظاهر موضع المضمر تأكيدا لهو لها هذا ما ذكروه في إعراب هذه الجملة ونظائرها وقد سبق في سورة الوافعة أن مقتضى التحقيق أن تكون ما الاستفهامية خبر الما بعدها فإن مناط الإفادة بيان أن الحاقة أمر بديع(١)وخطب فظيم كما يفيده كون ما خبرا لابيان أن أمرا بديما الحاقة كما يفيده كونها مبتدأ وكون الحاقة خبرا وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدُرُكُ ﴾ أَى وأَى شيء أعلمك ﴿ مَا السَّاقَةَ ﴾ تأكيد لهولها وفظاعتها بيَّان خروجها عن دائرة علوم المخلوقات على معنى أن عظم شأنها ومدىهو لها وشدتها محيث لا تمكاد تبلغه دراية أحد ولا وهمه وكيفها قدرت حالها فهي أعظم من ذلك وأعظم فلايتسنى الإعلام وما فى حير الرفع على الابتداء وأدراك خيره ولا مساغ ههنا للمكس ومأ الحاقة جلة من مبتدأ وخبر على الوجه الذي عرفته محلماً النصب على إسقاط الخافض لأن أدرى يتعدى إلى

⁽١) أى غاية فى الابداع والاختراع .

المفعول الثانى بالياء كما فى قوله تعالى (ولا أدراكم به) فلما وقعت جملة الاستغهام معلقة له كانت في موضع المفعول الثاني والجملة الكبيرة معطوفة على ماقبلها من الجملة الواقعة خبراً لقوله تعالى الحاقة مؤكمة لهولها كما مر ﴿ كَذَّبُّ تمود وعاد بالقارعة ﴾ أى بالحالة التي تقرع الناس بفنون الأفزاع والأهوال والسهاء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضعها موضع ضمير الحاقة للدلالة على معنى القرع فيها تشديدا لهولها والجملة استثناف مسوق لإعلام بعض أحوال الحاقة له عليه الصلاة والسلام إثر تقرير أنه ما أداره عليه الصلاه والسلام بها أحدكما فى قوله تعالى (وماأدراك ما هيه نار حامية) ونظائره خلا أن المبين هناك نفس المسئول عنها وههنا حال من أحوالها كما في قوله تعالى (وما أدراك ماليج القدر ليلة القدر خير من ألف شهر) فـكما أن المبين هناك ليس نفس ليلة القدر بل فضلها وشرفها كذلك المبين ههنا هول الحاقة وعظم شأنها وكونها بحيث يحق إهلاكمن يكنب بهاكانه قيل وما أدراك ماالحاقة كذبت بها تمودوعادفاهلكوا ﴿ فَأَمَا تُمُودُ فَأَهَلَكُوا بِالطَاغِيةَ ﴾ أى بالواقعة المجاوزة للحد وهي الصيحة أو الراجفة ﴿ وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر ﴾ أى شديدة الصوت لها صرصرة أوشديدة ألبرد تحرق ببردها ﴿ عَالَية ﴾ شديدة العصف كأنها عنت على خرانها فلم يتمكنوا من ضبطها أو على عاد فلم يقدروا على ردها وقوله تعالى ﴿ سخرها عليم ﴾ الخ استثناف جيء به بيانا لكيفية إهلاكهم بالزيح أى سُلطها اقه عليهم بقدرته القاهرة ﴿ سَبِّع ليال وتُمانية أيام حسوما ﴾ أي متنابعات جمع حاسم كشهود جمع شأهد من حسمت الدابة إذا تابعت بين كها أو نحسات حسمت كل خبر واستأصلته أوقاطعات قطمت دابرهم ويجوز أن يكون مصدرا منتصبا علىالعلة بمعنى تطعأ أوعلى للعمدر لفعله المقدر حالا أى تحسمهم حسوما ويؤيده القراءة بالفتح وهي كانت أيام العجوز من صبيحة أربعاً- إلى غروب الأربعاء الآخر وإنما سميت عجوزا لأن عجوزا من عاد توارت فيسرب فانتزعتها الريح فىاليوم الثامن فأهلكتها وقبل هي أيام العجروهي آخر الشتاء وأسماؤهاالصن

والسنبر والوبر والآمر والمؤتمر والمطل ومطنى الجر وقيل ومكنى. الظمن ﴿ فَتَرَى الْقُرَمُ ﴾ إن كنت حاضرا حينئذ ﴿ فِيهَا ﴾ في مهابها أو في تلك الليالى والآيام ﴿ صرعى ﴾ موتى جمع صريع ﴿ كَانَهُمْ أَعِجَازَ نَظَى ﴾ أى أصول نخل ﴿ خَاوِيةً ﴾ مَنا كلة الآجواف .

﴿ فَهِلْ تَرَى لَهُمْ مِن بِاقِيةً ﴾ أى بقية أو نفس باقية أو بقاء على أنهامصدر كالكاذبة والطاغية ﴿ وجاء فرعون ومن قبله ﴾ أي ومن تقدمه وقرى. ومن قبله أى ومن عنده من أتباعه ويؤيده أنه قرى. ومن معه ﴿ والمؤتفكات ﴾ أى قرى قوم لوط أى أهلها ﴿ بِالحَاطَئةُ ﴾ بالخطأ أو بالفعلةَ أو الافعال ذات الحطأ التي من جملتها تكذيب البِّمت والقيآمة ﴿فعصوا رسول ربيم﴾ أي فعصى كل أمة رسولها حين نهوهم عما كانوا يتعاطونه مَن القبائح ﴿ فَأَخَذُهُمْ ﴾ أى الله عر وجل ﴿ أَخَنَةُ رَابِيةً ﴾ أى زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح من ربا الشيء إذا زاد ﴿ إِنَا لَمَا طَعَا المَاءَ ﴾ بسبب إصرار قوم نوح على فنون الكفر والماصي ومبالغتهم في تكذيبه عليه الصلاة(١) والسلام فها أوحى إليه من الآحكام التي من جلتها أحوال القيامة ﴿ حلناكم ﴾ أى في أصلاب أباته كم ﴿ فِي الْجَارِيَّةِ ﴾ في سفينة نوح عليه السلام والمراد تجملهم فيها رفعهم فوق الماء إلى انقضاء أيام الطوفان لا مجرد رفعهم إلى السفينة كما يعرب عنه كلمة في فإنها ليست بصلة للحمل بل متعلقة بمحذوف هو حال من مفعوله أي رفعناكم فوق الماء وحفظناكم حالكونكم فى السفينة الجارية بأمرنا وحفظنا وفيه تنبيه على أن مدار تجانهم محض عصمته تعالى إنما السفينة سبب صورى (لنجعلها) أى لنجمل الفعلة التي هي عبارة عن إنجاء المؤمنين وإغراق الكافريّن ﴿ لَـٰكُمْ تذكرة ﴾ عبرة ودلالة على كمال قدرة الصانع وحكمته وقوة قهره وسعة رحمته ﴿ وَتَهِمَّا ﴾ أَى تَحْفَظُها والوعي أَن تَحْفَظ الَّهِيَّ. في نفسك والإيماء أن تَحفظه فَى غير نفسَك من وعاء وقرىء تعيها بسكون العين تشبها له بكتف ﴿ أَذَن

⁽١) من ١٩ : سقطت .

واعية ﴾ أى أذن من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكره وإشاعته والتفكر فيه ولا تضيعه بترك العمل به والننكير للدلالة على قلتها وأن من هذا شأنه مع قلته يتسبب لنجاة الجم الغفير وإدامة نسلهم وقرىء أذن بالتخفيف ﴿ فَإِذَا نَفْحُ فى الصور نفخة وَاحدة ﴾ شروع فى بيانُ نفس الحاقة وكيفية وقوعهاً إثر بيانًا عظم شأنها بإهلاك مكذبها وإنما حسن إسناد الفعل إلى المصدر لتقييده وحسن تذكيره للفصل وقرى. نفخة واحدة بالنصب على إستاد الفعل إلى الجاروالمجرور والمرادبها النفخة الآولى الى عندها خراب العالم ﴿ وحملت الآرض والجبال ﴾ أىوقلمت ورفعت من أماكتها بمجرد القدرة الإلهيَّة أو بتوسط الزلزلة أو الرَّح الماصفة ﴿ فَدَكَنَا دَكَةَ وَاحِدَةً ﴾ أى فضربت الجلتان إثر رفعهما بعضها بيعض صربة واحدة حتى تندق وترجع كثيبا مهيلا وهباء منبثا وقيل فبسطتا بسطة واحدة فصارتاً قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا من قولهم اندك السنام إذا تفرش وبعير أدك وناقة دكاء ومنه الدكان ﴿ فيومئذ ﴾ فحينئذ ﴿ وقعت الواقعة ﴾ أى قامت القيامة ﴿ وانشقت السياء ﴾ لذول الْملائكة ﴿ فَهَى ﴾أى الساء ﴿ يُومُّنُدُ وَاهْمِيُّ ﴾ ضَمِيفة مسترخية بعد ماكانت محكمة ﴿ وَالمَلْكُ ﴾ أَى الحَلَقُ المعروف بالملك ﴿ عَلَى أَرْجَاتُهَا ﴾ أَى جَوَانْهَا جَمَّعَ رَجًا بِالقَمْسُ أى تنشق الساء التي هي مساكَّنهم فيلجأون إلى أكنافها وحافاتها .

(ويحمل عرش ربك فرقهم) فرق الملائكة الذين هم على الأرجاء أو فرق الثمانية (يومتذ ثمانية)من الملائكة عن الذي عليه المسلاة والسلام هم اليوم أربعة أخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجلهم في تحوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون وقبل بمضهم على صورة الإنسان وبعضهم على صورة الشرو وبعضهم على حورة الأوعال ما بين أطلافها إلى ركبا مسيرة سهمين عاما وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك المهد على حلا عفوك بعد قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك الك الحد على علوك وعن الحسن الله أعلنة أممانية المهام والمستعلق على المدونة المهام والمستعلق المهام والمستعلق على المتعلق المهام والمستعلق المهام والمستعلق المهام والمهام والمهام المهام المهام والمهام المهام المهام والمهام المهام المها

آلانى وعن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم عدهم إلا الله تعالى ويجوز أن يكون الثمانية من الروح أو من خلق آخر وقيل هو تمثيل لعظمته تعالى عايشاهد من أحوال السلاطين يوم خروجهم على الناس لقعناء العام لكونها أقسى ما يتصور من العظمة والجلال وإلا فشئر نه سبحانه أجل من كل ما يحيط به فلك المبارة والإشارة (يومئذ تعرضون) أى تسألون وتحاسبون عبر عنه القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ وأما النالثة بفنها تنشر الكتب فيأخذ الفائر كتابه بيمينه والهالك بشاله وهذا وإن كان بعد النفخة الثانية لكن ما كان اليوم اسما لومان متسع يقع فيه النفختان والصعفة والنشور والحساب وإدعال أهل الجناة الجنة وأهل النار النار صحيحمله ظرفا للمكل في تعلى مر من أسراركم قبل ذلك أيضا وإنما الدرش لإفشاء الحال والمبالغة في بالياء النحتانية (لا تخفى منكم خافية) حال من مرفوع تعرضون أى تعرضون غير خاف في المدل أو غير خاف يومئذ على الناس كقوله تعالى يوم تبلى السرائر وقرىء في المدل أو غير خاف يومئذ على الناس كقوله تعالى يوم تبلى السرائر وقرىء في الميد أب تبجعا فرابتها جا

(هاؤم اقرؤاكتابيه) ها اسم لحذ وفيه ثلاث المات أجودهن ها المراد وهاؤ المراقع وهاء يارجل وهاؤ المراقع وهاء يالمراقع وهاؤ المراقع وهنمول اقرؤا لأنه أقرب العاملين ولآنه لوكان مفمول هاؤم لفيل اقرؤه إذ الأولى إضهاره حيث أمكن والهاء فيه وفي حسابيه وعاليه وسلطانيه المسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب إثباتها لثباتها في الأمام (إنى ظنفت أنى ملاق حسابيه) أي علمت ولعل التعبير عنه باللفان للإشمار بأنه لا يقدح في الاعتقاد ما يهجس في النفس من الحطرات الله لا ينفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو في عيشة راضية) ذات رضا على الفسبة بالصرف أو جسل لها بحازا وهولما حها وذلك لكرنها صافية عن اللهو أثب دائمة مقرونة بالتعظيم (في جنة عالية)

مرتفعة المكان لانها في السهاء أو الدرجات او الابنية والاشجار ﴿ تَعْلُومُهَا ﴾ جم قطف وهو ما يجنني بسرعة والقطف بالفتح مصدر ﴿ دَانِيةٌ ﴾ يتناولْمَا القاَّعَدُ (كلوا وأشربوا) بإضار القول والجمع بآعتبار المعنَّى ﴿ هَنْيُنَّا ﴾ أكلا وشربا هنيئا أو منتم هنيئا ﴿ بِمَا أُسلفَمْ ﴾ بمقابلة ما قدمتم من الأعمال الصالحة ﴿ فِي الَّايَامِ الْحَالِيةِ ﴾ أي المَّاصية في الدنيا وعن مجاهدُ أيام الصبام وروى يقول الله تعالى . يا أوليائى طالما نظرت إليكم فى الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الأشربة وغارت أعينكم وخصت بطونكم فكونوا اليوم فى نعيمكم وكلوا واشربوا، الآية ﴿ وَأَمَا مَنْ أُونَى كَتَابِهِ بِشَهَالُهُ ﴾ ورأى ما فيه من قبائح الاعمال ﴿ فِيقُولَ بِالْبَنِي لَمُ أُوتَ كَتَابِيهِ وَلَمُ أُدِرُ مَا حَسَابِيهِ ﴾ لما شاهد من سوء العاقبة ﴿ يَالِينُهَا ﴾ ياليتُ الموتة التي متها ﴿ كَانْتَ الْقَاصَيةُ ﴾ أي القاطمة لأمرى ولم أَبُّمَتْ بِعَدْهَا وَلَمْ أَلَقَ مَا أَلَتَى فَضَمَيْرَ لَيْتُهَا لَلْمُو تَةً وَيَجُورُ أَنْ يَكُونَ لما شاهده من الحالة أي ياليت هذه الحالة كانت الموتة التي تعنت على لما أنه وجدها أمر من الموت فتمناه عندها وقد جوز أن يكون للحياة الدنيا أى ياليت العياة الدنيا كانت الموتة ولم أخلق حيا ﴿ مَا أَغَنَى عَنَى مَالِيهِ ﴾ مالى من المال والاتباع على أن ما نافية والمفعول محذوفَ أو استفهامية للإنكار أى أى شيء أغني عنى ماكان لى من اليسار (هلك عني سلطانيه) أي ملكي وتسلطي على التاس أو حجتى التي كنت أحتبُّ بها في الدنيا أو تسلُّطي على القوى والآلات فعجزت على استعالها فى العبادات ﴿ خذوه ﴾ حكاية لما يقوله الله تعالى يومئذ لحزنة النار (فغلوه) أي شدوه بالأغلال .

(ثم الجُسِم صاوه) أى لاتصاوه إلا الجعم وهى النار العظيمة ليكون الجراء على وفق المعسية حيث كان يتعاظم على الناس (ثم فى سلسلة فرعها) أى طولها (سبعون فراءا فاسلكوه) فادخاوه فيها بأن تلفوها على جسده فهو فيها بينها مرهق لا يستطيع حرا كاما وتقديم السلسلة كتقديم الجعم للدلالة على الاختصاص والاهتمام بذكر ألوان ما يعنب به وثم لتفاوت ما بين الغل

واتصلية وما ينهما وبين السلك في السلسة في الشدة ﴿ إِنْهُ كَانُ لا يؤمن باقه السلمية وصفه تعالى بالعظم للإيذان بأنه المستحق العظمة المحين الوردان بأنه المستحق المظمة فحيب فن نسبها إلى نفسه استحق أعظم العقوبات ﴿ ولا يحمن على طعام المسكون ﴾ ولا يحمن على بذل طعامه أو على إطعامه فعنلا أن يبتاك الفعل وقيل ذكر الحمن التغييه على أن تأرك الحمن بهذه المغزلة فا ظنك بتارك الفعل وقيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالغروع في حق المؤاخلة فا ظنك قالوا تخصيص الآمرين بالذكر لما أن أقميح المقائد الكفر وأشنع الرذا تال البخل وعوزن (١) عليه لان أولياءه يتحامونه ويفرون منه ﴿ ولا طعام إلا من عليان ﴾ أى من غسالة أهل النار وصديدهم فعلين من الفسل ﴿ لا ياكله إلا غلماتون ﴾ أسحاب الحطايا من خطىء الرجل إذا تعمد الذنب لا من الحطا المقاطبون بإبدال الهمزة ياء وقرىء بطرحا(٢) وقد جوز أن يراد جبي الذين يتخطون الحق إلى الباطل ويتعدون حديد الذ.

و فلا أقم) أى فاقسم على أن لا مزيدة للتأكيد وأما حمله على معنى ننى الإقسام لظهور الآمر واستغنائه عن التحقيق فيرده تعيين المقسم به بقوله تعالى و لم تبصرون وما لا تبصرون) كما مر في سورة الواقعة أى أقسم بالمشاهدات والمغنيات وقيل بالدنيا والاحرة وقيل بالاجسام والارواح والإنس والجن والحالق والخالق والنما الظاهرة والباطنة والأول منتظم للمكل (إنه) أى القرآن (لقول رسول) يبلغه عن الله تعالى فإن الرسول لا يقول عن نفسه ركزيم) على الله تعالى وهو الني أو جبريل عليهما السلام (وما هو بقول شاعر) كما توصون تارة (قليلا ما تؤمنون) إيمانا قليلا تؤمنون (ولا جول كاهن) كما تدعون ذلك تارة أخرى (قليلا ما تذكرون) أى تذكرا

 ⁽١) فى الأصل يجزن بالجبم .

ظيلا أو زمانا قليلا تتذكرون على أن القلة بمعنى النتي أى لا تؤمنون ولا تتذكرون أصلا قيل ذكر الإيمان مع ننى الشاعرية والتذكر مع ننى الكاهنية
على أن عدم مشابهة القرآن المصر أمر بين لا يشكره إلا معاند بخلاف مبايئته
طكهانة فإنها تتوقف على تذكر أحواله عليه الصلاة والسلام ومعانى القرآن
المنافية الطريقة الكمنة ومعانى أفوالهم وألت خبير بأن ذلك أيضاً عالا يترقف
على تأمل قطعا وقرى، بالياء فيما ﴿ تنزيل من رب العالمين ﴾ وله على لسان
جبريل عليه السلام ﴿ ولو تقول علينا بعض الآقاويل ﴾ سمى الإفتراء تقولا
لانة قول متكلف والآقوال المفتراة أقاويل تحقيرا لهما كانها جمع أفعولة من
المقعلمنا عنه الوتين ﴾ أى نياط قلبه بعضرب عنقه وهو تصوير لإهلاكه بما
ما يفعله المارك بمن يغضبون عليه وهو أن ياخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف
ويضرب عنقه وقيل اليمين بمعنى القوة قال قائلم :

إذا ما راية رفعت نجد تلقاها عسرابة باليمين (فا منكم) أيها الناس (مر أحد عنه) عن القتل أو المقتول (حاجوبن) دافعين وصف لآحد فإنه عام (ولم أن أى ولمن القرآن للذكرة للمتقين) لانهم المتنعون به (وإنا لنعلم أن منكم مكذبين) خنجاذبهم على تكذبهم (ولمنه لحسرة على الكافرين) عند مشاهداتهم الواب المؤمنين (ولم له لحق اليقين) الذي لا يحرم حوله رب ما (فسيح باسم ربك العظيم) أي فسيح بذكر اسمه العظيم تزيها له عن الرضا بالتقول عليه وشكرا على ما أوحى إليك. عن الني صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العاقة حسابا يسهرا.

⁽١)، ما بين الحاصرين سقط من الأصل

حري سورة المارج الهم مكبة ، وآيها أربع وأربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم) (سأل سائل) أى دعا داع (بعذاب واقع) أى استدعاه وطلبه وهو النضر بن الحرث حيث قال إنكارا واستهزاء إن كأن هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السهاء أو اثتنا بعذاب أليم وقيل أبو جهل حيث قال أسقط علينا كسفا من السهاء وقيل هو الحرث بن النَّمهان الفهرى وذلك أنه كما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في على رضي لله عنه من كنت مولام فعلى مولاء قال اللهم إن كان ما يقول محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السهام ف البت حتى رماه أنه تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من أسفله فهالك من ساعته وقيل هو الرسول عليه الصلاة والسلام استعجل عذابهم وقرى. سأل وهو إما من السؤال على لغة قريش فالمني ما مر أو من السيلان ويؤيده أنه قرىء سال سيل أى اندفع واد بعذاب واقع وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه إما في الدنيأ وهو عذاب يوم بدر فإن النضر قتل يومئذ صبرا وقد مر حال الفهرى وإما فى الآخرة فهو عذاب النار والله أعلم ﴿ لَلْـكَافَرِينَ ﴾ صفة أخرى لعذاب أى كائن للكافرين أوصلة لواقع أو متعلق بساً ل أى دعا للكافرين بعذاب واقع وقوله تعالى ﴿ لَيْسَ لِهُ دَافِع ﴾ صفة أخرى لعذاب أو حال منه لتخصصه بالسفة أو بالعمل أو من الضمير في الكافرين على تقدير كونه صفة لعذاب أو استئناف ﴿ من الله ﴾ متعلق بواقع أو بدافع أى ليس له دافع من جهته تمالي ﴿ ذَى المَارِجِ ﴾ ذَى المماعد الَّتِّي يَصَعد فَيُهَا المَلائكُ بِالْآوَامر والنواهي أو هَي عبارة عنَّ السموات المترتبة بمعنها فوق بعض ﴿ تعرج الملائكة والروح) أى جبريل عليه السلام أفرد بالذكر لتميزه وفضله وقيلَ الروح خلق ه حفظة على الملائكة كما أن الملائكة حفظة على الناس ﴿ إِلَيه ﴾ إلى عرشه تعالى وإلى حيث تهيط منه أوامره تعالى وقيل هومن قبيل قوّل ارّاهيم عليه السلام إلى ذاهب إلى ربي أي إلى حيث أمركي به . (في يوم كان مقداره حسين ألف سنة) مما يعده الناس وهو بيأن لفأ ية ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها على منهاج النمثيل والتخييل والمهنى أنها من الارتفاع بحيث لو قدر قطعها في زمان لكان ذلك الزمان مقدار خسين ألف سنة من سنى الدنيا وقيل معناه تعرج الملائكة والروح إلى عرشه تعالى يوم كان مقداره كمقدار خسين ألف سنة أي يقطعون في يوم متعلق بوافع وقيل بسال على في خسين ألف سنة لو فرص ذلك وقيل في يوم متعلق بوافع وقيل بسال على تقدير كونه من السيلان فالمراد به يوم القيامة واستطالته إما لأنه كذلك في المحقيقة أو لشدته على المكفار أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات وأيا ماكان فذلك في حق الكافر وأما في حق المؤمن فلا لما ووي أبو سعيد المقدى وشم ما أطولهذا اليوم فقال عليه الصلاة والسلام و والذي نفسي بيده انه ليخف على المؤمن حتى أنه يكون أخف من صلاة مكيه المعالى الدنيا ، وقوله تعالى :

(فاصير صبرا جميلا) متعلق بسأل لآن السؤال كان عن استهراء وتعنت وتكذيب بالوحى وذلك بما يضجره عليه الصلاة والسلام أو كان عن تضجر واستبطاء النصر أو بسأل سائل أو سأل سيل فعناه جاء العذاب لقرب وقوعه خفد شارف الإتقام (إنهم يرونه) أى العذاب الواقع أو يوم القيامة على تقدر تعلق في يوم بواقع (بعيدا) أى يستبعدونه بطريق الإحالة فلذلك يسألون به (ونراه قريبا) هيئا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر على أن المبد والقرب معتبران بالنسبة إلى الإمكان والجلة تعليل للأ مر بالصبر وقوله تمال (يوم تكون السياء كالمل) متعلق بقريبا أى يمكن ولا يتعذر في ذلك اليوم أو بمضمر دل عليه واقع أو بمصمر مؤخر أى يوم تكون السياء كالمل الخيرية والمداولة والا والم الا يوصف أو بدل من في يوم على تقدير تتطقه بواقع هذا ما قالوا ولعل الاقرب أن قوله تعالى سألسائل حكاية لسؤالهم المهود على طريقة قرئه تعالى (يسألونك عن الساعة) وقوله تعالى (يومؤلون مى حذا الوعد) وتحوهما إذ هو المهود بالوقوع على الكافرين لا ماداء به النضر

أو أبو جهل أو الفهرى فالسؤال بمعناه والباء بمعنى عنكما في قوله تعالى (فاسأل به خبيراً) وقوله تعالى (ليس له دافع) الح استثناف مسوق لبيان وقوع: المسؤل عنه لا محالة وقوله تعالى (فاصبر صبرا جميلاً)مترتب عليه وقوله تعالى. (انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) تعليل للأمر بالصبركما ذكر وقوله تعالى (يوم، تكون) الح متعلق بليس له دافع أو بما يدل هو عليه أى يقع يوم تكون. السهاء كالمهل وهو ما أذيب على مهل من الفلزات وقيــل دردى الزيت (١٠٠ ﴿ وَتُكُونَ الْجِبَالُ كَالِمُهِنَ ﴾ كالصوف المصبوغ ألوانا لاختلاف ألوان. الجبالمنها (جند بيض وحمر تختلف ألوانها وغرابيب سود) فاذا بست وطيرت في الجو أشبهت المهن المنفوش إذا طيرته الريح ﴿ وَلا يَسَالُ حَمِّ حَمًّا ﴾ أي لا يسأل قريب قريباً عن أحواله ولا يكلمه لآبتلاء كل منهم بما يشغله عن ذلك وقرى، على البناء للفعول أى لا يطلب من حميم أو لا يسأل منه حالة. ﴿ يَبِصُرُونُهُم ﴾ أَى يَبْصُرُ الآجَاءُ الآجَاءُ فَلَا يُخْفُونُ عَلَيْهُمْ وَمَا يُمْعُهُمْ مِنْ التَّساؤل إلا تشاغلهم بحال أنفسهم وقيل ما ينني عنه من مشاهدة الحال كبياض الرجه وسواده والأول أدخل في التهويل وجمع الضميرين لعموم الحميم وقرى. يبصرونهم والجلة استثناف ﴿ يُودُ الجرم ﴾ أي يتمنى الكافر وقيل كل مذنب. وقوله تعالى ﴿ لُو يَفْتَدَى مِنْ عَذَابِ يُومَئَّذُ ﴾ أى العذاب الذي ابتلوا به يومثل ﴿ يَنْهِ وَصَاحَبَتُهُ وَأَخِيهُ ﴾ حَكَايَةُ لُودَادَتُهُمْ وَلُو فَي مَعَى النَّنِّي وَقِيلَ هِي بَمَرَلَةً أنَّ الناصبة فلا يكون لها جواب وينسبك منها ومها بعدها مصدر يقع مفعولاً: لبود والتقدير يود افتداءه ببنيه الخ والجلة استئناف لبيان أن اشتغال كل بجرم بنفسه بلغ إلى حيث يتمنى أن يفتدى بأقرب الناس إليه وأعلقهم بقلبه فصلا أن يهتم بحاله ويسأل عنها وقرىء يومئذ بالفتح علىالبناء للإضافة إلىغير متمكن. وبتنوين عذاب ونصب يومئذ وانتصابه بمذآب لأنه في معني تمذيب.

 ⁽١) وفيل: الصديد ومته حديث أنى بكر رضى الله عنه حيمًا أوصى أن يدفئ
 ق ثوب قديم قال: ﴿ إِمَا ذَاكَ العهلِ وَاللهُ أَحْدُ فَى الرَّحْدُ .

(وفصيلته) أي عشيرته التي فصل عنهم ﴿ التي تؤويه ﴾ أي تضمنه في النسبُ أو عند الشدائد ﴿ ومن في الأرض جيماً ﴾ من الثقلين والحلائق ومن التغليب (ثم ينجيه) عطف على يفندى أى يواد لو يفندى ثم لو ينجيه الافتداء وثم لاستبَعاد الإنجاء يعني يتعني لو كان هؤلاء جيعا تحت يدُه و بذلهم في فداء نفسه ثم ينجيه ذلك وهيمات ﴿ كلا ﴾ ردع للجرمعن الودادة وتصريح بامتناع أنجاء الافتداء وضمير د إنها ، إما النار المدلول علها بذكر العذاب أو هو مهم ترجم عند الخبر الذي هو قوله تعالى (لظي) وهي علم للنار منقول من اللظي بمعنى اللهب (نراعة الشوى) نصب على الاختصاص أو حال مؤكدة والشوى الأطراف أوَجمع شواة وهي جلمة الرأس وقرىء نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن أو هو آخير ولظى بدّل من العنمير أو العنمير القصة ولظم مبتدأ ونزاعة خبره (تدعو) أى تجذب وتحضر وقيل تدعو وتقول لهم إلى إلى يا كافر با منافق وقيل تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحب وقيل تدعو تهلك وقبل تدعو زبانيتها ﴿ مِن أَدِيرٍ ﴾ أَى عن الحق ﴿ وتولى ﴾ أعرض عن الطاعة ﴿ وجمع فأوعى ﴾ أى جسم المال فجمله فىوعاء وكنزه ولم يؤد ذكاته وحقوته وتشاغل به عن الهين وزهى بافتنائه حرصا وتأميلا ﴿ إِنَّ الإنسان خلق هلوعاك الهلع سرعة الجوح عند مس المكروه وسرعة المنعُ عند مس الحير وقد فسره أحسن تفسير قولة تعالى ﴿ إذا مسه الشر ﴾ أى الفقر والمرض ونحوهما ﴿ جروعا ﴾ أىمبالفا في الجرع مَكَثرُ ا منه ﴿ وَإِذَا مَسُهُ الحَيرِ ﴾ أى السعة والصحة (منوعاً) مبالغا في المنع والإمساك وألاوصاف الثلاثة أحوال مقدرة أو محقّقة لآنها طبائع جبل آلإنسان عليها وإذا الاولى ظرف لجزوعا والثانية لمنوعا (إلا المصلينَ ﴾ استثناء للمتصفين بالنموت الجليلة الآتية من المطبوعين على َالقبائح الماضيةَ لانباء نعونهم عن الاستغراق في طاعة الحق والإشفاق على الخلق والإيمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشيوة وإيثار الآجل على العاجل على خلاف القبائح المذكورة الناشئة من الانهماك في حب الماجلة وقصر النظر علمه . ﴿ الذين هم على صلوتهم دائمون ﴾ لا يشغلهم عنها شاغل ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم ﴾ أى نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقربا إلى الله تعالى وإشفاقا على النَّـاس من الزكاة المفروضة والصدقات الموظفة ﴿ السَّائلُ ﴾ للذى يسأله ﴿ والمحروم ﴾ الذى لا يسأله فيفأن أنه غنى فيحرم ﴿ والدِّينَ يصدقون بيوم الدين ﴾ أى بأعمالهم حيث يتعبون أنفسهم في الطاعاتَ البدنية ولماليه طمعاً في المثوبة الآخروية بحيث يستدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِم مَشْفَقُونَ ﴾ خَاتَفُونَ عَلَى أَنْفُسِهِم مَعَ مَا لَهُمْ مِن الأعمال الفاصلة استقصارا لها واستعظاماً لجنابه عر وجل كقوله تمالى (والدين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون)وقوله تعالى﴿ إِنْ عذاب ربهم غير مأمون ﴾ اعتراض مؤذن بأنه لا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وإن بَالغ فى الطاعَّة ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لَفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَرُواجِهِمْ أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴾ سلف تفسيره في سورة المؤمنين ﴿ فَنَ ابْتَغَى ﴾ أَى طَلَبُ لَنْفُسَهُ ﴿ وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ وراء ما ذكر من الآزواج وَالمُملُوكَاتِ ﴿ فَأُولَئُكُ ﴾ المُبتغون ﴿ ثم العادون ﴾ المتعدون لحدود الله تعالَى ﴿ وَالَّذِينَ هُمَّ لَامَانَاتُهُمْ وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ ﴾ لا يخلونَ بشيء من حقوقها ﴿ وَالَّذِينَ م بشهاداتهم قانجون ﴾ أى مقيمون لها بالمدل إحياء لحقوق الناس وتخصيصها بألذكر مع اندراجها في الامانات لإبانة فضلها وقرىء لاماتهم وبشهادتهم على إرادة الجنس ﴿ والَّذِينَ ثم على صلوتهم يحافظون ﴾ أي يراعون شرائطها ويكلون فرائضها وسنتها ومستحباتها وآدابها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بهـا أولا وآخراً باعتبارين الدلالة على فضلها وإنافتها على سائر الطاعات وتكرير الموصولات لتذيل اختلاف الصفات منزلة اختلاف النوات كافي قول من قال:

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتائب في المزدحم إبذانا بأن كل واحد من الأوصاف المذكورة نمت جليل علىحياله له شأن خطير مستنبع لاحكام جمة حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شيء منها تنمة للآخر (اولئك) إشارة إلى الموصوفين بما ذكر من الصفات وما فيه من منهي البعد مع قرب العبد بالمشار إليهم للإيذان بعلو شأنهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ خبره (في جنات) أي مستقرون في جنات لا يقادر قدرها ولا يدرك كنيها وقوله تعالى (مكرمون) خبر آخر أو هو الحيات متعلق به تقدم عليه لمراعاة الفواصل أو يحضم هو حال من الصفير في الجبر أي مكرمون كائين في جنات .

(فا للذين كفروا قبلك) حولك (مهلمين) مسرعين نحوك مادى أعاقهم إليك مقبلين بأبصارهم عليك (عن اليمين وعن الشهال عزين) أى فرقا شتى جمع عزة وأسلها عزوة من العر وكان كل فرقة تعتزى إلى غير من تمتزى إلى غير من تمتزى إليه الآخرى كان المشركون يحاقون حول رسول أقد صلى الله عليه ويقولون وسلم حلقا حلقا وفرقا فرقا ويستهزئون بكلامه عليه الصلاة والسلام ويقولون إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخانها قبلهم فنزلت (الأراب وأيطمع كل أمرى، منهم أن يدخل جنة نعم) بلا إيمان (كالى ردع لهم عن ذلك الطمع القارع (إنا خلقناهم ما يعلمون) قبل هو تعليل الردع والمعنى إنا خلقناهم من أبيار الإعشى:

أأزممت من آل ليلي ابتكارا وشطت على ذى هوى أن توادا وهو تكيل النفس بالإيمان والطاعة فن لم يستكملها بذلك فهو بمعول من أن يوا مبوأ المكلملين فن أين لهم أن يطمعوا فى دخول المجنة وهم مكبون على الكفر والفسوق وإنكار البحث وقيل معناه إنا خلقناهم مما يعلمون من نطفة مدرة فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخلن الجنة قبلمم وقيل إنهم علوقون من نطفة قدرة لا تناسب عالم القدس فمتى لم تستكمل الإيمان والطاعة ولم تتخلق بالانحلاق الملكية لم تستعد الدخولها ولا يحنى ما في الكل

⁽١) انظر إرشاد الرحمن الأحجهوري لمعرفة روايات أخرى •

من النمحل والأقرب أنه كلام مستأنف قد سبق تمهيدا لمــا بعده من بيان قدرته تعالى على أن يهلكهم لكفرهم بالبعث والجزاء واستهزائهم برسولالله صلى الله عليه وسلم وبما نزل عليه من الوحى وادعائهم دخول الجنة بطريق السخرية وينشىء بدلهم قوما آخرين فإن قدرته تعالى على ما يعلمون من النشأة الأولى حجة بينة على قدرته تعالى على ذلك كما يفصح عنه الفاء الفصيحة في قوله تعالى ﴿ فَلا أَقْمَ بِرِبَ الْمُشَارِقُ وَالْمُغَارِبِ ﴾ والْمَعَىٰ إذا كان الْأَمْرِكَمَا ذَكَرَ مَن أناً خلقناه بما يعلمون فأقسم برب المشارق والمغارب ﴿ إِنَا لَقَادُرُونَ عَلَى أَنَّ نبدل خيراً منهم ﴾ أي نهلكهم بالمرة حسما تقتضيه جناياتهم و ناتي بدلهم بخلق آخرين ليسوا على صفتهم ﴿ وَمَا نَحْنَ بَمْسُبُوتَينَ ﴾ بمغلوبين أِنْ أُردنا ذلك لكن مشيئتنا المبنية على الحكم البالغة اقتضت تأخيرعقوباتهم (فذرهم) فخلهم وشأنهم (يخوضوا) في باطلهم الذي من جملته ما حكى عنهم ﴿ وَيَلْعَبُوا ﴾ في دنيام ٠ ﴿ حتى يلاقُو يومهم الذِّي يوعدون﴾ وهو يوم البعث عُند النفخة الثانية لا يومُ النَّفخة الأولىكما توهم فإن قوله تعالى ﴿ يُوم يَخْرَجُونَ مَنَ الْأَجْدَاتُ ﴾ بدل من يومهم وقرى، يخرجون على البناء للمفعول من الإخراج ﴿ سراعا ﴾ حال من مرفوع يخرجون أى مسرعين ﴿ كَأَنَّهُم إِلَى نَصْبٍ ﴾ وهو كُلُّ ما نُصْبُ فعيد من دون آفه تعالى وقرىء بسكونَ الصاد وبفتح النَّون وسكون الصاد أيضا (يوفضون) يسرعون (خاشمة أبصارهم) وصفت أبصارهم بالحشوع مع أنَّهُ وصف أَلـكل لناية ظهُّور آ ثاره فيها ﴿ ترحقهم ذلة ﴾ تنشاهم ذلة شديدة ﴿ ذَلَكَ ﴾ الذي ذكر ما سيقع فيه من الاحوال الهائة ﴿ اليوم الذي كانوا يوعدون ﴾ في الدنيا . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سأل سائل أعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعدهم راعون .

سورة نوح عليه السلام

مكية ، وآيها تسع أو ثمان وعشرون

﴿ بِسُمُ اللَّهُ الرَّحْنُ الرَّحِيمُ ﴾

﴿ إِنَا أَرْسَلِنَا نُوحًا إِلَى قُومُهُ أَنْ أَنْذَرَ قُومُكُ ﴾ أَى بَأَنْ أَنْدَرُمُ عَلَى أَنْ أن مصدرية حذف منها الجار وأوصل إليها الفعل فإن حذفه مع أن وإن مطرد وجعلت صلتها أمراكما في قوله تعالى (وأن أقم وجهك) لأن مدار وصلها بصيغ الأفعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والإنشائية ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمى إنما هُو التوصل إلى وصف المارف بالجل وهي لاتوصف إلا بالجل الخبرية وليس الموصول الحرفي كذلك وحيث استوى الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر اختريا في صحة الوصل بهما فيتجردعند ذلك كل منهما عن المعنى الحاص بصيغته فبيبق الحدث المجردعن معنى الآمر والنبى والمعنى والاستقبال كأنه قيل أرسلناه بالإنذار وقيل المعف أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالامر بالإنذار ويحوز أن تكون أن مفسرة لما في الإرسال من معني القول فلا يكون للجملة محل من الإعراب وعلى الأول علما النصب عند سيبويه والفراء والجو حند الخليل والكسائل كما هو المعروف وقرىء أفذر بَغير أن على إرادة القول ﴿ مَنْ قَبَلَ أَنْ يَأْتِهُمْ عَذَابُ أليم ﴾ عاجل أو آجل لئلا يبق لهم عذر ما أصلاً ﴿ قَالَ ﴾ استثناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية إرساله عليه الصلاة والسلام بالوجه المذكور كأنه قيل ما فعل عليه الصلاة والسلام فقيل قال لهم ﴿ ياقوم إنَّ لَـكُمْ نَذُهِ مِبِينَ ﴾ منذر موضع لحقيقة الامر ، وقوله تعالى ﴿ أَنْ اعْبِدُوا اللهُ وَانْقُومُواْطُيْعُونَ ﴾متعلق بنذير على الوجهين المذكورين ﴿ يَنْفُرُ لَـكُمْ مَنْ ذَنُوبِكُمْ ﴾ أى بعض ذنوبكم وهو ما سلف في الجاهلية فإن الإسلام يجبه ﴿ وَيُؤْخُرُكُمُ إِلَّى أَجِلُ مُسَى ﴾ هو الآمد الاقصى الذي قدره الله تعالى لهم بشرط الإيمان والطاعة ورأءماقدره

لهم على تقدير بقائهم على الكفر والعصيان فإن وصف الآجل بالمسمى وتعليق تأخيرهم إليه بالإيمان والعاعة صريح في أن لهم أجلا آخر لا يحاوزونه إن لم يؤمنرا وهو المراد بقوله تعالى ﴿ إِن أَجِل الله ﴾ أى ما قدر لكم على تقدير بقائكم على الكفر ﴿ لإنواجا ﴾ وأتم على ماأتم عليه من الكفر ﴿ لايؤخر ﴾ فادروا إلى الإيمان والطاعة قبل مجيئه حتى لا يتحقق شرطه الذي هو بقاءكم على الكفر فلا يجيء ويتحقق شرط التأخير إلى الآجل المسمى فتوخروا إليهو بحوز أن يراد به وقت إتيان العذاب المدكور في قوله تعالى (من قبل أن يأتيهم عذاب ألم إخملة تعلى الآجل الأطول عا لايساهده المقام كيف لا والجملة تعليل للاحر بالعبادة المستقبعة للفغرة والتأخير إلى الآجل المسمى فلا مذ أن يكون المنقي عند مجيء الآجل هو التأخير إلى الآجل المسمى أن يكون ما فرض مجيئه هو الآجل المسمى ﴿ لو كنتم تعلون ﴾ أى لوكنتم تعلون ﴾ أى المرتبع به .

(قال) أى نوح عليه الصلاة والسلام مناجيا ربه وحاكيا له تعالى وهو أعلم عالم عاجرى بينه وبين قومه من القبل والقال في تلك المدد الطوال بعد ما بدل في الدعوة غاية الجهود وجاوز في الإنداركل حد معهود وصافت عليه الحيل وعيت يه السلل (رب إنى دعوت قومى) إلى الإيمان والساعة (ليلا على وعيت يه السلل (رب إنى دعوت قومى) إلى الإيمان والساعة (ليلا دوات الما من غير نتور و لا توان (فلم يرده دعاتى إلا فراوا) عا دعوتهم إلى الإيمان (لتفغر لهم) يسعبه (جعلوا أو كما دعوتهم) أى إلى الإيمان (لتفغر لهم) يسعبه (جعلوا أصابهم في آذائهم) أى سدوا مسامعهم من استاع الدعوة (واستفدوا ثيابهم) أى بالغوا في التفعل بها كانهم طلبوا أن تضاغم ثيابهم أو تغشيهم لللا يصروه كرامة النظر إليه أو لئلا يعرفهم فيدعوه (وأصروا) أى أكبوا على الكفر والمامى مستمار من أصر الحيار على المانة إذا أصر أذنيه وأقبل عليا (واستكبروا) عن أنباعي وطاعتي (استكبارا) شديدا (ثم إفيدعوتهم عليا (أم إفي اعلنة عرقهم أودعوتهم ألى اعزة جهر أومرة غب حيارا ثم إفي اعلنة جرا ومرة عبرا ومرة عبرا ومرة عب

مرة على وجود متخالفة وأساليب متفاوتة وثم لتفاوت الوجود فإن الجهاد. أشد من الإسرار والجمع بيتهما أغلظ من الإفراد أو لتراخى بعضها عن بعض. وجهارا متصوب بدعوتهم على المصدر لآنة أحد نوعى الدعاء أو أريدبدعوتهم. جاهرتهم أو هو صفة لمصدر اى دعوتهم دعاء جهارا أى مجاهرا به أو مصدر في موقع الحال أى مجاهراً.

﴿ فقلت استغفروا ربكم ﴾ بالتوبة عن الكغر والمعاصى ﴿ أَنَّهُ كَانَّ غفاراً ﴾ للتائبين كأنهم تعللوا وقالوا إن كنا على الحق فكيف تتركُّ وإن كنا. على الباطل فكيف يقبلنا بعد ما عكفنا عليه دهرا طويلا فأمرهم بما يمحق ما سلف منهم من المعاصي ويجلب إليهم المنافع ولذلك وعدهم بما هو أوقع في. قوبهم وأحب إليهم من الفوائد العاجلة وقيل لما كذبوه بعد تكرير الدعوة حبس ألله تعالى عنهم القطر وأعقم أرّحام نسائهم أربعين سنة وقيل سبعين. سنة فوعده أنهم إن آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الحصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه (يرسل السماء عليه مدرارا) أى كثير الدور والمراد بالسماء المظلة أو السَّماب ﴿ وَيُمَدُّكُمُ بِأَمُوالَ وَبِنْيِنَ وَيَجْعُلُ لَـكُمْ جَنَّاتٌ ﴾ يَسَاتَين ﴿ وَيَجْعُل لِكَى فَيها ﴿ أَنْهَارًا ﴾ جارِية ﴿ مَالَكُمْ لَا تَرْجُونَ لَهُ وَقَادًا ﴾ [مُكَّادُ لأنَّ يكونَ لهم سبَّب ما في عدم رجائهم لله تمألى وقارا على أن الرجأء بمنى الاعتقاد ولا ترجون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيها معنى الاستقرار في احكم على أن الإنكار متوجه إلى السبب فقط مع تحقق مضمون الجملة الحاليةُ. لا إليهما معاكما في قوله تعالى (ومالى لا أعبد الذي فطر في) وقه متعلق بمضمر وقع حالاً من وقاراً ولو تأخر لـكان صفة له أى أى سبب حصل لـكم حال حَالَ كُونِكُمْ غَيْرِ مُعَقَّدِينَ فَهُ تَعَالَى عَظْمَةً مُوجِيةً لتَعْظَيْمُهُ بِالْإِيمَانُ بِهِ وَالطَّاعَة له ﴿ وَقَدْ خُلْقُكُمْ أَطُوارَ ﴾ أى والحال أنكم على حال منافية لما أثتم عليه بالكُلية وهي أنْكُم تعلمون أنه تعالى خلقكم تأرات عناصر ثم أغذية ثم أخلاطاً ثم نطفا تم علقا ثم مضغا تم عظاما ولحموما ثم أنشآكم خلقاً أخر فإن التقصير في توقير من هذه شئونه في القدرة القاهرة والإحسان النام مع العلم. بها عا

لا يكاد يصدر عن العاقل هذا وقد قبل الرجاء بمنى الأمل أى مالكم لا تؤملون له تمالى توقيرا أى تعظيما لمن عبده وأطاعه ولا تكونون على حال تؤملون فيها تعظيم أله تمالى إياكم في دار الثواب وقد بيان للموقر ولو تأخر لكان صلة الموقر والأول هو الذى تستدعيه الجزالة التنزيلية (() فإن اللازق بحال الكفرة استبعاد أن لا يعتقدوا وقارا فقه تعالى وعظمته مع مشاهدتهم الآثارها وأحكامها المحتقد حتما وأما عدم رجائهم لتعظيم أفقه إيام في دار الثواب فليس في حيز الاستبعاد والإنكار مع أن في جعل الوقار بمنى التوقير من التعسف في حيز الاستبعاد والإنكار مع أن في جعل الوقار بمنى التوقير من التعسف غإن كو فه بيانا الموقر يقتضى أن يكون التوقير صادرا عنه تعالى والوقار وصفا لم لخاطبين وكونه صلة الوقار يوجب كون الوقار وصفا له تعالى وقيل مالكم لاتخافون فق عظمة وقدرة على أخذ كم بالعقوبة أى أى عذر لكم في ترك الحرف منه تمالى وضيسه منا عالم لاتخافون فق عظمة والموجود عنه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك مالم لا تبالون فق عظمة عقابا ولا ترجون منه ثوا با وص مجاهد والصحاك ما لم أبال وقوله تمال :

(ألم ترواكيف خلق الله سبع سموات طباقاً) أى متطابقة بعضها فوق بعض (وجعل القمر فين نوراً) أى متورا لوجه الأرض في ظلمة الليل ونسبته إلى الكل مع أنه في السهاء الهدنيا لما أنها عاطة بسائر السعوات فا فيها يكون في الكل أو لأن كل واحدة منها شفافة لا تحجب ما وراءها فيرى الكل كأنها سماء واحدة ومن ضرورة ذلك أن يكون ما في واحدة منها كأنه في الكل و وجعل الشمس سراجا) يزيل ظلمة الليل و يبصر أهل الدنيا في ضوتها وجه الأرض ويشاهدون الآفاق كايصر أهل البيت في ضوء السراج ما محتاجون إلى إصاره وليس القمر بهذه المثابة إنما هو نور في الجلة (واقة أنبتكم من الأرض نباتاً) أى أنشاكم منها فاستعير الإنبات الإنشاء لكونه أدل على الحدوث

⁽١) في ١١ جزالة التنزيل .

والتكون من الأرض ونياتا إما مصدر مؤكد لآنبتكم بحذف الزوائد ويسمى المم مصدر أو لما يترتب عليه من فعله أى أنبتكم من الأرض فنهتم لباتا ومجوز أن يكون الآصل أنبتكم من الأرض إلباتا فنهتم نباتا فيحدف من الجلة الأولى المصدر ومن الثانية الفعل اكتفاء فى كل منهما بما ذكر فى الأخرى كامر فى قوله تعالى (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كاسئل موسى) وقوله تعالى (وإن يمسك الله بعنر فلاكاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفعنه) (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عند موتكم (ويفر جمل) منها عند البحث والحشر (إخراجا) مقتاً لا ريب فيه (والله جعل لكم الأرض بساطا) تتقلبون عليها تقلبكم على مرارا من الاهتهام بيان كون المجمول من منافعهم والتشويق إلى المؤخر فإن المنافع تبقى مترقية له فيتمكن عند وروده لها فعل تمكن (لقسلكوا منها سبلا الخالي عن مترقية له فيتمكن عند وروده لها فعل تمكن (لقسلكوا منها سبلا الجباين ومن متعلقة بما قبلها لمافيه من معنى الاتخاذ أو بمضمر هو حال من سبلا أكانة من الأرض ولو تأخر لكان صفة لها .

(قال نوح) أعيد لفظ الحكاية لطول العهد يمكاية مناجاته لربه أى قال مناجيا له تعالى (رب إنهم عصوف) أى تموا على عصيانى فيا أمرتهم به مع ما بالفت فى إرشادهم بالمطلة والتذكير (واتبعوا من لم يزده ماله وولله الإخسارا) أى واستمروا على اتباع رؤساتهم الذي أبطرتهم أموالهم وغرتهم أولادهم وصاد ذلك سببا لزيادة خسارهم فى الآخرة فصاروا أسوة لهم فى الحساد وفى وصفهم بذلك إشعاد بأنهم إنما التعونهم لوجاهتهم الحاصلة لهم بسبب الأموال والأولاد لما شاهدوا فهم من شهة مصححة للإتباع فى الجلة وقرى وولله بالفتم والسكون على أنه لغة كالحزن أو جمع كالاسد (ومكروا) عطف على صلة من والجمع باعتبار معناها كما أن الإفراد فى العنائر الأول باعتبار لفظ (مكراك) أى كبيرا فى الغاية وقرى، بالتخفيف والأول باعتبار لفظ (مكراك) أى كبيرا فى الغاية وقرى، بالتخفيف والأول باعتبار لفظ

أينغ من الكبير وذلك احتيالهم في الدين وصدهم الناس عنه وتحريشهم على أذية نوح عليه السلام ﴿ وقالوا لا تفرن آ لحشكم ﴾ أى لا تتركوا عامتها على الإطلاق إلى عبادة رب نوح ﴿ ولا تفرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا ﴾ أى ولا تذرن عبادة هؤلاء خصوها بالذكر مع اندراجها فيا سبق لانها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها قدر ((() عندهم وقد انتقلت هذه الاصنام عهم إلى العرب فكان ود لسكلب وسواع لهمدان ويغوث لمذجج ويعوق لمراد ونير خير وقيل هي أسماء رجال صالحين وكانوا بين آدم ونوح وقيل من أولاد كرم عليه السلام مانوا فقال إبليس لمن بعدهم لوصورتم صورتم فكنتم تنظرون إليهم وتبركون بهم فقعلوا فلما است أولئك قال لمن بعدهم إنهم كانوا يعدونهم فعبدوهم وقبل كان ود على صورة أمر أه ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة أسد ويعوق على صورة أسد ويعوق على صورة أسد ويعوث على صورة أسد ويعوث على الووينونا ويعوث على الووينونا ويعوث على عدورة أسد ويعوث المن الواو وينونا ويعوث الدين المنان الواد وينونا ويعوث أم الواد وينونا ويعوث المنان أمنان أمنان الناس).

و لا ترد الظالمين إلا صلالا) حطف على قوله تعالى رب إنهم عصونى على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد الواو النائية عنه أى قال رب إنهم عصونى وقال لا ترد الظالمين إلا ضلالا ووضع الظاهر موضع ضميرهم التسجيل عليهم بالظلم المفرط وتعليل الدعاء عليهم به والمطلوب هو الضلال فى تمثية مكرهم ومصالحدتياهم أو السياع والحلاككافى قوله تعالى (إن المجرمين في صلالوسمر) ويؤيده ما سياتى من دعاته عليه الصلاة والسلام ﴿ عَا خطيئاتهم ﴾ أى من أجل خطيئاتهم وما مريدة بين الجار والمجرور التركيد والنفخيم ومن لم يرزيادتها بجملها نكرة وجعل خطيئاتهم بدلا متها وقرى، بما خطاياهم وما خطيئاتهم ألى بالطوفان بسبب خطيئاتهم المعدودة وغيرها من خطاياهم ﴿ أَعْرَقُوا ﴾ بالطوفان

⁽١) سقطت من الأصل -

لا بسبب آخر ﴿ فأدخلوا نارا ﴾ المراد إما عذاب القبر فهو عقيب الإغراق وإن كانوا في المَّاء عن الضحاكُ أنهم كانوا يغرقون من جانب ويحرقون من جانب وعذاب جنم والتعقيب لتنزيله منزلة المتعقب لإغراقهم لاقترا بعوتحققه لا محالة وتنكير النار إما لتعظيمها وتهويلها أو لآنه تعالى أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعا من النار ﴿ فَلَمْ مِحْدُوا لَهُمْ مَنْ دُونَ اللَّهُ أَنْصَارًا ﴾ أى لم بحدأحد مهم واحدا من الانصار وفيه تعريض باتخاذهم آلحة من دون أقه تعالى وبأنها غير قادرة على نصرهم وتهكم بهم ﴿ وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ﴾ عطف على نظيره السابق وقوله تمالى بمـا خطيئانهم الح اعتراض وسط بين دعائه عليه السلاة والسلام للإيذان من اول الأمر بأن ما أصابهم من الإغراق والإحراق لم يصبهم إلا لأجل خطيئاتهم الى عددها نرح عليه السلام وأشار إلى استحقاقهم للإهلاك لأجلها لا أنها حكاية لنفس الإغراق والإحراق على طريقة حكاية ما جرى بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم من الأحوال والاقوال وإلا لآخر عن حكاية دعائه هذا وديارا من الاسمأء المستعملة في النبي العام يقال ما بالعار ديار أو ديور كقيام وقيوم أي أحد وهو فيمال من الدور أو من الدارأصله ديوار قد فعل به ما فعل بأصل سيد لافعال وإلا لكان دوارا .

(إنك إن تفرهم) عليها كلا أو بعضا (يضلوا عبادك) عن طريق الحق (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) أى إلا من سيفجر ويكفر فوصفهم يما يوسيرون إليه وكأنه اعتذار بما عسى يرد عليه من أن السحاء بالاستحالمع احتال أن يكون من أخلافهم من يؤمن منكرو إنما قاله لاستحكام علمه بما يكون منهم ومن أعقابهم بعد ما جربهم واستقرأ أحوالهم قريبا من ألف سنة (وباغتر لى ولوالدى) أبوه لمك بن متوشلغ ") وأمه شمخا بنت أنوش كانا

⁽١) فى ١١ : متوشالح انظر دائرة للمارف الإسلامية لفريد وجدى . (٢٩ – أبو السود – خاس)

مؤمنين وقيل هما آدم وحواء وقرى، ولولدى يريد ساما وحاما (ولمن دخل يبقى) أى منزلى وقيل مسجدى وقيل سفيتى (مؤمنا) بهذا الفيد خرجت المرأته وابنه كنمان ولكن لم يجزم عليه الصلاة والسلام بخروجه إلا بعدما فيل له إنه ليس من أهلك وقد مر تفسيله فى سورة هود (وللمؤمنين والمؤمنين والمؤمنين والمؤمنين المؤلمان عهم بالدعاء إثر ما خص به من يتصل به نسبا ودينا (ولا ترد الظالمين لا تبارا) أى هلاكا قيل غرق معهم ميانهم أيسنا لكن لا على وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آبائهم وأمهاتهم بإراءة هلاك أطفالهم الذين كانوا أعر عليم من أنفسهم قال عليه الصلاة والسلام يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله بالمهم بغير عقاب وقيل أعقم الله تعالى أرحام نسائهم وأبيس أصلاب آبائهم قبل الطوفان عذاب وقيل أعقم الله تعالى رحام نسائهم وأبيس أصلاب آبائهم قبل الطوفان

عَن الني صلى الله عليه وسلم مَنْ قرأً سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح عليه السلام .

جي سورة الجرب هيه مكية ، وآيها ثمان وعشرون (يسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ قُلِ أُوحِي إِلَى ﴾ وقرى. أحمى إلى أصله وحي وقد قرى. كذلك من وحي َ إلبه نقلبت الوآو المصمومة همزة كاعد وأزن في وعد ووزن ﴿ أنه ﴾ بالفتح لانه فاعل أوحى والضمير للشأن ﴿ استمع ﴾ أى القرآن كما ذُكر في الاحقاف وقد حذف لدلالة ما بعده عليه ﴿ نَفُرْ مَنَ الْجَنَّ ﴾ النفر ما بين الئلاثة المشرة والجن أجسام عاقلة خفية يغلب عليهم النارية أو الهوائية وقبل نوع من الارواح المجردة وقبل هي النفوس البشرية المفارقة عن أيدانها وفيه دلالة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يشعر بهم وباستماعهم ولم يقرأ عليهم وإنما اتفق حصوره في بعض أوقات قراءته فسمعوها فأخبره الله تعالى بذلك وقد مر ما فيه من التفصيل في الاحتاف ﴿ فقالوا ﴾ لقومهم عند رجوعهم إليهم ﴿ إِنَا سَمِنَا قُرْآ نَا ﴾ كتابًا مقروءًا ﴿عَجَا﴾ بديَّماً مباينًا لْسَكَلَام الناس فَاحسَنْ. النَّظم ودقة المني وهو مصدر وصف به للبالغة ﴿ يهدى إلى الرَّشد ﴾ إلى الحق والصُّواب ﴿ فَآمَنَا بِهِ ﴾ أى بذلك القرآن ﴿ وَلَنَّ نَشْرَكُ بِرِبْنَا أَحِدًا ﴾ حسبا نطق به ما فيه من دلائل الترحيد ﴿ وأنه تعالى جد ربنا ﴾ بالفتح قالوا هو وما بعده من الجمل المصدرة بأن في أحد عشر موضما عطف على عمل الجار والمجرور في فآمناً به كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعانى جد ربنا أى ارتفع عظمته من جد فلان في عيني أي عظم تمكنه أو سلطانه أوغناء على أنهمستمار من الجدالذي هو البخت والممني وصفه بالاستغناء عن الصاحبة والولد لعظمته أو لسلطانه أو لنناه وقرىء بالكسر وكذا الجل المذكورة عطفا على المحكى يبمد القول وهو الاظهر لوضوح اندراج كلها تحت القول وأما أندراج الجل الآتية تحت الإيمان والتصديقكما يقتضيه العطف على محل الجار والمجرور ففيه

إشكال كما ستجط به خيرا وقوله تعالى ﴿ ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ﴾ بيان. لحسكم تعالى جده وقرىء جدا ربنا على التمييز وجد ربنا بالكسر أى صدق. ربو بيئته وحق إلهية عن اتخاذ الصاحبة والولد وذلك أنهم لمسا سمعوا القرآن ووفقوا المتوحيد والإيمان نفيهوا النحطا فيا احتقده كفرة الجن من تشبيه الله تعالى بخلقه في اتخاذ الصاحبة والولد فاستمظموه ونزهوه تعالى عنه .

﴿ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِّيهَا ﴾ أى إبليس أو مردة الجن ﴿ عَلَى اللَّهُ شَطِّطًا ﴾ أى قولًا ذا شطط أي بعد عن القصد وبجاوزة الحد أو هو شطَّط في نفسه لفرطً بعده عن الحقّ وهو نسبة الصاحبة والولدإليه تعالى وتعلق الإعان والتصديق مهذا القول ليس باعتبار نفسه فانهم كانوا عالمين بقول سفهائهم من قبل أيصناً بل. باعتبار كونه شططا كمانه قبل وصدقنا أن ما كان يقوله سفيهنا في حقه تعالى كان شططا وأما تعلقهما بقوله تعالى ﴿ وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن. على أنه كذبا ﴾ فنير ظاهر وهو اعتذار منهم عن تقليدهم لسفيهم أى كنا نظن. أنه أن يكذب على الله تعالى أحد أبدا ولذلك اتبعنا قوله وكذبًا مصدر مؤكد لتقول لانه نوع من القول أو وصف لمصدره المحذوف اى قولا كذبا أى مكذوبا فيه وقرى ، لن تقول بحذف احدى التاءن فكذبا عصدر مؤكد له لأن الكذب هو التقول ﴿ وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن﴾. كان الرجل من العربُ أذا أمسى في واد تفر وخاف على نفسه يقول أعـــوّد. يسيد هذا الوادى من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فاذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا سدنا الإنس والجن وذلك قوله تمالى ﴿ فَرَادُومُ ﴾ أى زاد الرجال. المائذون الجن ﴿ رَمْمًا ﴾ أي تكبرا وعنوا أو فواد الجنّ المائذين غيا بان. أجناوهم حتى استعاذوا بهم ﴿ وأنهم ظنوا ﴾ أى الإنس ﴿ كَا ظننتم ﴾ أيها الجن. على أنه كلام بعضهم لبعض ﴿ أَنْ أَنْ لِنْ يَعْتُ اللَّهُ أَحْدًا ﴾ وقيل المعنى أن الجن ظنوا كاظناتُم أيها الكفرة الَّخ فتكون هذه الآية ومَّا قِلْها من جلة الكلام. الموحى به والأقرب أنهما كذَّلك على كل تقدير عطفاعلي أنه استمع اذ لامعني لإدراجَهما تحت ما ذكر من الايمان والنصديق وكذا قوله تعالى :

﴿ وَأَنَا لَمُنَا السَّمَاءَ ﴾ وما بعده من الجمل المصدرة بأنا يَنْبَغي أن تكون معطوفة على ذلك على أنَّ الموحى عين عبارة الجن بطريق الحكاية كأنه قيل قل أُوحى إلى كيت وكيت وهذه العبارات أى طلبنا بلو غالسهاء أو خبرها واللمس مستعار من المس للطلب كالجس بقال لمسه والتمسه وتلبسه كطلمه واطلمه(١) و تطلبه ﴿ فوجدناها ملئت حرسا ﴾ أى حراسا اسم جمع كخدم مفرد اللفظ ولذلك قيل (شديداً) قو ياوهم الملائك عنمونهم عنها ﴿ وشبها ﴾ جمع شاب وهي الشملة المُقتبسة من نار الكواكب ﴿ وَأَنَا كَنَا نَقَعَدُ ﴾ قبل هذا ﴿ مَمَّا ﴾ من السها. ﴿ مَفَاعِدُ السَّمِعِ ﴾ خالية عن ألحرس والشهبُ أو صالحةً للترصد والاسباع والسمع متعلق بنقعد أى لاجل السمع أو بمضمر هو صفة لمقاعد كائنة السمم (فمن يستمم الآن) في مقعدمن المقاعد (يجد له شهابار صدا) أى شهاباً راصداً له ولاجله يصده عن الاستهاع بالرجم أو ذوى شهاب راصدين له على أنه اسم مفرد في معنى الجمع كالحرس قيل حدث هذا عند مبعث النبي عليه الصلاة والسلام والصحيح أنه كان قبل البعث أيعنا لكنه كثر الرجم بعد البعثة وزاد زيادة حتى تنبه لها الإنس والجن ومنع الاستراق أصلا فقالوا مأهذا إِلَّا لَامِرُ أَرَادَهُ اللَّهُ تَمَالَى بِأَهُلَ الْأَرْضُ وَذَلِكَ قَوْلُهُمْ ﴿ وَأَمَّا لَا تَدْرَى أَشْرَ أُوبِدُ يمن في الأرض ﴾ بحراسة السهاء ﴿ أم أراد بهم ربهم رشدا ﴾ أي خيرا ونسبة الحير إلى افته تغالَى دون الشر من الآداب الشريفة القرآنية كما في قوله تعالى(وإذا مرضت فهو يشفين) ونظائره ﴿وأَنا مِنا الصالحون﴾ أى الموصوفون بصلاح الحال في شأن أنفسهم وفي معاملتهم مع غيرهم المائلون إلى الخير والصلاح حسم تقتضيه الفطرة السليمة لا إلى الشر والفساد كما هو مقتضى النفوس. الشربرة ﴿ ومنا دون ذلك ﴾ أى قومدون ذلك فنف الموصوف وم المقتصدون بني صلاح الحال على الوجه المذكور لا في الإيمان والتقوى كما توم قان هذا بيان لحالهم قبل استهاع الفرآن كما يعرب عن قوله تعالى ﴿ كُمَّا طرائق قدداً ﴾

⁽١) بتشديد الطاء .

وأما حالهم بعد استماعه فسيحكى بقوله تعالى ﴿ وأنا لما سمعنا الهدى ﴾ إلىقوله تعالى (أنا منا المسلمون) أي كنا قبل هذا ذوى طرائق أي مذاهب أو مثل طرائقٌ في اختلاف الآحوال أو كانت طرائقنا طرائق قددا أي متفرقةً مختلفة جمع قدة من قد كالقطعة من قطع ﴿ وَأَنَا ظَنَنَا ﴾ أى علمنا الآن ﴿ أَنَّ لن نعجر آف ﴾ أى أن الشان لن نعجر آفة كاثنين ﴿ فَى الْارضِ ﴾ أينها كنا من أقطارها ﴿ وَلَنْ تُعْجَزُهُ هُرُبًّا ﴾ هاربين منها إلى السهاء أو لن تعجزه في الأرض إن أراًد بنا أمرا ولن نعجرُه هر با إن طلبنا ﴿ وَأَنَا لَــَا سِمِمَا الْحَدِي ﴾ أى القرآن الذي هو الهدى بعينه ﴿ آمنًا به ﴾من غير تعلُّم وتردد ﴿ فَمَن يُؤْمِن يربه ﴾ وبما أنزله ﴿ فلا يخاف ﴾ فهو لا يخاف ﴿ بخسا ﴾ أى نقصاً في الجزاء ﴿ وَلَّا رَمُّنَا ﴾ وَلاَّ أَن تَرَمَّنَه ذَلَة أَو جَزَّاء بخسَ وَلا رَمَّقَ إِذَا لَمْ يَبْخُسُ أَحَدًا حَمَّا وَلَا رَهُنَّ ظُلُمُ أَحَدُ فَلَا يُخَافَ جَوْ امْهَا وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنْ مَنْ حَقَّ مَن آمَن يالة تمالى أن يحتنب المظالم وقرى. فلا يخف والأول أدل على تحقيق تجاة المؤمن. واختصاصها به ﴿ وأنَّا منا المسلمون ومنا القاسطون ﴾الجائرونءن طريق الحق الذي هو الإيمان والطاعة ﴿ فَمَنَ أَسَلَمُ فَأُولِنُكُ ﴾ إشارة إلى من أسلم والجمع باعتبار المعني ﴿ تحروا ﴾ تُوخوا ﴿ رَشُدا ﴾ عظيماً يبلغهم إلىدار الثواب ﴿ وَأَمَا القاسطون ﴾ الجائرون عن سنن الإسلام ﴿ فَكَانُوا لَجْهُمْ حَطِّبًا ﴾ توقد بهم كما توقد بكفرة الإنس ﴿ وأن لو استقاموا ﴾ أن مخففة من الثقيلة والجلة معطوفة قطعاً على أنه استمع وألمعنى وأوحى إلى أنَّ الشأنَّ لو استقام الجنن والإنس أو كلاهما ﴿ على الطرِّيقة ﴾ التي هي ملة الإسلام ﴿ لاسقيناهِ ما، غدةا ﴾ أي لوسمنا عَليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانة أصل المعاش والسعة ولعزة وجوده بين العرب وقبل لمو استقام الجن على الطريقة المثلي أى لو ثبت أبوهم الجان على ما كان عليه من عبادة الله تعالى وطاعته ولم يسكبر هن السجود لآدم عليه السلام ولم يكفر وتبعه ولده في الإسلام لاتعمناً علمهم ووسمنا رزقهم (لنفتنهم فيه) لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناء انه لواستقالم الجن على طريقتهم القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن لوسعنا عليهم الرزق استدراجا

لنوقهم في الفتنة ونعلبهم في كفران النعمة ﴿ وَمِنْ يَعْرَضُ عَنْ ذَكُرُ رَبِّهُ ﴾ عن عبادته أو عن موعظته أو وحيه ﴿ يسلمُ ﴾ يدخله ﴿ عداً با صعداً ﴾ أى شاقا صبها يعلو المعذب ويغلبه على أنه مصدر وصَّف به مبالغة ﴿ وأن المساجد ته ﴾ عطف على قوله تعالى أنه استمع أى وأوحى إلى أن المساجد مختصة باقة تمالى وقيل معناه ولأن المساجد قه ﴿ فلا تدعوا ﴾ أى لا تعبدوا فيها ﴿ مع الله أحداً ﴾ غيره وقيل المراد بالمساجد المسجد الحرآم والجمع لآن كل ناحَية منه مسجد له قبلة مخصوصة أو لانه قبلة المساجد وقيل الارض كلها لانها جعلت مسجدا للنبتي عليه الصلاة والسلام وقيل مواضع السجود على أن المرادنهي السجود لغير اقه تعالى وقبل أعضاء السجود السبعة وقبل السجدات.على أنه جمع المصدر المبعي ﴿ وَأَنَّه ﴾ من جملة الموحى أى وأوحى إلى أن الشأن ﴿ لَمَا قَامُ عبد الله ﴾ أى النبي عليه الصلاة والسلام وإبراده بلفظ العبد للإشعار بمـا هو المقتضى لقيامه وعبادته للتواضع لأنه واقع موقع كلامه عن نفسه ﴿ يدعو ۗ ﴾ حالَ من فاعل قام أي يعبده وذلك قيامه لصلاة الفجر بنخلة كما مر تفصيله في في سورة الاحقاف ﴿ كادوا ﴾ أي الجن ﴿ يكونون عليه لبدا ﴾ متراكمين من ازدحامهم عليه تعجَّبا بمـا شَاهدوا من عبَّادته وسمعوا من قرأْدته واقداء أصابه به قيامًا وركومًا وسجودًا لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره وقبل معناه لمما قام عليه الصلاة والسلام يسداقه وحدمت الفأ للشركين كاد المشركون يزدحون عليه متراكين واللبدجم لبدة وهي ما تلبديعضه على بعض ومنها لبدة الآسد وقرىء لبدا جمع لبدة وهي يمعى اللبدة ولبدأ جمع لابد كساجه وسجدولبدا بضمتين جمع لبود كعسبوروصيروعن تنادة تلبدت آلإنس والجن على هذا الآمر ليطفئوه فآبى الله ألا أن يظهره على من ناوأه.

(قل إنما أدعو) أى أعبد (ربى ولا أشرك به) بربى فى السبادة (أحداً) فليس ذلك يدع ولا مستنكر يوجب التمجب أو الإطباق على عدوات وقرى، قال على أنه حكاية لقوله عليه الصلاة والسلام للمقراكين عليه والأول هو الأظهر والأوفق لقوله تعالى ﴿ قَلَ إِنْ لا أَمَلُكُ لِكَمْ ضَرا ولا رشدا ﴾ كأنه أريد لا أملك لـ مضرا ولا نفعا ولاغيا ولارشدا فترك من كلا المتقابلين ما ذكر في الآخر ﴿ قَلَ إِنْ لَن يَجِيرُ فِي مَا لَقَهُ أَحد ﴾ إِنْ أَرادَى بسوه ﴿ وَلَنَ أَجد من دونه ملتحداً ﴾ ما يتجا ومعدلا هذا بيان لمجزه عليه الصلاة والسلام عن ششون غيره عليه الصلاة والسلام عن ششون غيره وقوله تعالى :

(إلا بلاغا من الله) استناء من قوله لا أملك فإن التبليغ إرشادو نفع وما يبنهما اعتراض مؤكد لنني الاستطاعة أو من ملتحدا أى لن أجد من دو فه منجا إلا أن أبلغ عنه ما أرسلني به وقبل إلا مركبة من إن الشرطية ولا النافية وممناء أن لا أبلغ بلاغا من الله والجواب عدوف لدلالة ما قبله عليه (ورسالاته) عظف على بلاغا ومن الله صفته لاصلته أى لاأملك لكم إلاتبليغا كائنا منه تعالى ورسالاته التي أرسلني بها (ومن يعص الله ورسوله) في الأمر بالترحيد إذ الكلام فه (فإن له نار جهم) وقرى، بفتح الهمرة على فحقه أو فجواؤه أن له نار جهم (خالدين فها) في النار أو في جهم والجمع باعتبار المعنى (أبدا) بلانهاية وقوله تعالى:

وحتى إذا رأوا مايوعدون) غاية نحلوف يدل عليه الحال من استعناف الكفار لا نصاره عليه الصلاة والسلام واستقلالهم لعدده كأنه قبل لا يزالون علي ما هم عليه حتى إذا رأوا ما يوعدون من فنون العذاب في الآخرة (فسيملون) حيثنذ (من أضعف ناصراً وأقل عددا) وحمل ما يوعدون على ما رأوه يوم بدر يأباه قوله تمالى (قل إن أدرى) أى ما أدرى (أقريب ما توعدون أم يحمل له ربي أمدا) فإنه رد لما قاله المشركون عند سماعهم ذلك متى يكون ذلك الموعود إنكارا له واستهزاء به فقيل قل إنه كائن لا عالة وأما وقته فيا أدرى متى يكون (مام النيب) بالرفع قبل هو بدل من ربي أو عطف بيان له وياباه الفاء في قوله تمالى (فلا يظهر على غيبه أحداً)

إذ يكون النظم حينتذ أم يجعل له عالم النيب أمدا فلا يظهر عليه أحداً وفيه من الاختلال ما لا يخني فهو خبر مبتدأ عذوف أى هو عالم الغيب والجلة استثناف مقرر لما قبله من عُدَّم الدراية والفاء لترتبب عدم الإظهار على تفرده تعالى يعلم الغيب على الإطلاق أي فلا يطلع على غيبه إطلاعا كاملا ينكشف به جلية الحال انكشافا تاما موجبا لعين اليقين أحدامن خلقه (إلا من ارتضى من رسول) أى إلا رسولا ارتضاه لإظهاره على بعض غيو به المتَّمَلقة برسالته كما يعرب عنَّه بيان من ارتضى بالرسول تعلقا تاما إما لكونه من مبادى. رسالته بأن يكون معجزة دالة على صحتها وإما لكونه من أركانها وأحكامها كمامة التكاليف الشرعية التي امر بها المُكَافون وكيفيات أعمالهم وأجريتها المترتبة عليها في الآخرة وما تتوقف هي عليه من أحوال الآخرة التي من جملتها قيامالساعة والبعث وغير .ذلك من الأمور الغيية التي بيانها من وظائف الرسالة وأما ما لايتعلق بهاعلى أحد الوجهين من النيوب التي من جملتها وقت قيام الساعة فلا يظهر عليه أحدا أبدا على أن بيان وقته مخل بالحكمة التشريعية التي علمها يدور فلك الرسالة وليس فيه ما يدل على ننى كرامات الاولياء المتعلقة بالكَفْف فان اختصاص الفاية القاصية من مراتب الكشف بالرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغيرهم أصلا ولا يدعى أحد لآحد من الآولياء ما فى رتبة الرسل علهم السلام من الكشف الكامل الحاصل بالوحى الصريح وقوله تعالى ﴿ فَانَّهُ يَسَلُّكُ من بين يديه ومن خلفه رصداً عقرير وتحقيق للإظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفيته أى فإنه يسلك من جميع جو انب الرسول عليه السلام عند إظهاره على غيبه حرسا من الملا. تكه يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته وقوله تعالى:

وليم أن قد أبلغوا رسالات ربهم) متعلق بيسلك غاية له من حيث أنه مترتب على الإبلاغ المترتب عليه إذ المراد به العلم المتعلق بالإبلاغ الموجود بالفعل وأن سنغفة من الثقيلة واسمها الذي هوضمير الشأن محذوف والجلة خبرها ورسالات ربهم عبارة عن النيب الذي أريد إظهار المرتفني عليه والجمع باعتبار

تعدد أفراده وضمير أبلغوا إما للرصد فالمنى أنه تعالى يسلكهم من جميع جوافب المرتضى ليعلم أن الشأن قد أبلغوه رسالات ربهم سالمة عن الاختطاف والتتخليط علما مستبما للجزاء وهر أن يعلمه موجودا حاصلا بالفعل كا فى قوله تعالى (حتى نعلم المجاهدين) والغاية فى الحقيقه هو الإبلاغ والجياد وإبراد علمه تعالى لإبراز اعتنائه تعالى بأمرهما والإشعار بترتيب الجراء عليهما والمبالفة فى الحت عليما والتحدير عن التفريط فهما وإما لمن ارتضى والجمع باعتبار معنى من كما أن الإفراد فى الصنميرين السابقين باعتبار لفظهما فالمنى ليملم أنه قد أبلغ الوسل الموحى إليهم رسالات ربهم إلى أعهم كما هى من غير اختطافى ولا تخليط بعد ما أبلغها الرصد إلهم كذلك وقوله تعالى:

(وأحاط بما تسيم) أى بما عند الرصد أو الرسل عليهم السلام حال من فاعل يسلك بإخبار قد أو بدوته على الحلاف المشهور جىء بها لتحقيق استذائه تعالى ق العلم بالإبلاغ عما ذكر من سلك الرصد على الوجه المذكور أى يسلكهم بين يدبه ومن خلفه يترتب عليه علمه تعالى بما ذكر والحال أنه تعالى قد أحاط

بما لديهم من الأحوال جميعا .

(وأحسى كل شيء) عا كان وما سيكون (عددا) أي فردا فردا وهو تميز منقول من المفعول به كقوله تعالى (وفعر نا الارض عيونا) والاصل أحسى عدد كل شيء وقيل هو حال أي معدودا محسورا أو مصدر بمعني إحصاء عدد كل شيء وقيل هو حال أي معدودا محسورا أو معدر بمعني إحساء على وجه جرى تفسيل فإن الإحساء قد براد به الإحامة الإجالية كافي قوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تقسوها) أي لا تقدروا على حصرها إجهالا فضلا عن التفسيل وذلك لان أصل الإحساء أن الحاسب إذا بلغ عقدا مينا من عقدا مينا من المخداد كالعشرة والمائة والآلف وضع حساة ليخفظ بهاكية ذلك العقد فيني على ذلك حسابه هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى (وأحاط بما لاسهم) الخيم معطوف على مقدر يدل عليه قوله تعالى ليعلم كأنه قيل قد علم ذلك وأحاط بما لديم الحقيم الحق بمعدول من السداد . عن النبي صلى أنذ عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جني صدق مجدا وكذب به عيق رقية .

جي ســوزة المزمل که مكية ، وآيها تسع عشرة أو عشرون (بسم الله الرحمن الرحم)

﴿ يَا أَيَّا المَرْمَلِ ﴾ أَي المَلْزَمَلِ مِن تَرَمَلُ بَثْيَابِهِ إِذَا تَلْفَفُ بِهَا فَأَدْعُمُ التَّاءِ ف الزأى وقد قرىء عَلَى الأصل وقرىء المزمل من زمله مبنيا للغعول ومبنيا للفاعل قيل خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام تهجينا لما كأن عليه من الحالة حيث كان عليه الصلاة والسلام متلففا بقطيفة مستعدا للنوم كما يفعله من لابهمه أمر ولا يعنيه شأن فأمر بأن يتزك التزمل إلى التشمر للعبادة والهجود إلى النهجد وقيل دخل عليه الصلاة والسلام علىخديجة وقد جثث فرقا أول ما أتاه جبريل عليهما السلام ويوادره ترحد فقال زملونى زملونى فحسب أنه عرض له فبيئة هو على ذلك إذ ناداه جبريل فقال يا أيها المزمل فيكون تخصيص وصفالنزمل بالمطاب للبلاطفة والتأنيس كما في قوله عليه الصلاة والملام لعلى رضي أفه عنه حين غاضب فاطمة رضي الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصقٌّ بحنبه الترأب قم يا أبا تراب ملاطفة له وإشماراً بأنه غير عاتب عليه وقبل المعنى يا أبها الذي زمل أمراً عظها هو أمر النبوة أي حمله والزمل الحل وازدمله أي احتمله فالتعرض للوصف حيتنذ للاشعار بعليته للقيام أو للأمر به فإن تحميله عليــه الصلاة والسلام لاعباء النبوة عا يوجب الاجتهاد في العبادة ﴿ قُم اللَّيْلُ ﴾ أي قم إلى الصلاة وانتصاب الليل على الظرفية وقيل القيام مستعار الصلاة ومعنى قم صل وقرى. بضم الميم وبفتحها ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ استثناء من الليل وقوله تعالى ﴿ نصفه ﴾ بدل من اللَّيل الباق بعد الثنيا بدل الكل أى قم نصفه والتعبير عن النصف ألخرج بالقليل لإظهار كمال الاعتداد بشأن الجزء المقارن للقيام والإيذأن بفضله وكون القيام فيـه بمنزلة القيام فى أكثره فى كثرة الثواب واعتبار قلته بالنسبة إلى الكلُّ مع عرائه عن الفائدة خلاف الظاهر ﴿ أُو

انقص منه) أي أنقص القيام منالنصف المقارن له فيالصورة الأولى ﴿ قليلا ﴾ أى نقماً قُلِيلا أو مقدارا قليلا بحيث لا ينحط إلى نصف النصف ﴿ أَو زدعليه ﴾ أى زد القيام على النصف المقارن له فالمعنى تخييره عليه المسكرة والسلام بين أن يقوم نصفه أو أقل منه أو أكثر وقيل قوله تعالى نصفه بدل من قليلًا والتخيير بحاله وليس بسديد أما أولا فلأن الحقيق بالاعتناء الذي يني. عنه الإبدال هو الجزء الباني بعد الثنيا المقارن للقيام لا الجزء المخرج العارىءنه وأما يئا نيا فلأن نقص القيام وزيادته إنما يعتبران بالقياس إلى معياره الذي هو النصف المقارن له فلو جعل نصفه بدلا من قليلا لوم اعتبار نقص القيام وزيادته بالقياس إلى ما هو عارعته بالمكلية والاعتذار بتساوى النصفين مع كونه تمحلا ظاهرا اعتراف بأن الحق هو الآول وقيل نصفه بدل من الليل وإلا قليلا استثاء من النصف والعنمير في منه وعليه النصف والمعني التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البتات^(١) وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليمه وقبل الضميران للأقل من النصف كأنه قبل قم أقل من نصفه أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا وقيل وقيل والذي يليق بحزالة التنزيل هو الأول والله أعلم بما في كنابه الجليل ﴿ وَرَبُّلُ الْقَرَّانَ ﴾ في أثناء ما ذكر من القيام أي اقرأه على تؤدة و تبيين حروف ﴿ تُرتيلا ﴾ بليفًا بحيث يتمكن السامع من عدها من قو لهم ثفر رتل ورتل إذاكان مفلجا .

(إنا سنلقى عليك) أى سنوحى إليك وإيشار الإلقاء عليه لقوله تعالى وقولا تقيلة على (قولا تقيلا) وهو القرآن العظيم المنطوى على تدكاليف شافة ثقيلة على المحكفين لا سيا على الرسول عليه الصلاة والسلام مأمور بتحملها وتحميلها للأمة والجملة اعتراض بين الآمر وتعليله لتسهيل ماكلفه عليه الصلاة والسلام من القيام وقيل من كونه ثقيلا أنه رصين لرزانة

⁽¹⁾ أي على العوام .

لفظه ومتانة معناه أوثقيل علىالمتأمل فيه لافتقاره إلىمزيد تصفية للسر وتجريد للنظر أو ثقيل في الميزان أو على الكفار والفجار أو ثقيل تلقيه عن ابن عباس رضى الله عنهماكان إذا أول عليه الوحى ثقل عليه وتربدله جلده وعن عائشة-رضى الله تعالى عنها رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عشه وإرب جبينه ليرفض عرقا ﴿ إِنْ نَاشَتُهُ اللَّيْلِ ﴾ أَى إِنْ النَّفْسِ الَّتِي تَنْشَأُ مِنْ. مضجمها إلى المبادة أي تنهض من نشأ من مكافه إذا نهض أو إن قيام الليل على أن النائنة مصدر من نشأ كالمافية أو أن العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث. أوان ساعات الليل فإنها تحدث واحدة بعد واحدة أو ساعاتها الاول من نشأ إذا ابتدأ ﴿ هِي أَشِد وطأ ﴾ أي هي خاصة أشــد ثبات قدم أو كلفة فلابد من. الاعتناء بالَقيام وقرى. وطَّاء أي أشد مواطأة يواطئ قلبها لسانها إن أريد بها النفس أو يو اطئ فيها قلب القائم لساقه أن أريد بها القيام أو العبادة أوالساعات. أو أشد موافقة لما يراد من الحشوع والإخلاص ﴿ وأقوم قيلاً} وأسد مقالاً وأثبت قراءة لحصورالقلب وهدوء الاصوات ﴿ إِنَّ لِكُ فَالْهَارُ سَبِحًا طُويِلاً ﴾. أى تقليا وتصرفا في مهماتك واشتغالا بشواغلك فلاتستعليم أن تتفرغ للعبادة فعليك بها في الليل وهـ ذا بيان الداعي الخارجي إلى قيام الليل بعد بيَّان ما في نفسه من الداعى وقرىء سيخا أي تفرق قلب بالشواغل مستعار من سبح الصوف وهو نفشه ونشر أجوائه ﴿ وَاذْكُرُ لَمْ رَبُّكُ ﴾ ودم على ذكرهُ. تمالى ليلا ونهارا على أى وجه كان من تسييح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة. قرآن وهراسة علم ﴿ وتبتل إليه ﴾ أى وانقطع إليه بمجامع الهمة واستغراق المريمة في مرافبته وحيث لم يكن ذلك إلا بتجريد نفسه عليه الصلاة والسلام عن الموائن الصادة عن مراقبة الله تعالى وقطع العلائق عما سواء قيل ﴿ بُتِيلا ﴾ مكان تبتلا مع ما فيه من رعاية الفواصل .

(رب المشرق والمفرب) مرفوع على المدح وقبل على الابتداء خبره.
 (لا إله إلا هو) وقرىء بالجر على أنه بدل من ربك وقبل على إضار حرف القسم جوابه لا إله إلا هو والفاء في قوله تعالى (فاتخذه وكبلا) الرتيب.

الأمر وموجبه على اختصاص الآلوهية والربوبية به تسالى ﴿ واصبر على ما يقولون ﴾ ما لا خير فيه من الحرافات ﴿ واهجره هجرا جيلا ﴾ بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافهم وتكل أمورهم إلى ربهم كما يعرب عنه قوله تسالى ﴿ وفرق والمكذبين ﴾ أى دعنى وإياهم وكل أمرهم إلى فإنى أكفيكهم ﴿ وفرق والمدنة ويش ﴿ ومهلهم قليلا ﴾ زما ناقليلاً ﴿ إِن لهينا أنكالا ﴾ جمع نكل وهو القيد الثقيل والجلة تعليل للأمر أى إن ولا يكا أمناه المناه والمحاها ذا غصة ﴾ ينشب في الحلوق ولا يكا ونوعا آخر من العذاب ولا يكا لا يقاد قدره و لا يدك كنه كل ذلك معد لهم ومرصد وقوله تعالى روم ترجف الآدرس والحبال ﴾ أى تضطرب وتنزلول ظرف للاستقرار الذي تعلق به لدينا وقيل متعلق بمضمر هو صفة لعذابا أى عذاباولقعا يوم رجف (وكانت الحبال) مع صلابتها وارتفاعها ﴿ كثيبا ﴾ رملاجتمعا من كئب الشيء إذا جمه كانه فعيل يمنى مفعول ﴿ مبيلا ﴾ مشورا من هيل هيلا إذا

(إنا أرسلنا إليكم) يا أهل مكة (رسولا شاهدا عليكم) يشهد يوم النيامة بما صدر عنكم من الكفر والعصيان (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) هو موسى عليه السلام وعدم تميينه لعدم دخله في التشبيه (فعمى فرعون الرسول) الذي أرسلنا وإليكم رسولا فعصيتموه كما يعرب عنه قوله تمالى (شاهداعليكم) أرسالاكاتناكم أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه وقوله تمالى (فاخذناه أخذا إرسالاكاتناكم أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه وقوله تمالى (فاخذناه أخذا ويلا) خارج من التشبيه على أنه سيعيق مجولام ها حاق بأولئك لامحالة والوييل الغيل الغليظ من قولم كلا وبيل أي وخيم لايستمر أن الخطه والوييل العالم الضخمة (فكيف تقون) أي كيف تقون أنفسكم للتقول المنسلة والوييل العما الصنحمة (فكيف تقون) أي كيف تقون أنفسكم

⁽١) في ١١ : نعيمهم . (٧) في ١١ ، لا تستمر له النهم .

﴿ إِنْ كَفَرْتُم ﴾ أى بقيتم على الكفر ﴿ يوما ﴾ أى عـذاب يوم ﴿ يعمل الولدان ﴾ من شدة هوله وفظاعة ما فيه من الدواهي ﴿ شيبا ﴾ شيوخا جمع أشيب إما حقيقة أو تمثيلا وأصله أن الهموم والاحزان إذا تفاقت على المرم ضعفت قواه وأسرع فيه الشيب وقد جوز أن يكون ذلك وصفا لليوم بالطول

وليس بذاك .

﴿ الساء منفطر ﴾ أى منشق وقرىء متفطرأى متشقق والتذكير لإجرائه على موصوف مذكر أى شيء منفطر عبر عنها بذلك التنبيه على أنه تبدلت حقيقتها وزال عنها اسمها ورسمها ولم بيق منهـــا إلا ما يعبر عنه بالشيء وقبل لتأويل السهاء بالسقف وقيل هو من باب النسب أي ذات انفطار والباء في قوله تمالى ﴿ بِهِ ﴾ مثلها في فطرت العود بالقدوم ﴿ كَانَ وعده مفعولًا ﴾ الضمير قه عز وَجلُّ والمسدر مضاف إلى فاعله أو البُّوم وهو مضاف إلى مفعوله ﴿ إِنْ هَذِهِ ﴾ إشارة إلى الآيات المنطوية على القوارع المذكورة ﴿ تَذَكَّرَهُ ﴾ مُوَعظة ﴿ فَن شاء اتخذ إلى ربه سيبلا ﴾ بالتقرب إليه بالإيمان وألطاعة فإنّه المنهج الموصل إلى مرضاته ﴿ إِن رَبِّكَ يَعَمُ أَنْكَ تَقُومُ أَدُّنَّ مَن ثَلَقَى اللَّيلُ ﴾ أَى أَقَل منهما استعير له الآدف كما أن المسافة بين الشيئين إذا دنت قل ما بينهما من الآحياز ﴿ ونصفه وثلثه ﴾ بالنصب عطفا على أدنى وقر ثا بالجر عطفا على -ثلثى الليل ﴿ وَطَائِمَةً مِن الَّذِينَ مِمَكَ ﴾ أى ويقوم ممك طائفة من أصحابك ﴿ وَاللَّهِ يَفْدُو اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ﴾ وحده لا يقدر على تقديرهما أحد أصلا فإن تقَديم الاسم الجليل مبتدأ وبناء يقدر عليه موجب للاختصاص قطعا كايعرب عنه قوله تعالى ﴿ عَلَمُ أَنْ لَنْ تَحْسُوهُ ﴾ أي علم أن الشأن لن يقدروا على تقدير الاوقات ولن تُستطيعوا ضبط الساعات أبداً ﴿ فتاب عليكم ﴾ بالترخيص في ترك القيام المقدور ورفع التبعة عنكم في تركه .

﴿ فَافْرُواْ مَا تَيْسَرُ مَنِ القَرْآنَ ﴾ فصادًا إما تَيْسَرُ لَمَا مَن صلاة اللَّيل عبر عن الصلاة بالقراءة كما عبر عنها بسائر أركانها قبل كان التبجد واجبا على التغيير المذكور فصر عليهم القيام به ففسخ به ثم نسخ هذا بالصادات الخس وقيل هي قراءة القرآن بمينهــا قالوا من قرأ مائة آية من القرآن في ليلة لم يحاجه وقيل من قرأ مائة آية كتب من القائتين(١) وقيل خسين آية ﴿ علم أن سيكون منكم مرضى ﴾ استئناف مبين لحسكمة أخرى داعية إلى الترخيص والتخفيف.

﴿ وَآخرون يَضَرَّبُونَ فَى الْأَرْضَ ﴾ يسافرون فيها التجارة يبتغون من فضل أنه ﴾ وهو الربح وقد عمم ابتغاءالفعنل لتحصيل الملم ﴿ وَآخرين يَقَاتُلُونَ في سبيل ألله ﴾ وإذا كَان الأمركا ذكر وتعاضدت الدواعي إلى الترخيص ﴿ فَافِرُوا مَا تَبِسَرُ مَنْهُ ﴾ من غير تحمل المشاق ﴿ وأَقِيمُوا الصَّاوَةَ ﴾ أى المفروضة ﴿ وَآ تُوا الزُّ كُوةَ ﴾ ألواجبة وقبل هي زكاة الفَطُّر إذلم يكن بمُكَّمة زكاة ومن فسرها بالزكاة المفروضة جعل آخر السورة مدنيا ﴿ وَأَقْرَضُوا اللَّهُ تَرْضَاحَسَنا ﴾ أريد به الإنفاقات في سبل الحيرات أو أداء الزكاة على أحسن الوجوه وأنفها للفقراء ﴿ وَمَا تَقْدَمُوا لَانْفُسُكُمْ مَنْ خَيْرَ كَانَ عَا ذَكُرَ وَمَا لَمْ يَذِكُرُ ﴿ تَجْدُوهُ عند ألله هُو خيرًا وأعظم أجراً ﴾ من الذي تؤخرونه إلى الوصية عند الموت وخيرا ثانى مفعولى تجدوا وهو تاكيد أو فصل وإن لم يقع بين معرفتين فإن أنمل من في حكم المعرفة والذلك يمتنع من حرف التعريف وقرىء هوخير على الابتداء والحبر ﴿ واستغفروا الله ﴾ فيكافة أحوالكم فإن الإنسان قلما يخلو من تفريط (إِنَّ الله غفور رحم ۖ) . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر

في الدنيا والآخرة.

⁽١) أُخْرِجِه ابن السنى في عمل اليوم والليلة من طرق

حين سورة المدئر هيد (مكية وآيها ست وخمسون) (بسم افه الرحن الرحم)

﴿ يَا أَيُّهَا المَدْثُرُ ﴾ أى المتدثر وهو لا بس الدُّئار وهو ما يلبس فوق الشمار الذي يَلِي الجسد قبل هي أول سورة نزلت . روى عن جابر رضي الله عنه عن الني صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت على جبل حراء فنوديت يا عمد إنك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيء فنظرت فوقى فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي فاداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال يا أبها المدثروعن الزهرى أن أول مانزل سورة اقرأ إلى قوله تعالى ما لم يعلم فحون رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلوشواهق الجبال فأتاهجر يلعليهالسلام وقال إنك نبي أقه فرجع إلى خديجة فقال دثرونی وصبوا علی ماء بارداً فنزل جبریل فقال یا أیها المدثر وقیل سميم من قريش ماكرهه فاغتم فتفطى يثوبه متفكراكما يفعل المفعوم فأمر أن لا يدع الذارع وإن أسموه وآذوه وقيل كان نائما متدثرا وقيل المراد المندثر بلباس التبوة والمعارف الإلحية وقرىء المدثر على صيغة اسم المفعول من ديره أى الذي دثر هذا الآمر العظيم وعصب به وفي حرف أنى المنذريا أيها المندثر على الاصل ﴿ قم ﴾ أي من مضجعك أو قم قيام عزم وتصميم ﴿ فأنذر ﴾ أى الهل الإنذَار وأحدثه وقيل أنذر قومك كفوله تعالى (وأغذ عشيرتك الأقربين) أو جميع الناس حسيما يني. عنه قوله تعالى (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيرا) (وربك فكبر) واختص ربك بالتكبير وهو وصفه تمالى بالكبرياء اعتقاداً وقولا ويروى أنه لما نزل قال رسول الله الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحى وقد يحمل على تكبير الصلاة والفاء لمني الشرط كأنه قيل ما كان أي أي شيء حدث فلا تدع تكبيره (٧٧ - أيو السود - خاس)

أو للدلالة على أن المقصود الأولى من الأمر بالقيام أن يكبر ربه وينزهه من الشرك فإن أول ما يجب معرفة الصانع جل جلاله ثم تنزيه عما لا يليق بجنابه. ﴿ وَثِيابِكَ فَعَلَمِ ﴾ مما ليس بطأهر فإنه واجب في الصلاة وأولى وأحب في غيرها وذلك بصيانها وحفظها عن النجاسات وغسلها بعدتلطخاو بتقصيرها أيضاً فإن طولها يؤدى إلى جر الذيول على القافورات وهو أول ما أمر به عليه الصلاة والسلام من رفض العادات المذمومة وقبل هو أمر بتعابير النفس عا يستقدر من الأفعال ويستهجن من الأحوال يقال فلان طاهر الذيل والأردان إذا وصفوه بالنقاء من المعايب ومدانس الأخلاق ﴿ وَالرَّجْرُ فَاهْجُرُ ﴾ أي واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدى إليه من الْمَـآثم وقرىء بكسر الراء وهما لغتان كالذكر والذكر ﴿ وَلا تَمَنْ تَسْتَكُثُرُ ﴾ ولا تعط مستكثراً أي رائيا لمنا تعطيه كثيرا أو طالباً للكثير على أنه نهى عن الاستغزار وهو أن يهب شيأ وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب له أكثر بما أعطاه وهو جائز ومنه الحديث المستغرر يثاب من هبته فالنهي إما التحريم وهو خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى اختار له أشرف الأخلاق وأحسن الآداب أو التنزيه المكل وقرىء تستكثر بالسكون اعتبارا بحال الوقف أو إبدالا من تمنن كأنه قيل ولا تمنن ولا تستكثر على أنه من المن الذي في قوله تعالى منا ولا أذى لان من يمن بما يعطى يستكثرة ويعيد به وقرى. بالنصب بأضمار أن مع إبقاء علما كقول من قال:

ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى

وقد قرى. باثباتها ويجوز فى قراءة الرفع أن يحذف أن ويبطل عملها كما يروى أحضر الوغى بالرفع (ولربك) أى لوجهه تعالى أو لأمره (قاصبر) .قاستممل الصبر وقيل على أذية المشركين وقيل على أداء الفرائض .

﴿ فَإِذَا نَثَمَ فَى النَّاقُورَ ﴾ أى نَفْحَ فى الصور وهو فأعل من النقو بمعنى التصويت وأصله القرع الذى هو سبب الصوت والفاء السيبية كأنه قيل أصير على أذاهم فيين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عافية أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والمامل في إذا مادل عليه قوله تعالى: ﴿ فَذَلْكُ يُومَنَدُ يُومَعَدِ عَلِي الْحَافَرِينَ ﴾ وما فيه من الماد مع قرب العهد بالمشار إليه للإذان بيعد منزلته في الحول والفظاعة معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإذان بيعد منزلته في الحول والفظاعة موعله الرفع على الابتداء ويومئة بدل منه مبنى على الفتح لإضافته إلى غير حتمكن والحبر يوم عمير وقبل يومئة ظرف الفجر إذ التقدير وذلك الوقت من المستكن فيه وقوله تعالى: ﴿ غير يسير ﴾ تاكيد لعسر مطيعهم يسره وحالمتي أنها الثانية ، إذ هي التي يختص عسرها بالسكافرين وأما النفخة والحق أن المراد به يوم النفخة الأولى أو الثانية ، الأولى غكمها الذي هو الاصماق يعم البر والفاجر على أنها مختصة بمن كان حيا عند وقوعها وقد جاء في الاخبار أن في الصور ثقبا بعدد الارواح كهاوأنها تتجمع في تلك الثقوب في النفخة الثانية فتخرج عند النفخ من كل ثقبة روح إلى المجلد الذي توحت منه فيعود الجسد حيا يؤنن الله تعالى .

تبديد الطفاة

لإ ذرنى ومن خلقت وحيدا ﴾ حال إما من الياء أى ذرنى وحدى مه خلفة أكفيكه في الانتقام منه أو من التاء أى خلفته وحدى لم يشركنى فى خلفة أحد أو من العائد المحفوف أى ومن خلفته وحيدا فريدا لا مال له حولا ولد وقيل نولت في الوليد ين المغيرة المخوومي وكان يلقب في قومه الوحيد خمه بكونه وحيدا من المال والولد أو وحيدا من أيه لأنه كان زنيا كا مر أو وحيدا في الشرارة ﴿ وجملت له مالا عدودا ﴾ مبسوطا كثيرا أو بمدا يالخاه من مد النهر ومده نهر آخر قبل كان له الضرع والزرع والتجارة وعن ابن عاس رضى الله يهن مكة والطائف من صد النهر وما كان له بين مكة والطائف من صدنوف الأموال .

ومجاهد وسعيد بن جبير كان له ألف دينار وقال قنادة ستة آلاف دينار وقال-ســــفيان الثورى أربعة آلاف دينار ، وقال الثورى أياً ألف ألف دننار ،

﴿ وَبِنْينَ شَهُودًا ﴾ حضورًا معه بمكة ينمتع بمشاهدتهم لايفارقونه التصرف فى عمل أو تجارة للكونهم مكفيين لوفور نعمهم وكثرة خدمهم أو حصورا ف الاندية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد وعالد وعمارة وهشام والعاص والقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعمارة ﴿ ومهدت له تمييدا ﴾ وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ريحانة قريش ﴿ ثُم يَطْمَعُ أَنَّ أَذِيدٌ ﴾ على ما أوتيه وهو استبعاد واستشكار لطمعه وحرصةً إمَّا لأنَّهَ لا مزيد على ما أوتى سعة وكثرة أو لآنه مناف لما هو عليه من كفران النعم ومعائدة المنعم وقيل إنه كان يقول إن كان محد صادقا فما خلقت الجنة إلا لى ﴿ كَلا ﴾ ردع وزجر له عن طمعه الفارغ وقطع لرجائه الخائب وقوله تعالى ﴿ إِنَّهُ كانَ لاياتنا عنيدا ﴾ تعليل لذلك على وجه الاستثناف التحقيق فإن مُعائدة. آيات المنعم مع وطوحها وكفران ثعبته مع سبوغها بما يوجب حرماله بالكلية وإنما أوتى ما أونى استدراجا قيل ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك ﴿ سَارِهَمُهُ صَمُودًا ﴾ سَاغْشِيهُ بِدُلُ مَا يَطْمُعُهُ مِنْ الزيادة أو الجنة عقبة (١٠ شاقة المعمد وهو مثلٌ لما يلقى من العذاب الصعب. الذي لا يطاق وعن الني صلى الله عليه وسلم يكلف أن يصعد عقبه في النار كليا وضم يده علما ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادبت وعنه عليه الصلاة والسلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعيد خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا ﴿ إنه فكر وقد ﴾ تعليل للوعيد واستحقاقه له أو بيانُ لمناده لآياته تعالى أي فلكر ماذا يقول في شأن القرآن وقدر فيم

⁽١) في ١٩: عقبات .

نفسه ما يقوله ﴿ فقتل كيف قدر ﴾ تعجيب من تقديره وإصابته فيه الغرض الذي كان ينتحيه ^(۱) قريش قاتلهم آنه أو ثناء عليه بطريق الاستهزاء أو حكايةً لماكرروه من قولهم قتل كيف قدر تهكما بهم وبإعجابهم بتقديره واستعظامهم لمقوله ومعنى قولهم قتله اقه ما أشجعه أو أُخزاه الله ما أشعره الإشعار بأنه قد بلغ من الشجاعة والشعر مبلغا حقيقيا بأن يدعو عليه حاسده بذلك . روى أن الوَّليد قال لبني مخروم واقه لقد سمعت من محمد آ نفأ كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمشروإن أسفله لمغدق وإنه يعلو وما يعلى فقالت قريش صبأ واقه الوليد واقه لتصبأن قريش كلهم فقال ابن أخيه أبو جهل أنا أكفيكوه فقمد عنده حزينا وكلمه عا أحماه فقام فأتاهم ققال ترحمون أن محدا بحنون فهل رأيتموه يخنق وتقولون إنه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وترعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا خط وتزعمون أنه كذاب فهل جربتم طيه شيأ من الكذب فقالوا فى كل ذلك اللهم الائم قالوا فما هو فضكر فقال ما لهو إلا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجلُ وأهله وولده ومواليه وما الذى يقوله إلا سحر يأثره عن أهل بابل فارتج النادي فرحا وتفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه ﴿ثُم قُتُلَ كَيْفَ قَدْرُ ﴾ تكرير طلبالغة وثم للدلالة على أن التانية أبلغ من الأوكى وفيها بعد على أصلها من النزاخي الزماني .

(ثم تغلر) أى فى القرآن مرة بعد مرة (ثم عبس) قطب وجهه شالم أيحد فيه مطعنا ولم يدر ماذا يقول وقيل تظر فى وجوء الناس ثم قطب وجهه وقيل نظر فى وجهه (ويسر) وجهه الناس ثم قطب فى وجهه (ويسر) اتباع لمبس (ثم أدبر) عن الحق أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والشكيد) عن اتباعه (فقال إن هذا إلاسحر يؤثر) أى يروى ويتملم والفاء للدلالة على أن هذه الكلمة لما خطرت بباله تفوه بها من غير تلمثم

⁽۱) في ۱۱ الذي كانت تنتعيه .

وتلبث وقوله تعالى ﴿ إِن هذا إِلا قول البشر ﴾ تأكيد لما قبله ولذاك أخلى عن العاطف ﴿ سأصليه سقر ﴾ بدل من سأرهقه صودا ﴿ وما أدراك ما سقر ﴾ أى أى شيء أعلى غير الآنها المفيدة لما قصد إفادته من التهويل والتفظيم وسقر مبتداً أى أي شيء خير الآنها المفيدة لما قصد إفادته من التهويل والتفظيم وسقر مبتداً أى أي شيء أن يطلب بها الإسم والحقيقة وقوله تعالى ﴿ لا تبقى ولا تلز ك كان الغالب وحالها وإنجاز للوحد الصنمني الذي يلوح به وما أدراك ماسقر وقيل حال من من سقر وليس بذاك أى لا تبقى شيئا يلقى فيها إلا أهلكته وإذا هلك لم تذره هال كا عالم كن يعاد أو لا الماكنة وأدا هلك لم تذره هالك لا عاله ﴿ لواحة البشر ﴾ مغيرة الاعالى الجلد مسودة لها قبل تلفح الجلد. هالك لا عاله ﴿ لواحة البشر ﴾ مغيرة الاعالى الجلد مسودة لها قبل تلفح الجلد. الشيق وقرى، لواحة البشر ﴾ مغيرة الاعالى الجلد مسودة لها قبل تلفح الجلد. اليمن وقرى، لواحة المنصب على الاختصاص النهويل ﴿ عليها تسمة عشر ﴾ اليمنك أو صفعا أوصفا أو نقيها من الملائكة يلون أمرها ويتسلطون على أملها وقرى، تسمة أعشر جمع عشير مثل يمين وأين ،

وما جعلنا أصحاب النارك أى المدرين لامرها القائمين بتعذيب أهلها المستخدة كله المستخدي المستخدس المعذبين فلا برقوا لهم ولا يستروحوا الهم ولاتهم أقوى الحلق وأشده بأساء عن الني صلى اقد عليه وسلم لاحده مثل قوة الثقلين يسوق أحده الامة وعلى رقبه جبل فيرى بهم في النار و برمى بالحبل عليهم وروى أنه لما نزل عليه تسعة عشر قال أبو جهل لقريش أيسجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الاشد بن أسيد بن كلدة الجمعى وكان شديد البطش أنا أكفيكم. سبعة عشر فا كفونى أتم اثنين فنزلت أى ما جعلناهم رجالا من جنسكم وما والمستقد على فالله الله المددالذي تسبب لافتنانهم وهو النسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيا على التلازم بينهما تسبب لافتنانهم وهو النسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيا على التلازم بينهما تسبب لافتنانهم وهو النسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيا على التلازم بينهما

وليس المراد بجرد جعل عددم ذلك العدد المعين في نفس الأمر بل جعله في القرآن أيضاً كذلك وهو الحكم بأن عليها تسمة عشر إذا بذلك يتحقق افتتانهم باستقلالهم له واستبعادهم لتولى هذا العدد القليل لتعذيب أكثر ألتقلين واسترائهم به حسما ذكر وعليه يدور ما سيانى من استيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين إيمانا قالوا المخصص لهذا العددأن اختلاف التفوس البشربة فى النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنتي حشرة والطبيعية السبع أو أن جهم سبع دركات ست منها لأصناف الكفرة كل صنف يعذب بترك الاعتقاد والأقرار والعمل أنواعا من العذاب يناسها وعلى كل نوع ملك أو صنف أوصف يتولاه وواحدة لعصاة الآمة يعذبون فيها بترك العمل نوعا يناسبه ويتولاه واحدأو أن الساعات أربع وعشرون خمسة منها مصروفة للصلوات الجنس فيبق تسعة عشر قد تصرف إلى ما يؤاخذ به بأنواع العذاب يتولاها الزبانية ﴿ ليستيقن الدين أوتوا الكتاب ﴾ متملق بالجعل على المعنى المذكور أَى لِيكتُسبوا اليقين بنبوته عليه الصلاة والسلام وصدق القرآن لما شاهدوا ما فيه موافقًا لما في كتابهم ﴿ ويرداد الذين آمنو الربمانا ﴾ أى يرداد إيمانهم كيفية بما وأوا من تسليم أهل الكتأب وتعديقهم أنه كذلك أوكية بأنضهام إعانهم بذلك إلى إعانهم بسائرُ ما أنزل﴿ ولايرتاب الذين أو توا السكتاب والمؤمنون ﴾ تاكيد لما قبله من الاستيقان و إزَّدياد الإيمان و نني لمــا قد يعترى المستيقن من شهة ما وإنما لم ينظم المؤمنون في سلك أَمَل الكتاب في فني الارتياب(١) حيث لم يَقل ولا يرتأبو المُلتنبيه على تباين النفيين حالا فان انتفاءَ الارتياب من أهل الكناب مقارب لما ينافيه من الجحود ومن المؤمنين مقارن لما يتتعنيه من الإيمان وكم ينهما والتعبير عنهم بأسم الفاعل بعد ذكرهم بالموصول والصلةالفعلية المنبئة من الحدوث للإيذان بثباتهم على الإيمان بعد ازدياده ورسوخهم في ذلك ﴿ وَلِيْقُولُ الَّذِينَ فَى قُلُوبِهِم مَرضَ ﴾ شك أو تفاق فيكون إخباراً بما

⁽١) في ١١ : الربية -

سيكون فى المدينة بعد الهجرة ﴿ والكافرون ﴾ المصرون على التكذيب ﴿ واذا أَوْدَ لَهُ بَهِذَا مُلك ﴾ أَى أَى شيء أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل وقيل لما اسبعدوه حسبوا أنه مثل مضروب وإفراد قولهم هذا بالتعليل مع كونه من باب فتقهم للإشعار باستقلاله فى الفناعة ﴿ كذاك يعنل أنه من يشاء ﴾ ذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهداية وعمل الكاف فى الأصل فن يشاء ﴿ ويهدى من يشاء ﴾ إضلالا وهداية كانتين مثل ماذكر من الإصلال والهداية فحذف من يشاء والمحدور أقيم وصفه مقامه ثم قدم على الفعل لإفادة القصر فصار النظم مثل ذلك الإصلال وتلك الهداية يعنل أفقه من يشاء وميلاله للمرف اختياره إلى جانب المضلال وعند مشاهدة الملك الآيات إلى جانب الهدى لا إضلالا وهداية أدى منها .

ر وما يعلم جنود ربك ﴾ أى جموع خلقه التى من جملتها الملائكة لملذ كورون ﴿ إِلا هُو ﴾ إِذْ لاسيل لاحد إلى حصر المكنات والوقوف على حقائقها وسفاتها ولو إجمالا فضلا عن الاطلاع على تفاصيل أحوالها من كم وكيف (١) ونسبه ﴿ وما هَى ﴾ أى سقر أو عدة خزتها والآيات الناطقة بأحوالها ﴿ إِلا ذَكرى للبشر ﴾ إلا تذكرة لهم .

(كلاً) ردع لمن أنكرها أو أنكار ونفى لان يكون لهم تذكر والقمر والليل إذا أدبر ﴾ وقرى. إذ دبر بمنى أدبر كقبل بمنى أقبل ومنه قولم صاروا كامس العابر لقيل هو من دبر الليل النها إذا خلفه ﴿ والصبح إذا أسفر ﴾ أى أضاء وانكشف ﴿ إنها لإحدى الكبر ﴾ جواب القسم أو تعليل لكلا والقسم معترض التوكيد والكبر جمع الكبرى جعلت ألف التأنيث كتائها فكا جمت فعلة على فعل جمت فعل علها ونظيرها القواصع في جمع

⁽١) المكم للقدار والكيف الماهية : أنظر مادتهما من تعريفات الجرجاني .

القاصماء كانها جمع قاصمة أى لإحدى البلايا أو لإحدى الدواهي الكبر على معنى أن البلايا الكبر أو الدواهي الكبركثيرة وهذه واحدة في العظم لانظيرة لها ﴿ نَذِيرًا لَلْبُسُ ﴾ تمييز أى لإحدى المكبر إنذارا أو حال مما دلت عليه الجلة أى كبرت منذرة وقرى. نذير بالرفع على أنه خبر بعد خبر لأن أو لمبتدأ عندوف ﴿ لَمْنَ شَاهُ مَنْكُمْ أَنْ يَتَقَدُمُ أَوْ يَتَأْخُرُ ﴾ بدل من اللبشر أى نذيرا لمن شاء مذكم أن يسبق إلى الحير فهديه الله تعالى أو لم يشأ ذلك فيضله وقيل لمن شاء خبر وأن يتقدم أو يتأخر مبتدأ فيكون في معنى قوله تعمالي فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴿كُلُّ نَفْسُ بِمَا كُسِبَتِ رَهِيتَةٌ ﴾ مرهو نة عند الله تعالى بكسها والرهينة أسم بمنى الرمن كالشتيمة بمعنى الشتم لآ صفة وإلا لقيل رحين لآن فعيلا بمنى مفعول لا يدخله النا. ﴿ إِلَّا أَصَابُ الْعِينَ ﴾ فإنهم فاكون رقابهم بما أحسنوا مِن أعمالهم كما يفك الراهن رهنه بأداء ألدين وقيل هم الملائسكة وقيل الأطفال وقيل هم الذين سبقت لحمم من الله تعالى الحسنى وقيل الذين كا فوا عن يمين آدم عليه السلام يوم الميثاق وقيل الدين يعطون كتمهم بأيمانهم ﴿ فَ حَنَاتَ ﴾ لا يكتنه كنهها ولا يدرك وصفها وهو خبر لمبتدأ محذوف والجلة استثنافوقع جوابا عن سؤال نشأ مما قبله من استثناء أصحاب اليمين كأنه قبل ما بالهم فقيل ^{هم} ق جنان وقيل حال من أصحاب اليمين وقيل من ضميرهم في قوله تعالىٰ ﴿ يَتَسَاءُلُونَ ﴾ وقيل ظرف التساؤل وليس المراد بتساؤلهم أن يسأل بعنهم بعضا على أن يكون كل واحد منهم سائلا ومسؤلا معا بل صدور السؤال عنهم يحردا عن وقوعه علمهم فإن صيغة النفاعل وإن وضمت فى الأصل للدلالة على صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه معا بحيث يصيركل واحد من ذلكفاعلا ومفعولا معاكما في قواك ترامي القوم أي رأي كل واحد منهم الآخر لكنا قد تجرد عن المنى الثانى وبقصد بها الدُّلالة على الآول نقط فيذُكر الفعل-ميتذ مفعول كما في قولك ترا.وا الهلال فعني يتسالمون ﴿ عَنَ الْجَرِمَانِ ﴾ يَسَالُونِهُمْ عن أحوالهم وقد حلف المسؤل لكونه عين ألمسؤل عنه وقوله تعالى ﴿ مَا سَلَكُكُمْ فَ سَمْرَ ﴾ مقدر بقول هو حال من فاعل يتساءلون أى

يسالونهم قاتلين أى شى. أدخلكم فيها فتأمل ودع عنك ما تـكلف فيه المــكلفـون .

﴿ قَالُوا ﴾ أَى المجرمون بجيبين السائلين ﴿ لَمْ مَكُ مِن المُصَلِّينِ ﴾ الصلوات الواجبة ﴿ وَلَّمْ نَكَ نَطْعُمُ الْمُسْكَانِ ﴾ على معنى أستمرار نني الإطعام لا على نني استمرار الإطعام كما مرارا وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع فى حق المؤاخذة ﴿ وكنا تخوض مع الحائمنين ﴾ أى نشرع في الباطل مع الشارعين فيه ﴿وَكُنَّا نَكْذَب بيوم الدينَ أَى بيوم الجراء أضافوه إلى الجراء مع أن فيه من الدواهي والاهوال ما لا غاية له لأنه أدهاها وأهولها وأنهم ملابسوه وقد مضت بقية الدواهي وتأخير جنايتهم هذه مع كونها أعظم من الكل لتفخيدها كأنهم قالوا وكنا بعد ذلك كله مكذبين يبوم الدين ولبيان كون تكذيبهم به مقارنا لسائر جناياتهم المعدودة(١) مستمرا إلى آخر عرهم حسما نعلق به قولهم ﴿ حَى أَتَانَا البِّقِينَ ﴾ أى الموت ومقدماته ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةً الشافهين ﴾ لو شَفعوا لهم جيماً والفاء في قوله تعالى ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَذَكَّرَةَ معرضين ﴾ لترتيب إنكار إعراضهم عن القرآن بغير سبب على ما قبلها من موجيات الإقبال عليه والاتعاظ به من سوء حال المكذبين ومعرضين حال من الصمير في الجار الواقع خبرًا لما الاستفهامية وعن متعلقة به أي فإذا كان حال المكذبين به على ما ذكر فأى شيء حصل لهم معرضين عن القرآن مع تعاضد موجبات الاتبال عليه وتآخذ الدواعي إلى الإيمان به وقوله تعالى .

(كأنهم حمر مستنفرة) حال من المستكن في معرضين بطريق التداخل أي مشهين بحمر نافرة (فرت من قصورة) أي من أسد فعولة من القسروهو القهر والنطبة وقيل هي جماعة الرماة الدين يتصيدونها شهوا في إعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواعظ وشرادهم عنه مجمر جدت في نفارها عا أفرعها وفيه من فعهم وتهجين حالهم ما لا يخفي وقوله تعالى (يل يريد كل

⁽١) في ١٦ العاومة .

امرى، منهم أن يؤتى صحفًا منشرة ﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قبل لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بها بل يريد كل واحد منهم أن يؤتى قراطيس تنشر وتقرأ وذلك أنهم قالوا لرسول اقه صلى اقه عليه وسلم لن نتمك حق تأتى كل وأحدمنا بكتاب(١) من الساء عنو انه(٢) من رب العالمين إلى فلان بن فلان تؤمر فها باتباعك كا قالوا لن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقرىء صحفا منشرة بسكون الحاء والنون ﴿ كَلا ﴾ ردع لهم عن تلك الجرامة ﴿ بِلِ لايخافون الآخرة ﴾ فلذلك يعرضون عن التذكرة لا لامتاع إبتاء الصحف (كلا) ردع عن إعراضهم ﴿ إِنَّهُ ﴾ أى القرآن ﴿ تَذَكُّرُهُ ﴾ وأى تذكرة ﴿ فَمَنْ شَاءً ﴾ أن يذكره ﴿ ذَكَّره ﴾ وحاز بسيبه سُمَادة الدَّارَين ﴿ وَمَا يَذَكَرُونَ ﴾ بمجرد مشيئتهم الذَّكر كما هُو المفهوم من ظاهر قوله تعالى فَمن شاء ذكره إذ لا تأثير لهيئة العبد وإرادته في أفعاله وقوله تمالى ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءُ اللَّهُ ﴾ استئناء مفى غ من أعم العلل أو من أعم الأحوال أى وما يذكرون بعلة من العلل أو في حال من الأحوال إلا بأن يشاء الله أو حال أن يشاء الله ذلك وهو تصريح بأن أضال العباد بمشيئة الله عز وجلوقرى، تذكرون على الحطاب التفاتا وقرى بهما مشددا ﴿ هُو أَهُلُ التَّقُوى ﴾ أي حقيق بأن يتمي عقابه ويؤمن به ويطاع ﴿ وأهل المنفَرة ﴾ حقيق بأن يغفر لمن.

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المدثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق يمحمد صلى الله عليه وسلم وكذب به يمكة .

⁽١) في الأصل ، بكتبه . (٢) في ، ١٩ عنواتها .

ورة القيامة ﴿ مكية ، وآياتها تسع وثلاثون بسم الله الرحن الرحم ﴾

﴿ لَا أَقَسَمُ يَبُومُ الْقِيامَةُ ﴾ [دعال لا النافية على فعل القسم شائع وفائدتها توكيد القسم قالوا إنها صلة مثلها في قوله تعالى لئلا يعلم أهل الكتاب وقيل هي للنفي لكن لا لنغي نفس الإقسام بل لنني ما ينبيء هو عنه من إعظام المقسم به وتفخيمه كأن معنى لا أقسم بكذا لا أعظمه بإنسامي به حق إعظامه فإنه حقيق بأكثر من ذلك وأكثر وأماً ما قبل من أن المعنى نني الإنسام لوصوح الامر فقد عرفت ما فيه في قوله تمالي (فلا أقسم بمراقم النجوم) وقيل إن لا نفي ورد أحكام معهود قبل القسم كأنهم أنكروا البعث فقيل لا أي ليس الأمر كذلك ثم قيل أقسم بيوم القيامة كقوالكلاواقه إن البمئحق وأيا ماكان ففي الإقسام عَلَى تَحَقَّقَ الْبَعْثُ بَيْوِمُ القيامةُ مِنْ الجَرَالَةُ مَا لَا مُريِّدُ عَلَيْهُ وَقَدْ مَرْ تَفْصِيلُهُ فَ سورة يس وسورة الزخرف ﴿ ولا أقسم بالنفس اللوامة ﴾ أي بالنفس المتقية التي تلوم النفوس يومئذ على تقصيرهن في التقوى ففيه طرَّف من البراعة التي فى القسم السابق أو بالنفس التي لا تزال تلوم نفسها وإن اجتبدت في الطاعات أوبالنفس المعمئنة اللائمة للنفس الأمارة وقيل بالجنس لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال ليس من نفس برة ولافاجرة إلاوتلوم نفسها يوم القيامة إن عملت خيرا قالت كف لم أزددوإن عملت شرا قالت ليتني كنت قصرت ولا يخفي ضعفه فإن هذا القدر من اللوم لا يكون مدارا للإعظام بالإقسام وإن صدرعن النفس المؤمنة المسيئة فكيف من الكافرة المندرجة تحت الجنس وقيل بنفس آدم عليه السلام فإنها لا تزال تتلوم(١) على فعلها الذي خرجت به من الجنة وجواب القسم ما دل عليه قوله تمالى .

⁽۱) في ۱۱ : تتلاوم •

﴿ أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عَظَامَهُ ﴾ وهُو ليبعثن والمراد بالإنسان الجنس والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه وآن مخففة من الثقيلة وخمير الشأن الذي هو اسمها محذوف أي أيحسب أن الشأن لن تجمع عظامه فإن ذلك حسبان باطل فإنا نجمنها بعد تشتنها ورجوعها رميا ورفاتا مختلطا بالتراب وبعدماسفتها الرياح وطيرتها في أقطار الارض وألقتها في البحار وقيل إن عدى بن أبي ربيعة خَتَنَ الْآخَلُسُ بِن شريق وهما اللذان كان النبي عليه الصلاة والسلام يقول فيهما اللهم اكفني جارى السوء قال لرسول لقه صلى أقه عليه وسلم يامحد حدثني عن. يومُ القيامة منى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى أفه عايه وسلم فقال لو ماينت ذلك اليوم لم أصدقك أو يجمع الله هذه العظام ﴿ يَلِّي ﴾ أي نجمعها حال كوننا ﴿ قادرين على أى نسوى بنآنه ﴾ اى نجمع سلّامياته ونعنم بعضها إلى بعض كما كَانت مع صَعَرها ولطافتها فكبِّف بكبار العظام أو على أنْ نسوى. أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتم به خلقه وقري. قادرون ﴿ بل يريد الإنسان ليفجر أمامه ﴾ عطف على أيحسب إما على أنه استفهام مثله أضرب عن التوبيخ بذلك إلى التوبيخ بهذا أو على أنه إيجاب انتقل إليه عن الاستفهام أى بل يريد ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الآوقات وما يستقبه من الزمان. لا يرعوى عنه ﴿ يُسَالُ أَيَانَ يُومُ القيامة ﴾ أي متى يكون استبعادا أواستهزاء. ﴿ فَإِذَا يَرَقَ الْبَصْرِ ﴾ أى تحيير فزعا من برق الرجل إذا نظر إلى البرق فدهش بصره وقرىء بفتح الراء وهي لغة أو من البريق بممنى لمع من شدة شخوصه وقرىء باق أى آنفتح وانفرج ﴿ وحسف القمر ﴾ أى نَعبضوؤه وقرى، على البناء للمفعول ﴿ وَجَعَ الشَّمْسُ وَالقَمْرُ ﴾ بأن يُطلعهما الله تعالى من المغرب وقيل جمعاً في ذهاب الضُّوء وقيل يجمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران في النار وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانَ يومئذ ﴾ أى يوم إذتقع هذه الأمور ﴿ أين المفر ﴾ أى الفرار يأسًا منه وقرى. مالكُسْر أي موضَّم الفرار وقد جوز أنَّ يكون هُو أيضا مصدراً كالمرجم. ﴿ كَلَّا ﴾ ردع من طلب المفر وتمنيه ﴿ لا وزر ﴾ لا ملجأ مستعار من

المجبل وقيل كل ما التجأت إليه وتخلصت به فهو وزرك ﴿ إِلَى رَبِّكَ يُومُّنَّذُ المستقر ﴾ أى إليه وحده استقرار العباد أو إلى حكمه استقراًر أمرهم أو إلى مشيئته مُوضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار ﴿ يَنْبَأُ الْإِنْسَانَ يومئذ ﴾ أي تخبر كل امرى. براكان أو فاجرا عند وزن الاحمالَ ﴿ بِمَا قَدْمَ ﴾ أى عمل من عمل خيرا كان أو شرا فيئاب بالأول ويعاقب بالثاني ﴿ وَأَحْرَ ﴾ أى لم يعمل خيرًا كان أو شرًا فيعاقب بالأول ويثاب بالثانى أو بَمَا قدم مَن حسنة أو سيئة وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به في حياته وبما أخر فخلفه أو وقفه أو أوصى به أو بأول عمله وآخره ﴿ بَلَ الْإِنْسَانَ عَلَى نَفْسَهُ بَصِيرَةً ﴾ أى حجة بيئة على نفسه شاهدة بما صدر عُنه من الأعمال السيئة كما يعرب عنه كلمة على وما سيأتي من الجلة الحالية وصفت بالبصارة بجازاكما وصفت الآيات بالأبصار في قوله تعالى (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) أو عين بصيرة أو التاء للمبالغة ومعنى بل الترقى أي ينبأ الإنسانُ بأعماله بل هو يومئذ عالم بتفاصيل أحواله شاهد على نفسه لأن جوارحه تنطق بذلك وقوله تعالى ﴿ وَلُو ۚ أَلَتَى مُعَاذِيرُهُ ﴾ أى ولو جاء بكل معذرة بمسكن أن يعتذر بها عن نفسه حال من المستكن في بصيرة أو من مرفوع ينبأ أي هو بصيرة على نفسه تشهد عليه جوارحه وتقبل شهادئها ولو اعتذر بكل معذرة أو ينبأ بأعماله ولو اعتذر الخ والمعاذير اسم جمع للمندة كالمناكير اسم جمع للشكر وقيل هو جمع معذار وهو الستر أي ولو آرخي ستوره . كان رسول الله صلى الله عليه وسَلَّم إذا لفن الوحي نازع جبريل عليه السلامالقر اءة ولم يصبر إلى أن يتمها مسارعة إلى الحفظ وخوفا من أن ينفلت منه فأمر عليه الصلاة والسلام بأل يسقنصت(١) له ملقيا إليه قلبه وسمعه حتى يقضى إليه الوحى ثم يقفيه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه (" (لا تحرك به) أى بالقرآن (السانك) عند القاء الوحى ﴿ لتعجل به ﴾ أى لتأخذه على عجلة مخافة أن ينفلتُ منك .

⁽۱) فی ۱۱ أن ينصت.

⁽٢) انظر الدراسة لللمقة بكتاب إعجاز البيان النوى ط الفاهرة .

﴿ إِنْ عَلَيْنَا جَمَّهُ ﴾ في صدرك بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه ﴿ وَوَ أَنَّهُ ﴾ أَى إثباتَ قراءته في لسانك ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ ﴾ أَى أَيْمَنَا قراءته عَلَيك بلسان جبريل عليه السلام وإسناد القراءة إلى نون العظمة للمبالغة في إيجاب التأني (فاتبع قرآنه) فكن مقفيا له ولا تراسله (ثم إن علينا يانه) أَى بيان ما أشكَل عليك من معانيه وأحكامه ﴿كلا ﴾ ودع له عليه الصلاة والسلام عن عادة السجلة وترغيب له في الآناة وَأَكَدَ ذَلُكَ بَقُولُهُ تَعَالَى ﴿ بَلَّ تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ﴾ على تعميم الحطاب للحل أى بل أنتم ياً بنى آدم لمـا خلقتم من عجل وجبلتم عليه تعجلون في كل شي. ولذلك تحبون العاجلة وتلدون الآخرة وقيل كلا ردع للإنسان عن الاغترار بالعاجل فيكون جمع الضمير في الفعلين باعتبار معني الجنس ويؤيشه قراءة الفعلين على صيغة النيبة ﴿ وَجُوهُ يُومُنُدُ نَاصَرَةً ﴾ أي وجوه كثيرة وهي وجوه المؤمنين المخلصين يوم إذ تقوم الفيامة بهية متهللة يشاهد عليها نضرة النعيم علىأن وجوءمبندأ وناصرة خبره ويومئذ منصوب بناضرة وناظرة في قوله تعالى ﴿ إِلَّى رَبَّا نَاظِرَةً ﴾ خبر ثان للبندأ أو نعت لناصرة وإلى ربها متعلق بناظرة وحَمَّة وقوع النكرة مبتدأ لأن للقام مقام تفصيل لا على أن ناضرة صفة لوجوه والخبر ناظرة كما قيــل لما هو المشهور من أن حتى الصفة أن تمكون معلومة الإنتساب إلى الموصوف عند السامع وحيث لم يكن ثبوت النضرة الوجوء كذلك فحقه أن يخير به ومعنى كونها ناظرة إلى ربها أنها تراه تعالى مستغرقة في مطالعة جماله بحبيث تغفل عما سواه وتشاهده تعالى بلا كيف ولا على جهة وليس هذا فيجميع الأحوال حتى ينافيه نظرها إلى غيره وقيل منتظرة إنسامه ورد بأن الإنتظار لايسندإلى الوجه وتفسيره بالجلة خلاف الظاهر وأن المستعمل بمعناه لايعدى بالى ﴿ وَوَجُوهُ يَوْمُنَّذُ بِاسْرَةً ﴾ شديدة العبوس وهي وجوَّه الكفرة ﴿ تَظْنَ ﴾ يَّرُونَعُ أَرْبَابِهِا ﴿ أَنْ يَعْمَلُ بِهِلْمُاتَرَةً ﴾ داهية عظيمة تقصم فقار الظهر .

(كلا) ردع عن إيثار العاجلة على الآخرة أى ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا لما بين أيديكم من الموت الذي ينقطع عنده ما بيشكم وبين العاجلة من العلاقة

﴿ إذا بلغت التراقى ﴾ أي بلغت النفس أعالى الصدر وهي العظام المكتنفة لثفرة النحر عن يمين وشمال ﴿ وقيل من راق ﴾ أى قال من حضر صاحبها من يرقيه وينجيه بمـا هو فيه من الرقية وقيل هو من كلام ملائكة الموت أبكم برتى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب من الرقى ﴿ وظن أنه الفراق ﴾ وأيقن المحتمنير أن ما نول به للفراق من الدنيا ونعيمها ﴿ وَالتَّفْتُ السَّاقَ بَالسَّاقَ ﴾ والنفت ساقه بساقه والتوت عليها عند حلول الموت وقيل هما شدة فراق الدنيا وشدة إقبال الآخرة وقيل هما ساقاه حين تلفان في أكفانه ﴿ إِلَى رَبُّكَ يُومُنُّذُ المساق ﴾ أي إلى اقه و إلى حكمه يساق لا إلى غيره ﴿ فلا صَدَق ﴾ ما يجب تصديقه من الرسول عليه الصلاة والسلام والقرآن الذي نزل عليه أو فلا صدق ماله ولا زكاه ﴿ وَلَا صَلَّى ﴾ ما فرض عليه والشمير فيهما للانسان المذكور فى قوله تعالى ﴿ أَيْحَسَبَ الْإِنْسَانَ﴾ وفيه دلالة على أن السكفار عناطيون بالفروع في حق المؤاخذة (٢٦ كما مر ﴿ وَلَكُنْ كُذُبٍ ﴾ ما ذكر من الرسول والقرآن ﴿ وَتُولُ ﴾ عن الطاعة ﴿ ثُمَّ ذَهِبِ إِلَّ أَهُلَّهِ يَسْطَى ﴾ يَتَبْخَتُر افْتَخَارا بِذَلْكُ مَن المط فان المتبخر بمد خَطاه فيكون أصله يتمطط أو من المطا وهو الظهر فانه يلوذ به ﴿ أُولَىٰ لِكَ فَأُولَى ﴾ أى ويل لك وأصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في(ردف لـكم) أو أولىلكالهلاك وقيل هوأفعل من الوبل بعد القلب كادن من دون أو فعلى من آل يؤول بمعنى عقباك النار ﴿ثُمُّ أُولَى لَكُفَّاوِلَى﴾ أى يشكرر عليه ذلك مرة بعد أخرى .

(أيحسب الإنسان أن يترك سدى) أى يخلى مهملا فلا يكلف ولا يجزى وقيل أن يترك فى قبره ولا يجزى الحق الله يقل المختفظ من منى يمنى) الحج استثناف وارد لإبطال الحسبان المذكور فان مداره لما كان استبعادهم للاعادة استدل على تحققها بيده الحلق (ثم كان علقة) أى بقدرة الله تعالى لقوله تعالى شم خلقنا النطفة حلقة (خلق) أى فقدر بأن جعلها مصنة مخلقة (فسوى)

⁽¹⁾ انظر تفصيل هذه الأحكام في باب الجهاد من للفي لا إن قدامة .

فهدل وكمل نشأته (لجمل منه) من الانسان (الروجين) أى الصنفين (الذكر والآنق) بدل الروجين (ألبس ذلك) العظيم الشأن الذي أشأ هذا الإنشاء البديع (بقادر على أن يحيي الموتى) وهو أهون من البدء في قياس العقل . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحائك يلى وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة أنه كان مؤمنا بيوم القيامة .

> جي سورة الإنسان هـ مكية ، وآيها إحدى وثلاثون (بسم الله الرحن الرحيم)

(هل أن) استنهام تقرير وتقريب فإن هل بمني قد والآصل أهل أنه وعلى الإنسان) قبل زمان قريب (حين من الدهر) أى طائمة محدودة كانتة من الزمن الممتد (في يكن شيئا مذكور) بل كان شيئاً منسيا غير مذكور بالإنسانية أصلا كالمنصر والنطفة وغير ذلك والجلة المنفية حال من الانسان أى غير مذكور أو صفة أخرى لحين على حفف العائد إلى الموصوف أى لم يكن فيه شيئاً مذكورا والمراد بالإنسان الجنس فالإظهار في قوله تعالى (إنا خلقنا الإنسان من تعلقة) لوبادة التقرير أو آدم عليه السلام وهو المروى عن ابن عباس وقتادة والثوري وعكرمة والشعبي قال ابن عباس في رواية أبى صالح عنه مرت به أربعون سنة قبل أن ينفخ فيه الروح وهو ملتي بين مكة والطائف وفي رواية المنحاك عنه أمه خلق من طين فأقام أربعين سنة ثم من حمة مستون فأقام أربعين سنة ثم من صلصال فأقام أربعين سنة ثم خلقه بعد مستون فأقام أربعين سنة ثم من صلصال فاقام أربعين سنة ثم خلقه بعد

مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح ، وحكى الماوردى عن ابن عباس رصى الله عنهما أن الحين المذكور هبنا هو الزمن الطويل المعتد الذى لا يعرف مقداره فيكون الآول إشارة إلى خلقه عليه الصلاة والسلام وهذا بيانا لحلق بنيه ﴿ أمشاح ﴾ أخلاط جمع مشيح أو مشيح من مشجت الشيء إذا خلطته وصف النطقة به لما أن المراد بها بجوع المامين ولكل منهما أوصاف عتلفة المعقد وماء المرأة أصفر رقيق فيه قوة الانعقاد بحظ أبيض غليظ فيه قوة العقد وماء المرأة أصفر رقيق فيه قوة الانعقاد بخلق منهما الولد فما كان من عصب وعظم وقوة فمن ماء الرجل وماكان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة ألوان وأطوار فإن النطقة تصير علقة ثم مصنة إلى تمام الحلقة وقوله تعالى أوان وأطوار فإن النطقة تصير علقة ثم مصنة إلى تمام الحلقة وقوله تعالى نظين له من حال إلى حال على طريقة الاستمارة كا روى عن ابن عباس رضى ناقد عبما فسرفه في بطن أمه تعلقة ثم علقة إلى آخرة ﴿ فِعلناه سميعا بصيرا ﴾ ليتكن من استاع الآيات التذيلية ومشاهدة الآيات الشكوفية فهو كالمسب عبداً بتلاء فلاك تعالى مطل الحلق المقيد به بالغاه ورتب عليه قوله تعالى .

﴿ إِنَّا هديناه السيل ؛ بإنزال الآيات ونصب الدلائل (إما شاكراً وإما كفوراً ﴾ حالان من معفول هدينا أي مكناه وأقدرناه على سلوك العاريق الموصل إلى البغية في حالتيه جميعاً وإما التفصيل أو التقسيم أي هديناه إلى عام وصل إليها بعضهم شاكر بالاهتداء والآخذ فيه وبعضهم كفور بالآعراض عنه وقيل من السيل أي عرفناه السيل أما سيلا شاكرا أو كفورا على وصف السيل بوصف سالكه مجازا وقرى، أما بالفتح على حذف الجواب أي أما شاكرا فبتوفيقنا وأما كفورا فبسوء اختياره لا مجمود إجبارنا من غير اختيار من قبله وإمراد الكفور المراعلة القواصل والإشعار بأن الإنسان قلما يخفو من كفران ما وإنما المؤاخذ عليه الكفرط (إنا أعتدنا المبكفرين) من أفراد الإنسان الذي هديناه الكفر المناد الكفريا الديناه هديناه

السبيل ﴿ سلاسل ﴾ بها يقادون ﴿ وأغلالا ﴾ بها يقيمدون ﴿ وصعيرا ﴾ بها يحرقون وتقديم وعيدهم مع تأخرُهم الجمع بينهما في الذكر كما في قوله تعالى (يوم تبيض وجره وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوهم) الآية ولأن الاندار أم وأنفع وتصدير السكلام وختمه بذكر المؤمنين أخسن على أن ف وصفهم تفصيلا ربمنا بخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقرىء سلاسلا للتناسب ﴿ إِنَّ الْآبِرَادِ ﴾ شروع في بيان حسن حال الشاكرين إثر بيان سوءحالالكافَرين ولربراذهم بعنوان البر للإشعار بما استحقوا به ما نالوه من الكرامة السنية والأبرار جمع بر أو بار كرب وأرباب وشاهد وأشهاد قيل هو من يبر خالقه أي يطيعه وقيل من يمتثل بأمره تعالى وقيل من يؤدى حق الله تمالى ويوفى بالندر وعن الحسن البر من لايؤذى الذر ﴿ بشربون من كِاسَ ﴾ هي الرجاجة إذا كانت فيها مجر وتطلق على نفس الخر أيعنا فمن على الأول ابتدائية وعلى الثانى تبعيضية أو بيانية ﴿ كَانَ مَرَاجِهَا ﴾ أى ما تمزج به ﴿ كَافُورًا ﴾ أى ماء كافور وهو اسم عين فَي الجنة ماؤها في بياض الـكافور وُرائحته وبردة والجلة صفة كأس وقوله تعالى ﴿ عينا ﴾ بدل من كافورا وعن خادة تمزج لهم بااكافور وتختم لهم بالمسك وَقيل تَخْلَق فيها رائحة الكافور ويياضه ويُرده فكأنها مزجت بألكافور فميتا على هذين القولين بدل مر عل من كأس على تقدير مضاف أى يشربون خمراً خمر عين أو نصب على الاختصاص وقوله تعالى ﴿ يشرب بها عباد الله ﴾ صفة عينا أى يشربون بها الخر لكونها عروجة بها وقيل صمن يشرب معنى يلتذ وقيل الياء بمنى من وقيل ﴿ (اللَّهُ ويعمنده قراءة ابن أبِّ عَبلة يشربها عباد الله وقال الضمير للكاس والمعنى يشربون المين بتلك الـكاش ﴿ يَفجرونها تَفجيرا ﴾ أى يجرونها حيثًا شاءوا من منازلهم إجراء سهلا لا يمتنع عليهم بل يحرى جريا يقوة واندفاع وألجسلة صفة أخرى لمينا وقوله تعالى :

﴿ يُونُونَ بِالنَّذَرُ ﴾ استثناف مسوق لبيان ما لأجله رزقوا ما ذكر من النميم مشتمل على نوع تفصيل لما ينبي عته اسم الأبرار إجمالا كأنه قيل ماذا يفعلون حتى ينالوا تلك الرتبة العالية فقبل يوفون بمما أوجبوه على أنغسهم فكيف بما أوجبـــه الله تعالى عليهم ﴿ وَيُخافِونَ يُومًا كَانَ شَرَهُ ﴾ عذا به ﴿ مستطيرًا ﴾ فاشيا منتشراً في الأقطار عَاية الانتشار من استطار الحريق وَالْفَجِرُ وَهُوْ أَبْلُخُ مِنْ طَارِ بَمْرَلَةُ اسْتَنْفُرُ مِنْ لَفُرُ ﴿ وَيَطْعُمُونَ ٱلطُّعَامُ عَلَى حبه ﴾ أي كا تنين على حب الطمام والحاجة إليه كما في قُوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا عا تحبون أو على حب الاطعام بأن يكون ذلك بطيب النفس أو كاثنين على حب الله تعالى أو إطماماكا ثنا على حبه خعالى وهو الأنسب لما سياك من قوله تعالى لوجه الله ﴿ مسكينا ويتبما وأسيرا ﴾ أي أسير فإنه كان عليمه الصلاة والسلام يؤتى بالأسَير فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول أحسن إليه أو أسيرا مؤمنا فيدخل فيه المعلوك والمسجون وقدسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الغريم أميرا فقال: دغريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك ، ﴿ إِنَّمَا نَطْمُمُكُمْ لوجه الله ﴾ على إرادة قول هو في موقع الحال من فاعل يطعمون أي قائلين. ذلك بلسانُ الحال() أو بلسان المقال إرَّاحة لتوهم المن المبطل للصدقة وتوقع المكافأة المنقصة للأجر وعن الصديقة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاءهم دعت لهم بمثله ليبتى ثواب الصدقة لها عالصا عند الله تعالى ﴿ لانريد منكم جزاء ولاشكورا ﴾ وهو تقرير وتأكيد لمنا قبله .

(إنا نخاف من ربنا يوما) أى عذاب يوم (عبوسا) يعبس فيه الوجوه أو يشبه الآسد العبوس فلذلك ويشبه الآسد العبوس فلذلك نفسل بكم ما نفعل رجاء أن يقينا ربنا بذلك شره وقيل هو تعليل لعدم إرادة الجزاء والصكور أى إنا نخاف عقاب الله تعالى إن أردناهما (فوقاهم الله شرد للك اليوم) بسبب خوفهم وتحفظهم عنه (ولقام نضرة وسرودا) أى أعطاهم

^{. (}١) في ١١ : بلسان حالم .

بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة فى الوجوه وسرورا فى القلوب ﴿ وجزاعُ بما صبروا ﴾ بصبرهم على مشاق الطاعات ومهاجرة هوى النفس فَي اجتنابُ المجرمات وإيثار الأموال ﴿ جنة ﴾ بستانا يأكلون منه ما شاؤا ﴿ وحريرا ﴾ يلبسونه وينزينون به وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الحسنوالحسين رضي ألله تمالى عنهما مرضا فعادهما النبي صلى الله عليه وسلم فى تاس معه فقالوا لعلى رضى الله عنه لو نذرت على [شفاء]^(١) ولدك فنذر على وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وفضة جارية لهما إن برنا عاً بهما أن يصوموا ثلاثة أيام فشفيا وما معهم شيء فاستقرض على رضي الله عنه من شمعون الحبيري أثلاث أصوع من شعير فطحنت فاطمة رضي اقد تعالى عنها صاعا واختبزت خمسة أقراص على عدهم . فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت عهد مسكين من مسأكين المسلمين أطعمو في أطعمكم الله تعالى من موائد الجنة فآثروه وباتوا لمينوقوا إلاالماء وأصبعوا صيامانلا أمسوا ووصعوا أاطعاميين لميسهم وقف علمهم يتيم فآثروه ثم وقف عليهم فى التالثة أسير ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذعلى ببد الحسن والحسين رضى انه عهم فأقباوا إلى الني صلى الله عليه وسلم فلما أبصرهم وهم يرتمشون كالفراخ من شدة الجوع قال عليه الصلاة والسلام ما أشد ما يسوؤني ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في عرابها قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها فساءه ذلك فنزل جريل عليه السلام وقال خدها يا محمد هنأك الله تعالى في أهل بيتك فأقرأه السورة ﴿مَنَكَ يَنْ فَهِا عَلَى الْأَرَائِكُ ﴾ حال من هم في جراهم والعامل فيها جزى وقبل صَمَة لجنة من غير إبراز الصَّمير والآرائك هي السرر في الحجالُ وقوله تعالى :

﴿ لايرون فيها شمسا ولا زمهرير ا ﴾ إما حال ثانية من الضمير أوالمستكن في متكتين والمعني أنه يمر علمهم هواء معتدل لاحار محم ولا بارد مؤذ وقبل

⁽١) سقطت من الأصل .

الزمهرير القمر في لغة طبيء والمعني أن هواءها مضيء بذاته لايحتاج إلى شمس ولا قر ﴿ وَدَا نَيْهُ عَلَيْهِمْ ظُلَالُهُا ﴾ عطف على ما قبلها حال مثلها أو صَفَّة لمحذوف معلوف على جنة أى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها على أنهم وعدواجنتين كا فى قوله تعالى (والنخاف مقام ربه جنتان) وقرى. دانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجلة في حير الحال والمعني لايرون فيها شمسا ولا زمهريرأ والحال أن ظلالها دانية قالوا معناه أن ظلال أشجار الجنة قريبة من الآبرار مظلة علمهم زيادة في نعيمهم على معني أنه لو كان هناك شمس مؤذية لكانت أشجار هامظلة عليهم مع أنه لاشمس ثمة ولا قر ﴿ وذلك قطوفها تذليلا ﴾ أيسخرت تمارها لمتناولها وسهل أخذها من الذل وهو صد الصموبة والجلة حال من دانية أي تدنو ظَّلالها عليهم مذللة لهم تعاوفها أو معطوفة على دانية أى دانية عليهم ظلالها: ومذللة قطوفها وعلى تقدير رفع دانية فهي جملة فعلية معطوفة على جملة أسمية ﴿ وَيَطَافَ عَلَيْهِم بَآنِيَّة مِن فَضَّةً وَأَكُوابٍ ﴾ الكوب الكوز العظيم الذي. لا أذن له ولا عروة ﴿ كانت قواريرا قوارير من فعنة ﴾ أى تكونت جامعة. بين صفاء الزجاجة وشُفيفها (١) ولين الفضة وبياضها وألجلة صفة الأكواب وقرىء بتنوين قوارير الثانى أيضاً وقرئا بنير تنوين وقرىء الثانى بالرفع على هى قوارير ﴿قدروها تقديراً﴾ صغة لقوارير ومعنى تقديرهم لها أنهم قدروها في أنفسهم وأرادوا أن تكون على مقادير وأشكال معينة موافقة الشهواتهم جُمَاءت حسما قدروها أو قدروها بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها وقبلُ الصمير الطائفين بها المدلول عليهم بقوله تعالى (ويطاف عليهم) فالمعني قدروا شرابها على قدر اشتهائهم وقرىء قدروها على البناء للمفعول أى جعلوا قادرين لها كما شاؤا من قدر منقولا من قدرت الشهه.

﴿ ويسقون فيها كائسا كان حراجها زنجبيلا ﴾ أى ما يشبه الزنجيل فى العلم وكان الشراب المعروج بهأطب ماتستطبيه للمرب وألامانستلذ به(عينا).

⁽۱) في ۱۱ : وشلها .

بدل من زنجبيلا وقبل تمزج كأسهم بالزنجبيل بميته أو يخلق الله تعالى طعمه فيها فعينا حيتذبدل من كأساكانه قيل ويسقون فيها كأساكاس عينأو نصب على الاختصاص ﴿ فِيهَا تسمى سلسيلا ﴾ لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساغها يقال شرآب سلسل وسلسال وسلسبيل ولذلك حكم تريادة الباء والمراد بيان أنها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذعة بل نقيض أالذع هو السلاسة ﴿ وَيَعْلُونَ عَلَيْهِمْ وَلَدَانَ مُخْلِدُونَ ﴾ أى دائمون على ما هم عليه من العلراوة وألبهاء ﴿إذا رأيتُهم حسبتهم لؤلؤا منثورا﴾ لحسنهم وصفاء ألوانهم وإشراق وجوهم وانبئائهم في مجالسهم ومنازلهم وأنعكاس أشعة بعضهم إلى(١) بعض ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمْ ﴾ ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ولا منوى بل معناه أن بِصَرك أينما وقع في الجنة ﴿ رأيت نسيما وملكاً كبيراً ﴾ أى هنبنا واسعا وفي الحديث أُدني أهل الجنَّة منزلة ينظر في ملكة مسيرة ألف عام يرى أتساه كما يرى أدناه وقيل لا زوال له وقيل إذا أرادوا شيئاً كان وقيل يسلم عليه الملائكة ويستأذنون عليم ﴿ واليهم ثياب سندس خضر ﴾ قبل عاليم ظرف على أنه خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجلة صفة أخرى لولدان كأنه قيل يطوف عليهم ولدان فوقهم ثياب الخ وقيل حال من ضمير عليم أوحميهم أي يطوف عليم ولدان عاليا للمطوف عليم ثياب الخ أوحسبتهم لؤلؤا منثورا عاليا لهم ثياب الح وقرىء عاليهم بالرفع على أنه مبتداً خبره ثياب أى ما يعلوه من لباسهم ثياب سندس وقرىء خضر بالجر حملا على سندس بالمعني لكونه اسم جلس ﴿ وَإِسْتِبْرَقَ ﴾ بالرفع عطفاً على ثباب وقرىء برفع الآول وجو الثانى وقرى. بالمكس وقرّىء بجرّهما وقرىء واستبرق بوصل ألهمزة والفتح على أنه استفعل من البريق جعل علما لهذا النوع من الثياب .

﴿ وحار أساور من فضة ﴾ عطف على يطوف عليهم ولا ينافيه قوله تعالى أساور من ذهب لإمكان الجمع والمعاقبة والتبعيض فإن حلى أهل الجمئة يختلف

⁽۱) في ۱۱ : على يمض -

حسب اختلاف أعمالهم فلعله تعالى يفيض عليهم جواء لما عملوه بأيسيهم حليا وأنو اوا تتفاوت تفاوت الذهب والفضة أو حال من ضمير عاليهم بإضهار قد وعلى هذا يجوز أن يكون هذا للخدم وذلك⁽¹⁾ للمخدومين .

﴿ وسقاهم ربهم شراباً طهورا ﴾ هو نوع آخر يغوق النوعين السالفين كما يرشد إليه إسناد سقيه إلى رب العالمين ووصفه بالطهورية فإنه يطهر شاربه عن دنس الميل إلى الملاذ الحسية والركون إلى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جاله ملتذا بلقائه باقيا بقائه وهي الغاية القاصية من منازل الصديقين ولذلك ختم بها مقالة ثواب الأبرار ﴿ إِنْ هَذَا ﴾ على إضار القول أى يقال لهم إن هذأ الذي ذكر من فنون الكرَّامات ﴿ كَانَ لَـكُمْ جَوَّاءً ﴾ بمقابلة أعالـكم الحسنة ﴿ وَكَانَ سَمِيكُمْ مَشْكُورًا ﴾ مرضّيا مقبولًا مُقابِلًا بِالْثُوابِ ﴿ إِنَا نَحَنُّ تولنا عليكُ القرآن تنزيلا ﴾ أي مفرقا منجما لحـكم بالغة مقتضية له ً لا غيرنا كا يعرب عنه تكرير الصمير مع إن ﴿ فاصبر لحكم ربك ﴾ بتأخير نصرك على الكفار فان له عاقبة حميدة ﴿ وَلَا تَعْلَعُ مَهُمْ أَثْمًا أُو كُفُورًا ﴾ أي كل واحد من مرتكب الإثم الداعي للَّ إليه ومنَّ الغالى في الكفر الدَّاعي إليه وأو الدلالة على أنهما سيان في استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعونه إليه فإن ترتب النهى على الوصفين مشعر بعليتهما له فلا بد أن يكون النهى عن الإطاعة فى الإثم والكفر فيما ليس باثم ولاكفر وقيل الآثم عتبة فانه كان ركابا للمآثم متعاطيا لانواع الفسوق والكفور الوليد فانه كان غاليا في الكغر شديد الفكيمة في العتور واذكر أسم ربك بكرة وأصيلاً ﴾ وداوم على ذكره فى جميع الآوقات أو دَم على صلاة الفجر والظهر والنصر فأن الأصيل ينتظمهما ﴿ وَمَن اللَّيلُ فَاسْجِدُ لُهُ ﴾ وبعض اللَّيلُ فصل له ولمله صلاة المغرب والعشاء وتقَديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد كلفة وخلوص ﴿ وسبحه ليلا طويلاً ﴾ وتهجد له قطعاً من الليل طويلا .

⁽١) في ١٩ : ذلك .

﴿ إِنْ هُؤَلًاءً ﴾ الكفرة ﴿ يحبون العاجلة ﴾ وينهمكون في لذلتها الفانية ﴿ وَإِنَّرُونَ وَرَاءُمْ ﴾ أي أمامهم لا يستعدون أو يَفِدُونَ وَرَاءَ ظهورَمْ ﴿ يُومَا ثقيلا ﴾ لا يعبأون به ووصفه بالثقل لتشبيه شدته وهوله بثقل شيء فادح بأهظ لحامله بطريق الاستمارة وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه ﴿ نحن علقنام) لا غير نا ﴿ وشددنا أسرم ﴾ أى أحكنا ربط مفاصلهم بالأعصاب ﴿ وَإِذَا شَتُنَا بِدَلِنَا أَمْنَالُهُم ﴾ بعد إهلاً كهم ﴿ تبديلا ﴾ بديمًا لا ريب فيه هو البُّمث كما ينبي. غنه كلمة إذا أو بدلنا غيرهم عن يطيع كقوله تعالى (يستبدل قوما غيركم) وإذا للدلالة على تحقق القدرة وقوة الدَّاصة ﴿ إِن هَذِه تَذَكُّرَهُ ﴾ إشارة إلى السورة أو الآيات القريبة ﴿ فَن شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَيْبِلا ﴾ أى فن شاء أن ينخذ إليه تعالى سبيلا أي وسيَّلة توصله إلى ثوابه اتخذه أي تقرب إليه بالممل بما في تعناعينها وقوله تمالى ﴿ ومَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ تعقيق اللحق بييان أن مجرد مشيئتهم غير كافيّة في اتخاذ السبيلكا هو المفهوم من ظاهر الشرطية أى وما تشاؤن اتخأذ السبيل ولا تقدرون على تعصيله فى وقت من الاوقات إلا وقت مشيئته تمالى تنصيله لكم إذ لا دخل لمشيئة العبد إلا في الكسب وإنما التأثير والحلق لمشيئة اقدعز وجل وقرىء يشاؤون بالياموقرى. إلا ما يشاء الله وقوله تعالى ﴿إِن الله كانعليما حكيما ﴾ بيان لكون مشيئته تعالى مبلية على أساس العلم والحكمةُ والمعنى أنه تعالى مبالغ في العلم والحكمة فيعلم ما يستأهله كل أحد فلا يشاء لهم إلا ما يستدعيه علمه وتقتضيه حكمته وقوله تعالى ﴿ يَدْخُلُ مِن يَشَاءُ فِي رَحْمَتُ ﴾ بيان لاحكام مشيئته المترتبة على علمه وحكته أي يدخل في رحمه من يشآء أن يدخله فيها وهو الذي يصرف مشيئته نحو أتخاذ السيل إليه تعالى حيث يوفقه لما يؤدى إلى دخول الجنة منالإيمان والطاعة ﴿ والظالمانِ ﴾ وهم الذين صرفو امشيئتهم إلى خلاف ماذكر ﴿ أعدلهم عدًابا ألياً ﴾ أي متناهيا في الايلام قال الزجاج نصب الظالمين لأن ما قبله منصوب أي يدخل من يشاء في رحمته ويمذب الظالمين ويكون أعد لهم تفسيرا لهذا المضمر وقرىء بالرفع على الابتداء . عن النبي صلى اقد عليه وسلم من قرأ سورة مل أتى كان جزاؤه على اقه تعالى جنة وحريرا .

ج سورة والمرسلات **پ**ے۔

مكية ، وآيها خمسون

﴿ بسم الله الرحن الرحيم ﴾

﴿ والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا ﴾ إقسام من الله عز وجل بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فعصفن فى مضهن عصف الرياح مسارعة فىالإمتثال بالآمر وبطوائف أخرى نشرن أجنحتهن في البعو عند المحظاطهن بالوحى أو نشرن الشرائع في الأقطار أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين ففرقن بين الحق والباطل فالقين ذكرا إلى الانبياء ﴿ عذرا ﴾ للمحقين ﴿ أَو نذرا ﴾ للمبطلين ولعل تقديم نشر الشرائع ونشر النفُوس والفرق على الالقاء للايذان بكونها غاية للالقاء حقيقة بالاعتناء مها أو للاشعار بأن كلاً من الاوصاف المذكورة مستقل بالدلالة على استحقاق الطوائف الموصوفة مها للتفخيرو الإجلال بالإقسام بهن ولو جىء بها على تركيب الوقوع لربما فهم أنُ بجوع الْأَلقاء والنشر والفرق هو الموجب لما ذكر من الاستحقاق أو إنسأم برياح عذاب أرسلهن فعصفن وبرياح رحمة نشرن السحاب في الجو فغرقن بينه كقوله تعالى ويجعله كسفا أو بسحائب نشرن الموات ففرقن كل صنف منها عن سائر الاصناف بالشكل واللون وسائر الحواص أو فرقن بين من يشكر الله تعالى وبين من يكفر به فألقين ذكرا أما عذرا للمتذرين إلى انةتمالى بتوبتهم واستغفاره عندمشاهدتهم لآثار رحمته تعالى في الغيث ويشكرونها وإما إنذار الذين يكفرونها وينسبونها

إلى الآنواء وإسناد إلقاء الذكر إليهن لكونهن سببا فى حصوله إذا شكرت النعمة فين أوكفرت أو اقسام بآيات القرآن المرسلة إلى رسول اقد صلى اقد عليه وسلم فعصفن سائر الكتب بالنسخ ونشرن آثار الهدى من مشارق الأرص ومناربها وفر من بين الحقوالباطل فالقين ذكر الحق في أكناف العالمين والعرف إما نقيض النكر وانتصابه على العالان) أي أرسلنا للاحسان والمعرف فإن إرسال ملائكة العذاب معروف للأنبياء عليهم السلام والمؤمنين أو بمنى المتابعة من عرف الفرس وانتصابه على العالية والعذر والنذر مصدران من عذر إذا مما الإساءة ومن أنذر إذا خوف وانتصابهما على البدلية من ذكرا أو طي العلية وقرنا بالنشيل .

(إن ما توحدون لواقع) جواب القسم أى إن الذى تو عدونه من معيى القيامة كائن لا محالة (فإذا النبوم طمست) عيت وعقت أو ذهب بنورها (وإذا البهاء فرجت) صدعت وفتحت فكانت أبوابا (وإذا الجال فسفت) جعلت كالحب الذى ينسف بالمنسف ونحوه (وبست الجبال) بسا وقبل أخذت من مقارها بسرعة من انتسفت الشيء إذا اختطفته وقرىء طمست وفرجت ونسفت مشددة (وإذا الرسل أقتت) أى حين لهم الوقت الذى يعضرون فيه الشهادة على أيهم وذلك عند مجيئه وحضوره إذ لا يتمين لهم قبله أو بلغوا الميقات الذى كانوا ينتظرونهوقى، وقتت على الأصلوبالتخفيف فيها (لأى يوم أجلت) مقدر بقول هو جواب لإذا في قوله تعالى (وإذا الرسل أقتت) أو حال من مرفوع أقت أى يقال لأى يوم أخرت الأمور (ليرم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذى يفصل فيه بين الحلائق (وما أدراك ما يوم الضمير يوم الفصل لزيادة تفظيع وتهويل على أن روما أدراك ما يوم الضمير يوم الفصل لزيادة تفظيع وتهويل على أن

⁽١) في ١١ : على العلية .

ما خير ويوم الفصل مبتداً لا بالمكسكما اختاره سيبويه لآن محط الفائدة بيان كون يوم الفصل أمراً بديماً هائلا لا يقادر (۱) قدره ولا يكتنه كنهه كما يفيده خبرية ما لا بيان كون أمر بديع من الأمور يوم الفصل كما يفيده عكسه ﴿ ويل يومئد للمكذبين ﴾ أى فى ذلك اليوم الهائل وويل فى الأصل مصدر منصوب ساد مسد فعله لكن عدل به إلى الرفع الدلالة على تبات الهملاك ودوامه المعدو عليه ويومئذ ظرفه أو صفته ،

﴿ أَلَمْ نَهَاكَ الْآوَلِينَ ﴾ كَقُوم نوح وعاد وثمود لتكذيبهم به وقرى. نهلك بفتح النون من هلسكه يممني أهلسكم ﴿ ثُم تقيمهم الآخرين ﴾ بالرفع على ثم نحن نتبعهم الآخرين من نظرائهم السالكين لمسلكهم فى الكفر والتكذيب وهو وعيد لكفار مكه وقرىء ثم سنتبعهم وقرى. نتبعهم بالجوم عطفاً على نهلك فيكون المراد بالآخرين المتأخرين هلاكا من المذكورين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك الفعل الفظيع ﴿ نفعل بالمجرمين ﴾ أى سنتنا جارية على ذلك ﴿ وَمِلْ يَوْمُنُونَ ﴾ أى يوم إذ أهلكُنام ﴿ للمُكَذِّبِينَ ﴾ بآيات الله تعالى وأُنبيائه وليَس فيه تكرير لمنا أن الويل الآول لعذَّاب الآخرة وهذا لمذاب الدنيا ﴿ لَمْ مُعَلِّمَكُ ﴾ أى ألم نقدركم ﴿ من ماء مهين ﴾ أى من نطفة غَذرة مهينة ﴿ فِجَمَلنَاهُ فَى قُرَارُ مُكَيْنٌ ﴾ هو الرحم ﴿ إِلَّى قدر معلوم ﴾ إلى مقدار معلوم من الوَّقت قدوه الله تعالى الولادة تسعة أشهر أو أقبل منها أو أكثر ﴿ فَقُدْرِنَا ﴾ أي فقدرناه وقد قرىء مشددا أو فقدرنا على ذلك على أن المراد بِالْقدرة ما يَقارن وجود المقدور بالفعل ﴿ فنعم القادرون ﴾ أى نحن ﴿ ويل يوم للمكذبين) بِقِدرتنا على ُدلك أو على ألإعادة ﴿ أَلَمْ نَعَمَلُ الْأَرْضُ كُفَّانًا ﴾ الكفات اسم ما يكفت أى يضم ويجمع من كفَّتُ الثيء إذا ضمه ولجمَّه كالضهام والجاع لما يعنم ويجمع أى ألم تجملها كفاتا تكفت (أحياء) كثيرة على ظهرها ﴿ وَأَمُوانًا ﴾ غُير محصورة في بطنها وقيل هو مصدر نَّمت به المبالغة

⁽١) في ١١ : لا يقدر .

وقيل جمع كافت كصائم وصيام أو كفت وهـو الوعاء أجرى على الأرض باعتبار بقاعها وقيل تنكير أحيا. وأمراتا لآن أحياء الإنس وأمواتهم بعض الاحياء والآموات وقيل اتصابهما على الحالية من محذوف أى كفاتا تكفتكم أحياء وأمراتا (وجعلنا فيها رواسى) أى ثوابت (شامخات) طوالا شواهق ووصف جمع للذكر بجمع المئرنت فى غير العقلاء مطرد كداجن ودواجن وأشهر معلومات وتنكيرها للتفخيم أوللإشعار بأن فيها ما لم يعرف (وأسقينا كم ماء فرأتا) بأن خلقنا فيها أنهارا ومنابع .

(ويل يومتذ للمكذبين) بأمثال هذه النمم السنليمة (أطلقوا) أى يقال لم يومئذ التوبيخ والتقريع الطقوا (إلى ما كتم به تكذبون) في الدنيا من الغذاب (انطلقوا) خصوصاً (إلى ظل) أى ظل دعان جهنم كقوله تعالى وظل من يحموم وقرى الطلقوا على لفظ الماضي اخبارا بعد الأمر عن علم به وجبه لاضطرارهم إليه طوعا أو كرها (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب كا هو شأن الدخان العظيم تراه يتفرق فدائب وقبل يخرج لمنا ناسار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخلها ثلاث شعب فتظلم حتى يغرغ من حساجم والمؤمنون في ظل العرش قبل خصوصية الثلاث أما لأن حجاب النفس عن أنوار القدس الحي والخيال والوهم أو لأن المؤدى السبعية التي عن يمين القلب والقوة الشعيية المجالة في الدماغ والقوة النصيية السبعية التي عن يمين القلب والقوة الشهوية البهمية عن يساره (لا ظليل) تهكم أو رديا الوهم أو رديا الوهم أو رديا الوهم أو رديا الوالل عنها وحمة النظل) تهكم

(ولا يننى من اللهب) أى غير مغن لهم من حر اللهب شيئاً (إنها ترى بشرو كالقصر) أى كل شررة كالقصر من القصور فى عظمها وقيل هو الفليظ من اللهجر الواحدة قصرة نحو جر وجرة وقرىء كالقصر بفتحين وهى أعناق الإبل أو أعناق النخل نحو شجرة وشجر وقرى كالقصر بمنى القصور كرهن ورهن وقرىء كالقصر جمع قصرة (كأنه جمالة) قيـل هو جمع جل والناء اتأنيث الجمع يقال جمل وجمال وجالة وقيل اسم جمع كالحجارة (صفر) فإن الشرار لما فيه من النارية يكون أصفر وقيل سود لآن سواد الإبل يضرب إلى الصفرة والآول تشبيه في العظم وهذا في المون والكثر والتنابع والاختلاط والحركة وقرى جالات جمع جمالة وقد عرب جالات جمع جمالة وقد قرىء جالات جمع جمالة وقد قرىء جالات جمع جمالة وقد الحرب المعنم من حبال السفن وقلوس الجسور والتشبيه في الحبداده والتفافه .

﴿ وَمِلْ يُومَّنُذُ لَلَّكَذَبِينَ هَذَا يُومٍ لَا يَنطَقُونَ ﴾ إشارة إلى وقت دخولهم النار أي هذا يوم لا ينعلقون فيه بشيء لمنا أن السؤال والجواب والحساب قد أنقضت قبل ذلك ويرم القيامة طويل له مواطن ومواقيت ينطقون في وقت دون وقت فعبر عن وقت بيوم أو لايتعلقون بشيء ينفعهم فإن ذلك كلا نعلق وقرىء بنصب اليوم أى هذا الذي فصل واقع يوم لا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن منتظم في سلك النني أي لا يكون لهم إذن واعتذار متعقب له من غير أن يحمل الاعتذار مسببا عن الإذن كا لو نصب (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل ﴾ بين الحق والباطل والمحق والمبطل ﴿ جَمِعَنَاكُم ﴾ خطاب لامة عمد عليه الصلاة والسلام ﴿ والأولين ﴾ من الأمم وَهذا تقريرٌ وبيان للفصل ﴿ فَإِنْ كَانَ لَـكُمْ كَيْدُونَ ﴾ فإن جميع من كنتم تقلدينهم وتقتدون بهم حَاضرون وهذا تقريع لهم على كيدهم للمؤمنين في الدنيًا وإظهار لسجوهم ﴿ وَيَلْ يومثذ المكذبين حيث ظهر أن لاحيلة لهم فالخلاص من العذاب (إن المتقين) من الكفر والتكذيب ﴿ فَي ظَلَالَ وَعِيونَ وَفُو أَكُمُ عَا يَصْهُونَ ﴾ أَى مستقرون فى فنون الغرفه وأنواع اآننهم ﴿ كاوا واشربوا عنيثاً بما كنتم تسملون ﴾ مقدر: بقول هو حال من ضمير المتقين في الحبر أي مقولا (١) لهم كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة ﴿ إِنَا كَذَلُكُ ﴾ الجزاء العظيم ﴿ نجرَى الحسنين ﴾ أى في عقائدهم وأعمالهم لا ُجراء أدنى منه ﴿ وبِل يومُّنَّذُ

⁽١) في ١١ : أي يقال أم .

المكذبين ﴾ حيث نال أعداؤهم هذا النواب الجزيل وهم بقوا فى العذاب المخلد الويل (كوا وتمتموا قليلا إنكم بحرمون) مقدر بقول هوحال من المكذبين أى الويل ثابت لهم مقولا لهم ذلك نذكيراً لهم بمالهم فى الدنيا وبما جنوا على أنفسهم من إيثار المتاع الغانى عن قريب على النسيم الحالله وعلل ذلك ياجرامهم دلالة على أن كل بحرم مآله هذا وقيل هو كلام مستأنف خوطب به المكذبون فى الدنيا بعد يبان مآل حالهم وقرر ذلك بقوله تعالى :

(ويل يوميند للمكذبين) لزيادة التربيخ والتقريم (وإذا قيل لهم الكوا) أى أطبعوا إلقه واخشعوا وتواضعوا له بقبول وحيه وأتباع دينه واوفضوا هذا الاستكبار والنخوة (لا يركمون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على ما هم عليه من الاستكبار وقيل إذا أمروا بالصلاة أو الركوع لا يفعلون إذروى أنه نزل حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقيفاً بالصلاة فقالوا لا نجى فإنها مسبة علينا فقال عليه الصلاة والسلام لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود وقيل هو يوم القيامة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون (ويل يومن المكذبين)وفيه دلالة على أن السكفار عناطيون بالفووع في ق المؤاخذة على حديث بعده كأى بعد القرآن الناطق بأحاديث الحارين وأخبار النشاقين على تعط بديم معجز مؤسس على حجيج قاطعة ويراهين ساطعة (يومنون على الحالين ساطعة (يومنون على الحالين من أطروة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين .

حسلة سورة النبأ هـ. مكية ، وآيها أربعون أو إحدى وأربعون ﴿ بعم الله الرحمن الرحم ﴾

﴿ عَمْ ﴾ أَصَلُهُ عَا قَدْفَ مَنْهُ الْآلَفُ إِمَا فَرَقًا بِينَ مَا الاستفهامية وغيرِهَا أو قصدًا للَّخْفَة لكثرة استعالمًا وقد قرىء على الأصل وما فها من الإيهام للإيذان بفخامة شأن المسئول عنه وهوله وخروجه عن حدود الآجناس المُعبوده أي عن أي شيء عظيم الشأن ﴿ يَنسَاءُلُونَ ﴾ أي أهل مكة وكانوا يتساطون عن البعث فيا بينهم ويخوضون فيه إنكاراً واستهراء لكن لاعل طريقة التساؤل عن حقيقته ومسهاه بل عن وقوعه الذي هو حال من أحواله ووصف من أوصافه فإن ما وإن وضعت لطلب حقائق الأشياء ومسميات أسمائها كما فى قولك ماالملك وما الروح لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول مازيد فيقال حالم أوطبيب وقيل كانوآ يسألون عنه الرسول عليه الصلاة والشلام والمؤمنين استهزآء كقولهم يتداعونهم أو يدعونهم وتحقيقه أن صيغة التفاعل في الأفعال المتحدية موضوعة لإقادة صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه بحيث يصيركل واحدمن ذلك فاعلا ومفعولا معا لكنه يرفع باسناد الفعل اليه ترجيحاً لجانب فاعليته ويحال بمفعوليته على دلالة العقل كما في قولك تراءى القوم أي رأى كل واحد منهم الآخر وقد تجرد عن المعني الثاني فيراد بها بجرد صدور الفعل عن المثمد عارياً عن اعتبار وقوعه عليه فيذكر اللفعل حيثت مفعول متعددكما في المثال المذكور أو واحدكما في قولك تراءوا الحلال وقد يمذف لظهوره كما فيما نحن فيه فالمعنى عن أى شيء يسأل هؤلاء القوم الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وربما تجرد عن صدور الفعل عن المتعدد أيضا فيراد بها تعدده باعتبار تعدد متعلقه مع وحدة الفاعل كما في قوله تعالى (فبأى آلاء ربك تتمارى) وقوله تعالى ﴿ عَنْ النَّبَأُ العظيم ﴾ بيان لشأن المسؤول عنه إثر تفخيمه بإيهام أمره وتوجيه أذهان السامعين نحوه وتنزيلهم منزله المستفهمين فإن إيراده عن طريقة الاستفهام من علام الفيوبالتنبيه على أنه لانقطاع قرينه وانعدام نظيره خارج عن دائرة علوم الحلق خليق بأن يمتني بمعرفته ويسأل عنه كأنه قبل عن أي شيء يتساءلون هل أخبركم به ثم قبل بطريق الجواب عن النبأ العظيم على منهاج قوله تعالى (لمن الملك اليوم لله الوأحد القهار) فعن متعلقة يما يدل عليه المذكور من مضمر حقه أن يقدر بعدها مسارعة إلى البيان ومراعاة لترتيب السؤال هذا هو الحقيق بالجزالة التنزيلية(١) وقدقيل هي متعلقة بالمذكور وعم متعلق بمضمر مفسر به وأيد ذلك بأنه قرى. همه والأظهر أنه مبنى على إجراء الوصل بحرى الوقف وقبل عن الآولى التعليل كأنه قيل لم يتسالون أعن النبأ العظيم وقيل قبل عن الثانية استفهام مضمر كأنه قيل عم يتساءلون عن النبأ العظيم والنبأ الحبر الذي له شأن وخطر وقد وصف بقوله تمالى﴿ الذي م فيه مختلفون ﴾ بعد وصفه بالعظيم تأكيدا لحطره إثر تأكيد وإشعاراً بمدار التساؤل عنه وفيه متعلق بمختلفون قدم عليه اهتماما به ورعاية للفواصل وجعلالصلة جملة اسمية الدلالة علىالثبات أى هم رأسخون فىالاختلاف فيه فمن جازم باستحالته يقول إن هيه[لا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا المدهر وما نحن بمبعوثين وشاك يقول ما ندرى ما الساعة إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين وفيل منهم من ينكر المعادين معا كهؤلاء ومنهم من ينكر الماد الجمياني نقط كجمهور التصاري وقد حل الاختلاف على الاختلاف في كيفية الإنكار فمنهم من يشكره لإنكاره الصائع المنحتار ومنهم من يشكره بناء على استعالة المعدوم بسينة وحمَّه عُلى الاختلاف بالنتى والإثبات بناء على تعميم التساؤل لفريق المسلمين والسكافرين على أن سؤال الاولين ليزدادوا خشية واستعدادا وسؤال الآخرين ليزدادوا كفرا وعنادا يرده قوله تعالى:

⁽١) في ١١ بجزالة النفزيل.

وتخضيصهما بالكفرة بناءعلى تخصيص ضمير سيملمون بهم مع عمومالضميرين السابقين للسكل بمما ينبغي تنزيه التنزيل عن أمثاله هذا ما أدى إليه جليل النظر والذى يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الدقيق أن يحمل اختلافهم على مخالفتهم للني عليه الصلاة والسلام بأن يعتبر فىالاختلاف محضصدور الفعل عنالمتعدد حسما ذكر في النساؤل فإن الافتعال والتفاعل صيغتان متآخيتان كالاستباق والتسابق والانتصال والتناصل إلى غير ذلك يجرى فى كل منها ما يجرى فى الآخرى لاعلى مخالفة بعضهم لبعض منالجانبين لأن الـكل وإن استحقالردع والوعيد لمكن استحقاق كل جانب لهما ليس لمخالفته الجانب الاخر إذ لاحقية في شيء منهما حتى بستحق من يخالفه المؤ اخذة بل لخالفته له عليه الصلاة والسلام فكلا ردع لهم عن التساؤل والاختلاف بالمعنيين المذكورين وسيعلمون وعيد لهم بطريق الاستثناف وتعليل الردع والسين التقريب والتأكيد وليس مفعوله ما ينبيء عنه المقام من وقوع مايتسا.لون عنه ووقوعما يختلفون فيه كما في قوله تعالى(وأقسموا بالله جهداً يمانهم لايعثالقمن يموت) إلى قوله تعالى (ليبين لهم الذين يختلفون فيه) الآية فإن ذلك عار عن صريح الرعيد بل هو عبارة عما يلاقونه من فنون الدواهي والعقوبات والتعبير عن لقائها بالعلم لوقوعه في معرض التساؤل والاختلاف والمعهاير تدعوا عماهم عليه فإنهم سيعلون عما قليل حقيقة الحال إذا حل بهم العذاب والنكال وقوله تعالى :

(ثم كلا سيملمون) تكرير الردع والوعيد للبالغة في التأكيد والتشديد وثم المدلالة على أن الوعيد الثانى أبلغ وأشد وقيل الأول عند النزع والثانى في القيامة وقيل الأول البعث.والثانى المجزاء وقرى، (ستعلمون) بالتاء على تهج الالتفات إلى الحطاب الموافق لما بعده من المحطابات تشديد الردع والوعيد لا على تقدير قل لهم كما توهم فان فيه من الإخلال بحوالة النظم الكريم ما لا يخنى وقوله تعالى (ألم تجمل الارض مهادا والجبال أو تادا) الح استشناف مسوق لتحقيق النبأ المتسامل عنه بعداد بعض الفواهد الناطقة بحقيته إثر ما نبه على ابدئ من الردع والوعيد ومن ههنا اتضع أن للتسامل عنه هو البحث عليها بما ذكر من الردع والوعيد ومن ههنا اتضع أن للتسامل عنه هو البحث

لا القرآن أو نبوة النبي عليه الصلاة والسلام كما قيل والهمزة التقرير والالتفات إلى الحطاب على القراءة المشهورة للمبالغة في الالوام والتبكيت والمهاد البساط والفراش وقرى مهدا على تشييها بمهد اللهبي وهو ما يمهد له فينوم عليه تسمية المهود بالمصدر وجعل الحبال أوتادا لها إرساؤها بهاكا يرسى البيت بالاوتاد (وخلقنا كم) عطف على المعنارع المنفي بم داخل في حكمه فإنه في قوة أما جعلنا الح أو على ما يقتضيه الإنكار التقريرى فانه في قوة أن يقال قد جعلنا الحراول إلى الماشرة والمعاش ويتسنى التناسل . .

﴿ وجعلنا نومكم سباتاً ﴾ أى موتا لآنه أحد التوفيين لما بينهما من المشاركة طاتامةً في انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى (وهو الذي يتوفا كم بالليل) وقوله تمالى (اقد يترفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) وقيل قطعا عن الإحساسوالحركة لإواحة القوىالحيوانية وإزاحة كلالها والأول هو اللائن بَالَمْهَامُ كَاسْتَمْرُفُهُ ﴿ وَجَمَلُنَا اللَّيْلِ ﴾ الذي فيه يضع النوم غالبًا ﴿ لِبَّاسًا ﴾ يستركم بظلامه كما يستركم اللباس ولعل المراد به ما يستثر به عند النوم من اللحاف وتحره فان شبه الليل به أكمل واعتباره في تحقيق المقصد أدخل فهو جعل الليل عملا للنوم الذي جمل موتا كما جمل النهار محلا لليقظة الممبر عنها بالحياة في قوله تمالي ﴿ وَجَمَلُنَا النَّهَارِ مَمَاشًا ﴾ أي وقت حياة تبعثون فيه من نومكم الذي هو أخو المَوت كما في قوله تعالى ﴿ وهو الذي جعل لـكم الليل لباسا والنوم سباتا وجمل النهار نشورا) وجمل كون الليل لباسا عبارة عن سره عن العبون لن أراد مربًا من صور أو بيانًا له أو تحو ذلك عـا لا مناسبة له بالمقام وكذا جعل النهار وقت النقلب في تحصيل المعايش والحواجج ﴿ وبنينا فوقكم سبعا شدادا ﴾ أَى سبع سموات قوية الحلق محكة البناء لا يؤثر فَيها مر الدهورُ وكر العصور والتمبير من خلقها بالبناء مبنى على تغزيلها منزلة القباب المصروبة على الحلق وتقديم الظرف على المفعول ليس لمراهاة الفواصل فقط بل للتشويق [ليه فان حا حقه القديم إذا أخر تبق النفس مترقبة له فإذا وردعليها تمكن عندها فعنل

تمكن ﴿ وجعلنا سراجا وهاجا ﴾ هذا الجعل بمنى الإنشاء والإبداع كالحلق خلا أنه عنص بالإنشاء التكويني وفيه منى التقدير والنسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة والتشريعي أيضا كما في قوله تعالى (ما جعل الله من محيرة) الح وقوله تمالى(لـكلجملنامنكم شرعة ومنهاجاً) وأياً ماكان ففيه إنياء عن ملابسةً مفعوله بشي. آخر بأن يكون فيه أوله أو منه أو نحو ذلك ملابسة مصححة لأن يتوسط بينهما شيء من الظروف لغوا كان أو مستقرا لكن لا على أن يكون عَمَدة في السكلام بَل قيدا فيه كما في قوله تعالى (وجعل بينهما برزخا) وقوله تعالى (وجمل فها رواسي) وقوله تعالى (واجعل لنا من إدنك وليا) الآية فان كل واحد من هذه الظروف إما متملق بنفس الجعل أو بمحذوف وقع حالًا من مفعوله تقدمت عليه لكونه نكرة وأياً ما كان فهو قيد في الكلامحتي إذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متعديا إلى اثنين هو ثانهما كما في قوله تمالي (يحملون أصابعهم في آذانهم) وربما يشتبه الآمر فيظن أنه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين كما سلف فيقوله تعالى (إلى جاعل في الأرض خليفة ﴾ والوهاج الوقاد المتلألى. من وهجت النار إذا أضاءت أو البالغ في الحرارة من الوهج والمراد به الشمس والتميرعها بالسراج من روادف التعبير (١) عن خلق السموات بالبناء.

(وأنولنا من المصرات) من السحائب إذا أعصرت أي شارفت أن مصمرها الرياح فتعطر كما في أحصد الزرع إذا حان له أن يحصد ومنه أعصرت العجارية إذا دنت أن تحيض أو الرياح التي حان لها أن تصمر السحاب وقرى، بالمصمرات ووجه ذلك أن الإوال حيث كان من المعمرات سواء أريد بها السحائب أو الرياح فقد كان بها كما يقال أعطاه من يده ويده وقد فسرت الممصرات بالرياح ذوات الآفاصير ووجه أن الرياح هي التي تنفيء السحاب وتدر أخلافه فصلحت أن تجعل مبتدأ للإوال (ماء تجاجا) أي منصبا بكائرة

⁽١) في ١١ : من مترادف التعبير .

يقال ثج الماء أى سال بكثرة وثجه أى أساله ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفسل الحيج السبح والتبح ألى وفرى، أفسل الحيج السبح والتبح الماء مصابه (لنخرج به) بذلك الماء (حبا) يقتات كالحنولة والشمير ونحوهما (ونباتا) يعتلف كالتبن والحشيش وتقديم الحب مع تأخره عن النبات في الإخراج الأصالته وشرفه الآن غالبه غذاء الإنسان (وجنات) الجنة في الأصل هي المرة من مصدر جنه إذا ستره نطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال ذهير بن ألى سلم :

من النواضح تستى جنة صحقا كان عبني في غربي مقتـلة وعلى الأرض ذات الشجر قال الفراء الجنة ما فيه النخيل والفردوس مأفيه الكرم والاول هو المراد وقوله تعالى ﴿ أَلْفَافًا ﴾ أى ملتفة تداخل بعضها فى بعض قالوا لاواحد له كالاوزاع وَالاَخيافُ وقيـل الواحد لَف ككن وأكنان أو لفيف كشريف وأشرآف وقيل هو جمع لف جمع لفاء كخضر وخضراء وقيل جمع ملتفة بحذف الزوائد واعلم أن فيها ذكر من أن أنعاله عو وجل دلالة على صمة البعث وحقيته من وجوه ثلاثة الآول باعتبار قدرته تعالى فانمن قدر على إنشاء هذه الأفعال البديعة من غير مثال يحتذبه ولا قانون ينتحيه كان على الإمادة أقدر وأقوى ، الثانى باعتبار علمه وحكمته فان من أبدع هذه المسنوعات على نمط وانع مستتبع لغايات جليلة ومنافع جميلة عائدة إلى الحلق يستحبل أن يفنها بالكلية ولايجمل لها عاقبة باقية ، والتالث باعتبار نفس الفعل غان اليقظة بمدالنوم أنموذج البعث بعد الموت يشاهدونها كل يوم وكذا إخراج الحب والنبات من الآرض للينة يعاينونه كل حين كأنه قيل ألم نفعل هذه الَّافِمَالِ الآفاقية والآنفسية الدالة بفنونالدلالات علىحقية البعث الموجبة للإمان به فما لكم تخوضون فيه إنكارا وتنساءلون عنه استهزاء وقوله تعالى ﴿ إِن يُومُ الفَصْلُ كَانَ مِيقَاتًا ﴾ شروع في بيان سر تأخير ما يتساءلون عنه ويستعجلون به قائلين مى هذأ الوعد إن كنتم صادقين ونوع تفصيل لكيفية وتوعه وما سيلقو نه عند ذلك من فنون العذاب حسبا جرى به الوعد إجالاً أى إن يوم فصل اقه عز وجل بين الحلائق كان في علم و تقديره ميقاتا وميماداً لبحث الأولين والآخرين وما يترتب عليه من الجزاء ثواباً وحقاباً لا يكاد يشخطاه بالتقدم والتأخر وقيل حدا توقت به الدنيا و تنتهى عنده أو حدا المخلاق ينتجون إليه ولا ريب في أنهما بمول من التقريب الذي أشير إليه على أن الدنيا تنتبى عند النفخة الأولى وقو له تعالى:

﴿ يَوْمُ يَنْفُخُ فَى الصَّوْرُ ﴾ أَى نَفْخَةً ثَانَيَّةً بَدِّل مَنْ يَوْمُ الفَّصَلُ أَوْ عَطَّفُم يان له مقيد لزيادة تفخيمه وتهويله ولا ضير في تأخر الفصل عن النفخ فإنه زمان عند يقع في مبدئه النفخة وفي بقيته الفصل ومباديه وآثاره والصور هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام . عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول لقه صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله تعالى من خلق السموات. والأرض خلق الصور فأعطاء إسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره إلى العرش متى يؤمر بالنفخ فيه فيؤمر به فينفخ فيه نفخة لايبق عندها فى الحياة غير من شاء الله وذلك قوله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من في السموات. ومن في الارض إلا من شـاء الله) ثم يؤمّر بأخرى فيتفخ نفخة لا يبقى معها ميت إلا بعث وقام^() وذلك قوله تعالى (ثم نفخهِ أخرى فَإِذَا هم قيام ينظرون) والفاء في قوله تعالى ﴿ فَتَأْتُونَ ﴾ فصيحة تَفصّح عن جملة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وإبدانًا بناية سرعة الإتبانكا في قُوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك البحر فانفلق) أي فتبعثون من قبوركم فتأتون إلى الموقف عقيب ذلك من غير لبث أصلا ﴿ أَفُواجًا ﴾ أنماكل أمة مع إمامهاكما في قوله تعالى (يوم ندعو كل أناس. بإمامهم) أو زمراً وجماعات مختلفة الاحوال متباينة الاوضاع حسب اختلاف أعمالهم وتباينها . عن معاذ رضى الله عنه أنه سأل رسول آلة صلى الله علميه

⁽١) انظر طرق هذا الحديث ورواياته فى بلب الناخ فى اصور من البدور السافرة. قديوطى من ورقة ١٦ – ٧٧ عنطوط دار السكتب المعربة .

وسلم فقال عليه الصلاة والسلام يا معاذ سألت عن أمر عظم من الأمور ثم أرسل عينيه وقال تحشر عشرة أسناف منأمتي بعضهم علىصورة القردة وبعضهم على صورة الخازير وبعشهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبمضهم عمى ويعضهم صم وبكم وبعضهم يمضفون ألسنتهم فهى مدلاة عكى صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد نتنا من الجيف وبعضهم يلبسون جبابا سابغة من قطرأن لازقة بمحاودهم فأما الذين على صورة القردة فألقتات من الناس وأما الذين على صورة الحنازير فآهل السعت وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما السمى فالذين يحورونٌ في الحكم وأما العم والبكم فالمعجبون بأعسالهم وأما الدين يمصنون ألسلتهم فالعلماء أاذين خالفُت أقرألهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون جيرانهم وأما المصلبون على جنوع من نار فالسماة بالناس إلى السلطان وأما الذين هُمْ أَشَد تَمْنَا مِن الجيف فالذينَ يَتْبِعُونَ الشهواتِ واللذاتِ ومُنعُوا حق الله تمالى في أموالهم وأما الذين يلبسون الجبـاب فأهل الـكبر والفخر والخيلاء ﴿ وَفَعْمَ السَّاءُ ﴾ عطف على ينفخ وصيغة الماضى للدلالة على التحقق وقرىء فتَحت بالتشديد وهو الأنسب بقولة تعالى ﴿ فكانت أبوابا ﴾ أى كترت أبوابها المفتحة لنزول الملائكة نزولا غير معتاد حتى صارت كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة كقوله تعالى (و فجرنا الارض عيونا)كأن كلهاعيون متفجرة وهو المراد بقوله تعالى (ويوم تشقق السهاء بالغهام) وهو الغهاموالذي ذكر في قوله تعالى(هل ينظرون إلا أن يأتهم الله) أي أمره وبأسه في ظل من الغمام والملائكة وقبل الأبوابالطرق والمسألك أى تكشط فينفتح مكانها وقصير طرقا لايسدها شىء ﴿ وسيرت الجبال﴾ أى فى الجو على هيآتها بعد قلمها من مقارها كما يعرب عنه قَوَله تعالى (وترى الجبال تحسيها جامدة وهي تمر مر المحاب) أي تراها رأي . المين ساكنةً في أماكنها والحال أنها تمر مر السحاب الذي يسيره الرياح سيرأ حثيثا وذلك أن الآجر ام العظام إذا تحركت نحوا من الآنحاء لا تـكاد ينبين

حركتها وإن كانت فى غاية السرعة لا سپا من بعيد وعليه قول من قال : بارعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهملج

وقد أديج في هذا التشيه تشيه حال الجبال بحال السحاب في تخلخل الأجراء وانتفاشها كا يتعلق به قوله تعالى (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) يبدل الله تعالى الأرض وبغير هيأتها ويسير الجبال على تلك الحيثة الحيائلة عند حشر الخلائق بعد النفخة الشائية ليشاهدوها ثم يغرقها في الهواء وذلك قوله تعالى (وبست الجبال بسا فكانت هباء منبئا) أي غبارا منتشرا وهي وإن اندكت وانصدت عند النفخة الأولى لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الأولى لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد فيفا فيذرها قاها صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتناً يومئذ يتبعون الداعى) وقوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا قه الواحد وقوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا قه الواحد تعالى لا يكون إلا بعد النفخة الثانية .

(إن جهنم كانت مرصاداً) شروع فى تفصيل أحكام الفصل الذى أصيف إليه اليوم إثر بيان هوله ووجه تقديم بيان حال الكفار غنى عن البيان والمرصاد اسم للسكان الذى يرصد فيه كالمضار الذى هو اسم للسكان الذى يتمج فيه أى أنها كانت فى حكم الله تعالى وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليمذيوهم فيها (لطاغين) متعلق بمضمر هو إما فعت لمرصادا أى كاننا الطاغين وقوله تعالى (مآبا) بدل منه أى مرجعا يرجعون إليه لا محالة وإما حال من مآبا قدمت طيه لكونه نكرة ولو تأخرت لكانت صفة له وقد جوزن أن يتعلق بنفس عليه الما على أنها مرصاد الفريقين مآب الكافرين خاصة ولا يمخي بعده فإن المتبادر

⁽۱) في ۱۱ : وقد جاز .

من كونها مرصادا الطائفة كونهم معذبين بها وقد قيل إنها مرصاد لآهل الجنة يرصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لأن مجازهم عليها وهي مآب للطاغين وقبل المرصاد صيغة مبالغة من الرصد والمعن أنها بجدة في ترصد الكفار لشـلا يهذ منهم أحد وقرىء أن بالفتح على تعليل قيام الساعة بأنها مرصاد الطاغين ﴿ لَا بُنِينَ فَهِمَا ﴾ حال مقدرة من آلمستكن في للطاغين وقرىء لبثين وقوله تعالى ﴿ أَحَمَّاهِا ﴾ ظَرف البُّهم أى دهورا متنابعة كلما معنى حقب تبعه حقب آخر إلى غير نهاية فإن الحقب لا يكاد يستعمل إلا حيث يراد تنابع الآزمنة وتوالعا فليس فيه ما يدل على تناهى تلك الاحقاب ولو أريد بالحقّب ثمانون سنةً أو صبعون ألف سنة وقوله تعالى ﴿ لا ينوقون فيها بردا ولا شرابا إلا حميا وضافًا ﴾ جلة مبتدأة أخبر عنهم بأنهم لا ينوقون فيها شيئاً ما من برد ودوح ينفس عنهم حر النسار ولا من شراب يسكن من حطفهم ولكن ينوتون فيها حبا وغماقا وقيل للبرد النوم وقرىء غساقا بالتخفيف وكلاهما ما يسيل من صديدهم ﴿ جراء ﴾ أى جوزوا بذلك جزاء ﴿ وَفَاقًا ﴾ ذا وفاق لاعالهم أو نفس الوفاق مبالغة أو وافقها وفاقا وقرى. وفاقًا على أنه فعال من وفقه كذا أى لاته ﴿ إنهم كانوا لا يرجون حسابا ﴾ تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور أى كانواً لا يَعْافُونَ أَنْ يُحَاسِبُوا بَاعْمَالُهُمْ ﴿ وَكَذِبُوا بَآيَاتِنَا ﴾ الناطقة بذلك ﴿ كَذَابًا ﴾ أَى تَكَذَيبًا مَفَرِطًا وَلِنَاكَ كَانُواْ مَصْرِينَ عَلِى الْكُفُرُ وَفَنُونَ الْمَاص ونمال من باب نعل شائع فيها بين الفصحاء وقرىء بالتخفيف وهو مصدر كذب قال:

فصدقتها وكذبتها والمرء يتفعه كذابه

وانتصابه إما بغمله المدلول عليه بكذبوا أى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذا با وأما بنفس كذبوا لتضمنه معنى كذبوا فإن كل من يكذب بالحق فهو كاذب وقرى. كذابا وهو جمع كاذب فاتصابه على الحالية أى كذبوا بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب فيجمل صفة لمصدر كذبوا أى تكذيبا كذابا مفرطا كذبه ﴿ وكل شيء ﴾ من الأشياء التى من جمانها أعالهم واتصابه بمصمر يفسره ﴿ أحصيناه ﴾ أى حفظناه وضبطناه وقرى، بالرفع على الابتداء ﴿ كتاباً مصدر مؤكد الاحصيناه لما أن الإحصاء والكتبة من واد واحد أر لفطه المقدر أو حال بمعنى مكتوبا في اللوح أو في صحف الحفظة والجلة اعتراض وقوله تمالى ﴿ فنوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا ﴾ مسبب التهديد وإبراد لن المفيدة لكون ترك الزيادة من قبيل ما لايدخل تحت الصحة من الدلالة على تبالغ النحنب ما لايمنى وقد روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أن مذه الآية أحد ما في القرآن على أمل النار ﴿ إن المستفين مفازا ﴾ شروع ينهان عاسن أحوال لماؤمنين إثر بيان سوء أحوال الكفرة أى إن الدين يتقون الكفر وسائر قبائح أعمال الكفرة فوزا وظفرا بماغيم أو موضع فوز وقيل نجاة عا فيه أو المائي أو موضع فوز بسائين فيها أنواع الاشجار المشرة وكروما بدل من مفازا .

(وكراعب) أى نساء فلكت ثديهن وهن النواهد (أترابا) أى لدات (وكاسا دهاقا) أى مترعة يقال أدهق الحوض أى ملاه (لا يسمعون فيها) أى ف الجنة وقيل في الكاس (لفوا ولا كذابا) أى لا ينطقون بلغو ولا يكذب بمضهم بعضا وقرى، كذابا بالتنفيف أى لا يكذبه أو لا يكاذبه (جراء من ربك) مصدر مؤكد منصوب بمني أن للتقين مفازا فائه في قوة أن يقال جازى المتقين بمفاز جراء كائنا من ربك والتمرض لمنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال شيئاً فصيئاً مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام مريد تشريف له صلى افة غليه وسلم (عطاء) أى تفعنلا وإحسانا منه تعالى إذ كب عليه شيء وهو بدل من جزاه (حسابا) صفة لعطاء بمني كافيا على أنه مصدر أقيم مقام (١) الوصف أو بولغ فيه من أحسبه الشيء اذا كفاء حتى

⁽١) في ١١: قام مقام الوصف.

حق قال حسبي وقيل على حسب أعمالهم وقرى. حسابا بالتشديد على أنه بمنى الحسب كالدارك بمنى المدرك .

﴿ رَبِ السَّمُواتُ وَالْأَرْضُ وَمَا يَيْهُمَا ﴾ بدل من ربك وقوله تعالى ﴿ الرحمن ﴾ صفة لَه وقيل صغة الأول وأياً كان فني ذكر ربوبيته تعالى الكلُّ ورحمته الواسعة إشعار بمدار الجزاء المذكور وقوله تعالى ﴿ لَا يُملُّكُونَ مَنْهُ خَطَابًا ﴾ استثناف مقرر لما أفاده لا يوبية العامة من غاية العظمة والكبرياء واستقلاله تمالي مما ذكر من الجزاء والعطاء من غير أن يكون الأحد قدرة عليه وقرى. يرفعهما فقيل على أنهما خبران لمبتدأ مضمر وقيل الثانى فعت للأولوقيل الأول ميتدأ والثانى خبره ولا بمليكون خبر آخر أو هو الحبر والرحن صفة للأول وقبل لا علكون حال لازمة وقبل الاولمبتدأ والرحن مبتدأ ثان ولا يملكون خبره والجلة خبر للاول وحصل الربط بتكرير المبتدأ بمعناه على رأى مر_ لقول به والاوجه أن يكون كلاهما مرفوعا على المدح أو يكون الثانى نمتآ للأول ولا يملكون استثنافا على حاله ففيه ما ذكر من الإشعار بمدار الجواء والعطاء كما في البدلية لما أن المرفوع أو المنصوب مدحا تابع لما قبله معنى وان كان منقطماً عنه إعراباً كما فصل في قوله تعالى (الذين يؤمنونَ بالنيب) من سورة البقرة وقرىء بجر الأول على البدلية ورفع الثانى على الابتداء وألحبر ما بعده أو على أنه خبر لمنتدأ مضمر وما بعده استثناف أو خبر ثان أو حال وضمير لا يملكون لاهل السموات والارض أي لا يملكون أن يخاطبوه تمالي من تلقاء أنفسهم كإيني. عنه لفظ الملك خطابًا ما في شي. ما والمرَّاد نني قدرتهم على أن مخاطبوه تمالي بشيء من نقص المذاب أو زيادة الثواب من غير إذته على أبلغُ وجه وآكده وقيل ليس في أيديهم بما يخاطب الله به ويأمر به في أس الرَّآبِ والنَّقَابِ خطابِ واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك فيزيدون فيه أو ينقصون منه ﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفا ﴾ قيل الروح خلق أعظم من الملائسكة وأشرف منهم وأقرب من رب العالمين وقبل هو ملك ما خلق الله عز وجل بعد العرش خلقاً أعظم منه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه إذا كان

يوم القيامة قام هو وحده صفا والملائك كلهم صفا وعنه عن النبي صلى اقة عليه وسلم أنه قال الروح جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائك لهم رؤس وأيد وأرجل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح الآية وهذا قول أي صالح وتجاهد قالوا ما ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم نقله البغوى وقيل م أشراف الملائكة وقيل جميل عليه السلام وصفا حال أي مصطفين قيل هما صفان الروح صف واحد أو متعدد والملائكة صف وقيل صفوف وهو الأوفق لقوله تعالى (والملك صفا صفا واحدا ويوم ظرف لقوله تعالى (والملك صفا صفا) وقيل يقوم السكل صفا واحدا ويوم ظرف لقوله تعالى (لا يتكلمون)

و إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا ﴾ بدل من ضمير لا يشكلمون المائد إلى أهل السموات والآرض الذين من جلتهم الروح والملائك وذكر قامهم واصطفافهم لتحقيق عظمة سلطانه وكبرياء ديو بيته وتهويل يوم البعث المذى عليه مدار السكلام من مطلع السورة الكريمة إلى مقطها والجلة استثناف مقرر لمضمون قوله تعالى لا يملكون الخ وهؤكد له على معنى أن أهل السموات والارض إذا لم يقدروا يومئذ على أن يتكلموا بشيء من جنس السكلام إلا من أذن الله تعالى له منهم في التكلم وقال ذلك المأفون له قولا صوابا أي حقا فكيف يملكون خطاب رب المرة مع كونه أخص من مطلق السكلام وأعر متهمراها لا على معنى أن الروح والملائك مع كونهم أفضل الحلائق وأقربهم من الله تعالى اذا لم يقدروا أن يتكلموا بما هو صواب من الشفاحة لمن ارتضى إلا باذله فكيف يملك غيرهم كا قبل فانه مؤسس على قاعدة الاعتزال فمن سلكا مع تجويره أن يكون يوم ظرفا للايملكون (١) فقد اشتبه عليه الشترين واختلط به الظنون وقبل إلا من أذن الخ منصوب على أصل الاستثناء والمهني لايتكلمون به الظنون وقبل إلا من أذن الح منصوب على أصل الاستثناء والمهني لايتكلمون به الظنون وقبل إلا من أذن الح منصوب على أصل الاستثناء والمهني لايتكلمون به الظنون حق شخص أذن اله الرحمن وقال ذلك الشخص صواباً أي حقا هو

⁽١) ١١ : في قوله لا علمكون .

التوحيد وإظهار الرحمن في موضع الإضهار للإيذان بأن مناط الإفن هوالرحمة المالمة لا أن أحدا يستحقه عليه سبحانه وتعالى :

(ذلك) إشارة الى يوم قيامهم على الوجه المذكور وما فيه من مسنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للإيذان بعلو درجته وبعد منزلته فى الهول والمنخامة وعله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى ذلك اليوم العظيم الذي يقوم فيه الروح والملائكة مصطفين غير قادرين هم وغيرهم على التكلم من الهية والمجال (اليوم الحق) أى الثابت المتحقق لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه والفاء فى قوله تعالى (فمن شاء اتخذ إلى ربه مآبا) فصيحة تضح عن شرط محدوف ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطاوكون مفعوله مضمون الجراه وإنتفاء الغرابة فى تعلقه بها حسب القاعدة المستمرة وإلى ربه متعلق بمآبا به ورعاية الفواصل كأنه قيل واذا كان الأمر ربه الذى ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فيان شاء أن يتخذ مرجعا إلى ثواب ربه الذى ذكر شأنه العظيم فعل ذلك بالإيمان والطاعة وقال فتادة مآبا أى سيبلا وتعلق اليه مدين).

(إنا أنذرناكم) أى بما ذكر فى السورة من الآيات الناطقة بالبعث وبما بعده من الدواهى أو بها وبسائر القوارع الواردة في الفرآن (عذا با قريا) مو عذاب الآخرة وقربه لتحقق إنيائه حبّاً ولآنه قريب بالنسبة إليه تعالى وإنرأوه بعيدا وسيرونه قريا لقوله تعالى (كأنهم يوم يرونها لم يلبئوا إلاعشية ألو منحاها) وعن تنادة هو عقوبة الدنيا لآنه أقرب المذايين وعن مقاتل هوقتل قريش يوم بدر ويأباه قوله تعالى (يوم ينظر المره ما قدمت يداه) فإنه أم بدل من عذابا أو ظرف لمضمر هو صفة له أى عذابا كائنا يوم ينظر المره أي يشاهد ما قدمه من خير أو شر على أن ما موصولة منصوبة بينظر والعائد عنوف أو ينظر أى شيء قدمت يداه على أنها استفهامية منصوبة بقنمت وقبل المرء عبارة عن المكافر والعائد المراء عن المكافر والمائد المراء عن المكافر والمائد المراء عن المكافر والمائد المنافر التكافر البتاني كنت ترابا)

خاهر وضع موضع الضمير لريادة الدم قبل معنى تمنيه ليتنى كنت ترابا فى الدنيا . فل أخلق ولم أكلف أو ليتنى كنت ترابا فى هذا اليوم فلم أبعث وقبل محمر الله تمالى الحيوان فيقتص للحياء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقبل . المكافر إبليس يرى آدم وولعه وثوابهم فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال خلقتنى من تار وخلقته من طين.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هم يتساملون سقاه الله : تمالى برد الشراب يوم القيامة والحمد لله وحده .

* * *

على سورة والنازعات عليه

مكية ، وآيها خس أو ست وأربعون

﴿ بسم الله الرحن الرحيم ﴾

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا خلد برات أمرا) إقسام من الله عز وجل بطواقت الملائسكة الدين يلزعون الآرواح من الآجساد على الإطلاق كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد أو أرواح الكفرة كما قاله على رضى الله عنه وابن مسعود وسعيد بن جبير ومسروق وينشطونها اى يخرجونها من الآجساد من نشط الدلو من البشر إذا أخرجها ويسبحون في إخراجها سبح الغواص الذي يخرج من البحر ما يخرج فيسبقون بأرواح الكفرة إلى النار وبأرواح المؤمنين إلى الجنة فيدبرون أمر عقابها وثوابها بأن يبشرها لإدراك ما أعدلها من الآلام والقذات والمعلف مع المتخاذ الكل بتذيل العفار العنواق منزلة التغاير الذاتي كما في فوله:

إلى الملك القرم وابن الحيام وليث الكتائب في المزدحم

للإشعار بأنكل واحد من الأوصاف الممدودة من معظات الأمور حقيق بأن يكون على حياله مناطا لاستحقاق موصوفه للإجلال والإعظام بالإتسام به من غير انضام الأوصاف الآخر إليه والفاء فى الآخيرين للدلالة على ترتبهما على ما قبلهما بغير مهلة كما فى قوله :

يالهف زبابة للحرث الــــسائح فالغائم فالآثب

وغرقا مصدر مؤكد بحذف الزوائد أي إغرافا في النزع حيث تنزعها من أقاصي الأجساد قال ابن مسعود رضي الله عنه تنزع روح الكافر من جــده من تحت كل شعرة ومن تحت الاظافير وأصول القدمين ثم تغرقها في جسده ثم تنزعها حتى إذا كادت تخرج تردها في جسده فهذا عملها بألكفار وقيل يرى للكافر نفسه فىوقت النزع كأنها تغرق وانتصاب نشطأ وسبحا وسبقا أيضا على المصندية وأما أمرا ففمول للدبرات وتنكيره للتهويل والتفخيم ويجوزأن يراد بالسابحات ومابعدهاطواتف منالملائكة يسبحون في مضيم أىيسرعون فيه فيسبقون إلى ما أمروا به من الامور الدنيوية والاخروية والمقسم عليه عنوف تعويلا على إثارة ما قبله من المقسم به إليه ودلالة ما بعده من أحوال القيامة عليه وهو لتبعثن فإن الإقسام بمن يتولى زع الأدواح ويقوم بتدبير أمورها يلوح بكون المقسم عليه من فبيل قلك الأمور لا عالة وفيه من الجزالة ما لا يخني وقد جوز أن يكون إنساما بالنجوم التي تنزع من المشرق إلى المغرب غرقا في الذع بأن تقطع الغلك حتى تنحط في أنسى الغرب وتنشط من برج إلى برج أي تخرج من نشط الثور إذا خرج من بلد إلى بلد وتسبح في العلك فيسبق بمضها بمضا فتدبر أمرا نيط بها كاختلاف الفصول وتقدير الأزمئة وتبين مواقيت العبادات وحيث كانت حركاتها من المشرق إلى المعرب قسر يتوحركاتها من برج إلى برج ملائمة عبر عن الأولى بالنزع وعن الثانية بالنشط أو بأنفس الغزاة أو أيديهم التي تنزع القسى بإغراق السهام وينشطون بالسهم الرمى ويسبحون في البر والبحر فيسبقون إلى حرب العدو فيدبرون أمرها أوإيخيلهم التي تنزع في أعنتها نزعا تغرق فيه الاعنة لطول أعناقها لانها عراب وتخريهمن

دار الإسلام إلى دار الحرب وتسبح فى جريها لتسبق إلى الفاية فتدبر أمر الطفر والفلية وإسناد التدبير إليها كآنها من أسبابه هذا والذى يليق بشأن التنزيل هو الآول وقوله تعالى:

﴿ يُومُ تُرْجَفُ الرَاجِمَةُ ﴾ متصوب بالجواب المعتمر والمراد بالراجفة الراقعة التي ترجف عندها الاجرام الساكنة أي تتحرك حركة شديدة وتتزلزل زارلة عظيمة كالارض والجبال وهي النفخة الأولى وقيل الراجفة الارض والجبال لقوله تعالى(يوم ترجفالارضروالجبال) وقوله تعالى ﴿ تَتَبِّعُهَا الرادفة ﴾ أَى الواقعة التي تردف الأولى وهي النفخة الثانية حال من الرَّاجِفة مصحَّة لوقوع اليوم ظرفا للبعث أى لتبعثن يوم النفخة الأولى حال كون النفخة التانية تابعة لها لاقبل ذلك فإنه عبارة عن الزمان المعتد الذي يقع فيه النفختان وبينهما أربعونسنة واعتبار امتدادهمع أن البعث لا يكون إلا عند النفخة الثانية لتهويل اليوم ببيان كونه موتما للماهيتين عظيمتين لا يبتى عندوقوع الأولى حى إلامات ولا عند وقوع الثانية ميت إلا بعث وقام ووجه إضافته إلى الأولى ظأهر وقيل يوم ترجف منصوب باذكر فتكون الجلة استثنافا مقررا لمضمون للجواب المعنسركانه قبل لرسول انتمصلي اقه عليه وسلم اذكرلهم يومالنفختين فإنه وقت بعثهم وقيل هو منصوب بما دل عليه قوله تصالى ﴿ قارب يومثذ واجفة ﴾ أى يوم ترجف وجفت القلوب قيل قارب مبتدأ ويومئذ متعلق بواجفة وهي صفة تقلوب مسوغة لوقوعه مبتدأ وقوله تعالى ﴿ أَبِصَارِهَا ﴾ أي [أبصادها أصحابها ﴿ عاشمة ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خَبرا لقلوبُ وقد مر أن حق الصغة أنَّ تـكونْ معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع حتى قالوا إن الصفات قبل العلم بها أخبار والآخبار بعد العلم بها صفات فحيث كان ثبوت الوجيف للقلوب وثبوت الخشوع لأبصار أصحابها سواء فى المعرفة والجهالة كان جعل الأول عنوانا للوضوع سلم الثبوت مفروغا عنه (١) وجِمل

⁽١) في ٩١ : ماروفا منه .

الثانى عنبرا به مقصود الإفادة تحكا عما على أن الوجيف الذى هو عبارة عن شدة اضطراب القلب وقلقه من الحنوف والوجل أشد من خضوع البحروأهول فيمل أهون الشرين عمدة وأشدهما فصلة عمالاعبد له فى السكلام وأيضا تتنحسيص المشوع بقلوب موصوفة بصفة معينة غير مشعرة بالمعوم والشعول تهوين المختص سواء حمل على التنويع كا قيل وإن لم يذكر النوع المقابل فإن المعنى منسب عليه أو على التسكير كا في شر أهر ذا ناب فإن التفخيم كا يكون بالكيفية يكون بالكية أيضا كأنه قيل قلوب كثيرة يوم إذ يقع النفختان واجفة أي شديدة الاضطراب قال ابن عباس رضى أقد عنهما خائفة وجلة وقال السدى زائلة عن أما كنها كا في قوله تمالى (إذ القلوب لدى الحناجر)

(يقولون أثنا لمر دودون في الحافرة) حكاية لما يقوله المشكرون البعث المسكنة به إثر بيان وقوعه بطريق التوكيد القسمين وذكر مقدماته الهائلة وما يسرص عند وقوعها القلوب والآبصار أي يقولون إذا قبل لهم إنكم تبعثون مشكرين له متعجبين منه أثنا لمر دودون بعد موتنا في الحافرة أي في الحافة الأولى يعنون الحياة من قولهم رجع فلان في حافرته أي في طريقته التي جاء فيها فعفرها أي أثر فيها بمصيه وتسميتها حافرة مع أنها محفورة كقوله تعالى (في هيشة واضية) أي مفسو بة إلى الحفر والرضا أو كقولهم نهاره صائم على تضييه القابل بالفاعل وقرى. في الحفرة وهي بمعني المحفورة وقوله تعالى (أنذا كنا عظاما غزة) تأكيد لإنكار الرد ونفيه بنسبته إلى حافة منافية له والعامل كنا عظاما غزة) تأكيد لإنكار الود ونفيه بنسبته إلى حافة منافية له والعامل في إذا مضمر يدل عليه مرودون أي أثنا كنا عظاما بالية نرد و بمضمع كونها أبعد شيء من الحياة وقرى وإذا كنا على الحبر أو إسقاط حرف الإنكار وناخرة

⁽١) إني ١١ : يمني القسم -

من نخر العظم فهو نخر و ناخر وهو البالى الأجوف الذى يمر به الربح فيسمع له نغير ﴿ قَالُوا ﴾ حكاية لكفر آخر لهم متفرع على كفرهم السابق ولعل توسيط قالوا يينهما للإيذان بأن صدور هذا الكفر عنهم ليس بطريق الإطراد والاستمرار مثل كفر هم السابق المستمر صدوره عنهم فى كافة أو قائهم حسبا ينبيء عنه حكايته بصيفة المضارع أى قالوا بطريق الاستهرا، مشيرين إلى ما أنكروه من الردة فى الحافرة مشمرين بناية بعدها من الوقوح ﴿ تلك إذا كرة خاسرة ﴾ أى ذات خسران أو عاسرة أصحابها أى إن صحت فنحن إذن خاسرون لتكذيبنا بها وقوله تعالى ﴿ قائما همى زجرة واحدة ﴾ تعليل لمقدر يقتصابهم إداها رد عليهم ذلك فقيل لا تستصعبوها فائما هى صيحة واحدة أى حاصلة أستصعبوها فائما هى صيحة واحدة أى حاصلة بمينا على كال اتصالها أى حاصلة وعيا ها كان المناها المناه عن راجع إلى الرادقة فقوله تعالى :

(فاذا هم بالساهرة) حيثة بيان لترتب الكرة على الوجرة مكافأة أى فاذ هم أحياء على وجه الآرض بعد ماكانوا أموانا فى جوفها وعلى الآول بيان لحسورهم الموقف عقب السكرة التي عبر عنها بالزجرة والساهرة الآرض البيضاء المستوية سيت بذلك لآن السراب يحرى فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفى صدها نائمة وقيل لآن سالكها لا ينام خوف الهلكة وقيل المه لجهم اوقال الراغب هى وجه الآرض وقيل هى أرض القيامة وروى الصحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الساهرة أرض من فضة لم يعص الله تعالى عليها خطها حيثة وقيل هى أرض بحدها ألله عز وجل يوم القيامة وقيل هى الآرض المسابقة عليها وذلك حين تدل المرض عبد الآرض السابعة يأتى بها الله تعالى فيحاسب الخلائق عليها وذلك حين تدل الآرض عبد المقدس وقبل الساهرة بمنى الصحراء على شفير جهر (١)

⁽١) انظر باب تبديل الأرض من البدور السيوطي من ورقة ٧٠ - ٩٥ عظوط،

وقوله تعالى (هل أتاك حديث موسى) كلام مستأنف وارد لتسلية رسول ناقد صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه بأنه يصيبهم مثل ما أصاب من كان أقوى منهم وأعظم ومعنى هل أتاك إن اعتبر هذا أول ما أتاه عليه الصلاة والسلام من حديثه عليه السلام ترغيب له عليه الصلاة والسلام فى استاح حديثه كأنه قيل هل أتاك حديثه أنا أخيرك به وإن اعتبر إنيانه قبل هذا وهو المتبادر من الإمجاز فى الاقتصاص حمله عليه الصلاة والسلام على أن يقر بأمر يعرفه قبل ذلك كأنه قبل أليس قد أتاك حديثه وقوله تعالى (إذ ناداه ربه بالراد المقدس) ظرف الحديث لا للإتيان لاختلاف وقتيهما (طوى) بعنم المااء غير منون وقرى، منو نا وقرى، بالكسر منو نا وغير منون فن نوته أوله بالمكان دون البقعة وقبل هو كئى مصدر لنادى أو المقدس أى ناداه ندائين أو المقدس مرة بعد أخرى .

(إذهب إلى فرعون) على إرادة القول وقيل هو تفسير للنداء أى تاداه المخب وقيل هو على حذف أن المفسرة و بدل عليه قراء، عبد الله أن الهمب لأن فى النداء معنى القول (إنه طغى) تعليل للامر أو لوجوب الاستال به فقل) بعد ما أنيته (هل ال) رغة وتوجه (إلى أن تزكى) عدف إحدى التأمين من تذكى أى تنظير من دنس الكفر والهلنيان وقرى، تزكى بالتشديد (وأهديك إلى ربك) وأرشدك إلى معرفته عو وجل فنعرفه في فتنى الله من عباده العلماء) وجعل الحشية غاية المهداية لآنها ملاك الآمر من خشى الله تعالى أنى منه كل خير ومن أمن أجتوأ على كل شر أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبه بالاستفهام الذى معناه العرض ليستدعيه بالتلطف فى والماء في لا ينا لهله ينذكر أو يخنى) والفاء في قوله تعالى (فاراه الآية الكبرى) خصيحة تفصح عن جل قد طويت تعويلا على تفصيلها فى السور الآخرى عابه عليه الصلاة والسلام ما أراه إياها عقيب هذا الآمر بل بعد ماجرى بيئه وبين عليه الصلاة والسلام ما أراه إياها عقيب هذا الآمر بل بعد ماجرى بيئه وبين

الله تعالى ما جرى من الاستدعاء والإجابة وغيرهما من المراجعات وبعدماجري بينه وبين فرعون ماجرى من المحاورات إلى أن قال إن كنت جثت بآية فأت. مها إن كنت من الصادقين والإراءة إما بمعنى التبصير أو التعريف فإن اللعين حين أبصرها عرفها وادعاء سحريتها إنما كان إراءة منه وإظبارا للتجلد ونسبتها إليه عليه الصلاة والسلام بالنظر إلى الظاهركما أن نسبتها إلى نون العظمة في قوله تعالى (ولقد أريناه آياتنا) بالنظر إلى الحقيقة والمراد بالآية الكبرى قلب العصاحية وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما فانها كانت المقدمة والأصل والآخرى كالتبع لها أو هما جيماً وهو قول بجاهد فإنهما كالآية الواحدة وقد عبر عنهما بعبيغة آلجمع حيث قال (اذهب أنت وأخوك بآياتى) باعتبار ما فى تضاعيفهما من بدائع الأمور الى كل منها آية بينة لقوم يعقلون كما مر تفصيله في سورة طه ولا مساخ لحلها على بحموع معجزاته فإن ماعدا هاتين الآيتين من الآيات النسم إنما ظهرت على يده عليه الملاة والسلام بعد ما غلب (على)(١٦ السجرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في سورة الأعراف ولا رب في أن هذا مطلع الفصة وأمر السحرة مترقب بعد ﴿ فَكُذُبِ ﴾ بموسى عليه السلام وسمى معجزته سحرا ﴿ وعصى ﴾ الله عز وجل بالتمرد بعد ما علم صحة الامر ووجرب الطاعة أشد عَسَيان وأقبعه حيث اجترأ على إنكار وجود رب العالمين رأساً وكان الله بن وقومه مأمورين بعبادته عز وجل وترك العظيمة. التي كان بدعها الطاغية ويقبلها منه فئته الباغية لا بإرسال بني إسرائيل من الاسم والقسر فقط .

﴿ ثُمْ أَدِيرٌ ﴾ أى تولى عن الطاعة أو انصرف عن المجلس ﴿ يسمى ﴾ أي يحتهد في معارضة الآية أو أريد ثم أقبل أى أنشأ يسمى فوضع موضعه أدبر تماشيا عن وصفه بالإقبال وقبل أدبر هاربا من النبان فإنه روى أنه عليه المساة والسلام لمها ألقى العما انقلبت ثمابا أشعر فاغراً فأه بين لحييه ثمانون

⁽١) مقطت من ط

خراعا وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر فتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث والمهزم الناس مزدحين فات منهم خسة وعشرون ألفاً من قرمه وقبل إنها حين انقليت حية ارتفعت فى السماء قدر ميل ثم انحطت معبلة نحو فرعون وجملت تقول ياموسى مرق بما شت ويقول فرعون الشدك بالدى أرسلك إلا أخذته فأخده فساد عصالاً وبأباء أن ذلك كان قبل الإصرار على التكذيب والمصيان والتصدى للمارسة كما يعرب عنه قوله تمالى وقوله تمالى (فنوس أى فجمع السحرة لقوله فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين وقوله تمالى (فنول فرعون فجمع كيده) أى ما يكاد به من السحرة وآلانهم قبل المنادى (فقال أنا ربح الأعلى في قام فيم خطيا فقال تلك العظيمة . المنادى (فقال أنا ربح الأعلى في قال على المنظيمة . في المنادي وهود التعذيب الذى يشكل من رآه أو سمعه وبمنعه من تماطى عبى التسليم وهو التعذيب الذى يشكل من رآه أو سمعه وبمنعه من تماطى ما يفضى إليه وعله النصب على أنه مصدر مؤكد كرعد القد وصبغة الله كأنه ما ينكل المة به نكال الآخرة والأولى وهو الإحراق فى الآخرة والإغراق المؤرة والأولى وهو الإحراق فى الآخرة والإغراق المنادي المنادي في المنادي في المنادي ومونية الله كأنه ما ينكل الله به نكال الآخرة والأولى وهو الإحراق فى الآخرة والإغراق فى الذكرة والمؤرة والكولى وهو الإحراق فى الآخرة والإغراق فى المؤرة والمؤرة والإغراق فى المؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرة والمؤرق والمؤرق فى المؤرة والمؤرة والمؤرق ورائد والمؤرق في المؤرة والمؤرة والمؤرق وا

﴿ فَاخَذُهُ اللهُ فَكَالَ الآخِرةَ وَالأُولَى ﴾ الشكال بمنى التشكيل كالسلام عبنى التسليم وهو التعذيب الذي يشكل من رآه أو سمعه وبمنعه من تعاطى على يفضى إليه ومحله النصب على أنه مصدر مؤكد كوعد الله وصبغة الله كانه قبل نكل الله به نكال الآخرة والأولى وهو الإحراق في الآخرة والإغراق في الدنيا وقيل مصدر لاخذ أي أخذه الله أخذتكال الآخرة الخ وقيل مفعول له أي أخذه لإكان أخ وقيل نصب على نزع الخافض أي أخذه بشكال الإغراز والأولى وإصنافته إلى الدارين باعتبار وقوع نفس الآخذ فيما لا باعتبار أن ما فيه من معنى المذخ يكون فيهما فأن ذلك لا يتصور في الآخرة إليها لا محالة وقيل المراد بالآخرة والآولى قوله أقا وبكم الأعلى وقوله ما يؤدى إليها لا محالة وقيل المراد بالآخرة والآولى قوله أقا وبكم الأعلى وقوله ما على المبين إلى السبب (إن في ذلك) أي فيا ذكر من نصة فرعون وما فعل ومافعل بالمبرة (عن في ذلك) أي فيا ذكر من نصة فرعون وما فعل ومافعل بالمدرنة وقوله تعالى (أأثم أشد خلقا) خطاب لأهل مكة المنكرين المحت المدرنة وقوله تعالى (أأثم أشد خلقا) خطاب لأهل مكة المنكرين المحت

⁽١) انظر تفصيل الموسوع في الزهد للامام أحمد ص ١٤٥

بناء على صعوبته فى زعهم بطريق التوييخ والتبكيت بعد ما بين كمال سهولته بالنسبة إلى قدرة الله تعالى بقوله تعالى (قائمًا هي زجرة واحدة) أى أخلقكم بعد مو تسكم أشد أي أشق وأصعب في تقديركم ﴿ أَمُ السَّاءُ ﴾ أي أم خلق السَّاء على عظمها وانطوائها على تعاجيب البدائم التي تعار العقول عن ملاحظة أدناها كقوله تعالى (لحلق السموات والا وض أكير من خلق الناس) وقوله تعالى (أوليس الذي خلق السموات والآرض بقادرعل أن يخلق مثلهم) وقوله تمالى. ﴿ بِنَاهَا ﴾ النَّح بيان وتفصيل لكيفية خلقها المستفاد من قوله أم السباء وفي. عُدم ذكرُ الفاعل فيه وفيها عطف عليه من الانفال من التنبيه على تعينه وتفخيم شأنه عز وجل مالا يخنى وقوله تمالى ﴿ رفع ممكما ﴾ بيان للبناء أى جملًا مقدار ارتفاعها من الأرض وذهابها إلى سمت العلو مديدا رفيعا مسيرة خسالة عام ﴿ فسواها ﴾ فعدلها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور أوفتممها بما علم أنهاً تنم به من الكواكب والتداوير وغيرها بما لا يعلمه إلا الحلاق العلميم منْ قولهمْ سوى أمر فلان إذا أصلحه ﴿ وأغطش ليلها ﴾ أى جعله مظلَّماً يقال غطش الليل وأغطشه الله تعالىكما يَقَال ظلم وأظلمه وقد مر هذا في قوله. تمالى (وإذا أظلم عليهم قاموا) ويقال أيضاً أغطش الليل كما يقال أظلم . ﴿ وَأَخْرِجِ صَحَاهًا ﴾ أي أبرز تهارها عبر عنه بالضمي لآنه أشرف أوقاته وأطبيها فكان أحق بالذكر في مقام الامتنان وهو السر في تأخير ذكر الليل وفى التعبير عن إحداثه بالاخراج فإن إفاصة النور بعد الظلمة أتم فى الإنعام وأكمل فى الإحسان وإضافة الليل والصحى إلى السهاء لدوران حدوثهما على حركتها ويجوز أن تكون إضافة المنحى إليها بواسطة الشمس أى أبرز صوء شمسها والتعبير عنه بالعنحي لآنه وقت قيام سلَّطانها وكمال إشراقها .

(والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ أى بسطها ومهدها لسكني أهلها وتقلبهم في. أقطارها وانتصاب الأرض بمضمر يفسره دحاها (أخرج منها مامها ﴾ بأن فجر منها عيونا وأجرى أنهاراً (ومرحاها ﴾ أى رعيها وهو في الأصل موضع الرعى وقيل هو صدر مهمي بمعني المفعول وتجريد الجلة عن العاطف إما الآنهة

ييان وتفسير لدحاها وتكلة له فإن السكني لا تنآني بمجرد البسط والتميد بل لابد من تسوية أمر المعاش من المأكل والمشرب حتما وأما لآنها حال من فاعله بإضمار قد عند الجمور أو بدونه عند الكوفيين والاخفش كما فيثوله تعالى(أو جاؤكم حصرت صدوره (والجبال) منصوب بمضمر يفسره (أرساها) أَى أَثْبَتِهَا وَأَثْبِتَ بِهَا الْأَرْضُ أَنْ تَمِيدُ بِأَهْلِهَا وَهَذَا تَحْقَبَقَ لِلْحَقِّ وَتَلْبِيهُ عَلَى أَنْ الرسو المنسوب إليها فى مواضع كثيرة من التنزيل بالتعبير عنها بالرواس ليس من مقتضيات ذوائها بلهو بإرسائه عز وجل ولولاه لما ثبتت فىأنفسهافضلاعن إثباتها للأرضوقرى. والأرضوالجبال بالرفع على الابتدا. ولعل تقديم لمخراج الماءوالمرعىذكرا معتقدمالإرساء عليه وجودا وشدة تعلقه بالدحولإ براذكال الاعتناء بأمر المأكل والمشرب مع ما فيه من دفع توهم رجوع صميرى الماء والمرعى إلى الجبال وهذا كما ترى يدل بظاهره على تأخر دحو الأرض عن خلق السهاء وما فيها كما يروى عن الحسن من أنه تمالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة النهر عليه دخان ملتزق بها ثم أصمد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهرني موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى (كانتا رتقا ففتقناهما ﴾ الآية وقد مر في سورة حم السجدة أن قوله تعالى ﴿ قُلْ أَنْسُكُمْ لتَكْفُرُونَ بِالذِّي خَلَقَ الْأَرْضَ في يُومِينَ } إِلَى قُولُهُ تَمَالَى ﴿ ثُمَّ اسْتُوى إِلَىٰ السها. وهي دحان) الآية إن حمل ما فيه من الحلق وما عطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانها الظاهرة لا على تقديرها فهو وما في سورة البقرة منقوله تعالى ر هو الذي خلق لـكم ماني الأرض جيماً ثم استوى إلى السهاء فسواهن سبع سموات) يدلان على تقدم خلق الارضروما فها على خلق الساء وما فيها وعليه إطياق أكثر أهل التفسير وقد روى أن العرش كان قبل خلق السموات والارض على الماء ثم إنه تعالى أحدث في الماء اضطرابا فأزيد فارتضع منه دخان فأما الزيد فيق على وجه الماء غلق فيه البيوسة فجمله أرضا واحدة ثم فتقها فجملها أرجدين وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات وروى أنه تعالى خلق جرم الأرض يوم الآحد ويوم الإثنين ودحاها وخلق مافيها يوم الثلاثاء

ويوم الأربعا. وخلق السموات وما فيهن يوم الخيس ويوم الجمة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة فالأقرب كما قيل تأويل هذه الآية بأن يجعل ذلك إشارة إلى ذكر مَّا ذكر من بنا. السهاء ورفع سمكها وتسويتها وغيرها لا إلى أنفسها وبحمل بعدية اللسحو عنها على البعديَّة في الذكر كما هو المعهود في ألسنة العرب والعجم لا في الوجود لما عرفت من أن انتصاب الارض بمضمر مقدم قد حذف على شريطة التفسير لا يما ذكر بعده ليفيد القصر وتتمين البعدية في الوجود وفائدة تأخيره في الذكر إما التنبيه على أنه قاصر في الدلالة على القدرة القاهرة بالنسبة إلى أحوال السهاء وإما الإشعار بأنه أدخل في الإلزام لما أن المنافع المنوطة بما في الآرض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر وإحاطهم بتفاصيل أحواله أكمل وليس ماروى عن آلحسن نصا في تأخر دحو الأرض عن خلق السهاء فإن بسط الأرض معطوف على إصعاد الدخان وخلق السهاء بالواو التي هي بمعزل من الدلالة على الترتيب هذا على تقدير حمل ما ذكر في آيات سورة السجدة من الحلق وماعطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانيها الظاهرة وأما إذا حملت على تقديرها فلادلالة فيها إلا على تقدم تقدير الأرض وما فيها على إيحاد السهاء كما لادلالةعلى الترتيب أصلا إذا حملت كلمة ثم فيها وفيما فى سورة البقرة على النراخي فى الرتبة وقد سلف تفصيل الكلام في السورة المذكورة وقوله تعالى:

(متاعالكم ولانمامكم) إما مفعول له أى فعل ذلك تمتيما لسكمولا تعامكم لأن فائدة ما ذكر من البسط والتمييد وإخراج الماء والمرعى واصلة إليهم وإلى أنعامهم فإن المراد بالمرعى ما يعم ما ياكله الإنسان وغيره بناء على استمارة الرعى لتناول الماكول على الإطلاق كاستعارة المرسن الأنف وقبل مصدر مؤكد لفعله المضمر أى متعكم يذلك متاعا أو مصدر من غير لفظه فإن قوله تعالى (أخرج منها ما معا ومرعاها) في معنى متع بذلك وقوله تعالى (فاذا جاءت العالمة الكبرى) أى الداهية العظمى التي تعلم على سائر الطامات أى تعاوها وتغلبها وهى القيامة أو النفخة الثانية وقيل هى الساعة التى يساق فيها الحلائق إلى عشرهم وقيل الذي يساق فيها أهل الجنة إلى النبنة وأهل النار إلى النار شروع فى بيان أحوال معاهم (٢) يقوله تعالى (متاعا لسكم الح) والفاء الدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها عما قبل كما يغيره مته لفظ المتاح روم يتذكر الإنسان ماسمى ﴾ قيل هو بدل من إذا جاست والآظهر أنه منفوب باعني كما قبل تفسيرا الطامة الكبرى فإن الإبدال منها بالظرف المحض عما يوهن تعلقها بالمجواب ويجوز أن يكون بدلا من الطامة الكبرى مفتوحا لإمنافته إلى الفعل على رأى الكوفيين أى يتذكر فيه كل أحد ما عمله من خير أو شر بأن يشاهده مدونا في صحيفة أعماله وقد كان نسيه مرب فرط النفلة وطول الآمد كقوله تعالى (أحصاء الله ونسوه) ويجوز أن تسكون ما مصدرة ،

و برزت الجميم) عطف على جاءت أى أظهرت إظهارا بينا لا بخنى على أحد (لمن برى) كائنا من كان بروى أنه يكشف عنها فتتلظى فبراها كل يوى أنه يكشف عنها فتتلظى فبراها كل فنى بصر وقرى، وبرزت بالتخفيف ولمن رأى ولمن ترى على أن فيه ضمير الجسيم كا فى قوله تعالى (فأما من طفى) الحجواب فإذا جاءت على طريقة قوله تعالى (فأما يا يُنتكم من هدى) الآية وقيل هو جواب فإذا بالهنوف تقديره انقسم الراؤون قسمين فأما من الحجوالذي التنجيم من هدى) الآية وقيل هو الشمون ما لم تشاهده العيون كام فى قوله تعالى (يوم يجمع الله السل) أى فأما من عتا وتمرد عن الطاعة وجاوز الحد فى العصيان (و آثر الحيوة الدنيا) الفائية الى هى على جناح الفوات فانهمك فيا متم به فيها ولم يستمد العياة الاخروة الابنية بالإيمان والطاعة (فإن الجسم) الى ذكر شأنها (هي المتحدم) الى ذكر شأنها (هو المتحدم)

⁽۱) سقطت من ط. .

للمأوى ﴾ أى هى مأواه واللام سادة مسد الإصافة للملم بأن صاحب الممأوى هو الطاغى كما فى قولك غضالطرف ودخول اللام فيالمأوى والطرف التعريف لأنهما معروفان وهى إما ضمير فصل أو مبتدأ قبل نزلت الآية فى النصر وأبيه الحرث المشهورين بالغلو فى الكفر والطفيان ﴿ وأما من علف مقام ربه ﴾ أى مقامه بين يدى مالك أمره يوم الطامة الكبرى يوم يتذكر الإنسان ما سعى ﴿ ونهى النفس عن الهوى ﴾ عن الميل إليه يمكم الجلة البشرية ولم يعتد بمتاع الحياة الدنيا وزهرتها ولم يفتر بزعارفها وزينتها علما منه يوعامة عاقبتها .

﴿ فَإِنْ الْجَنَّةَ هَى الْمُـأُوى ﴾ له لا غيرها وقبل نزلت الآيتان في أنى عزيز ابن عمير ومصعب بن عبير وقد قتل مصعب أخاه أباعريز يوم أحد ووقى وسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استشهد رضى الله عنه هذا وقد قيل جواب إذا ما يدل عليه قوله تعالى (يوم يتذكر) الح أى فإذا جاءت الطامة الكبرى يتذكر الإنسان ماسمي على طريقةً قوله تمالى (علمت نفس ما أحضرت) وقوله تعالى (علمت نفس ما قدمت وأخرت) فيكون قوله تعالى وبرزت الجمعيم عطفا عليه وصيغة المساخى للدلالة على التحقق أو حالا من الإنسان بإضار قد أو بدونه على اختلاف الرأيين ولمن يرى منن عن العائد وقوله بِعالى (فأما من طغى)الخ تفصيلا لحالم الإنسان الذي يتذكر ما سمى وتقسيها له بحسب أعماله إلى القسمين المذكورين ﴿ يَسَالُونَكُ عَنِ السَّاعَةُ أَيَانَ مُرْسَاهًا ﴾ مِنْ إرساؤها أي إقامتها يريدون متى يقيّمها أفه تعالى ويثبتها ويكونها وقبل أيأن منتهاها ومستقرها كما أن مرسى السفينة حيث تلتهي إليه وتستقر فيه وقوله تعالى ﴿ فَمِ أَنْتُ مَنْ ذكراها ﴾ إنكار ورد لسؤال المشركين عنها أى في أى شيء أنت من أن تذكر لهم وقتها وتعلمهم به حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى (يسألونك كأنك حن_ه عنها) أى ما أنت من ذكر اها لهم وتييين وقنها في شيء لأن ذلك فرع علمك به وأنى الى ذلك وهو مما استأثر بعلمه علام الغيوب ومِن قال بصدد التعليل فإن ذكرها لا يزيدهم إلا غيا فقد تأى عن الحق وقبل فيم إنكار لسؤالهم وما بعدم من الاستثناف تعليل للإنكار وبيان لبطلان السؤال أى فيم هـذا السؤال ثم ابتدى. فقيل أنت من ذكر اها أى إرسالك وأنت خاتم الآنياء المبعوث فى نسيم الساعة علامة من علاماتها ودليل يدلهم على العلم يوقوعها عن قريب فحسبهم هذه المرتبة من الغلم فعنى قوله تعالى ﴿ إلى ربك منتهاها ﴾ على هذا الوجه إليه تعالى يرجع منتهى علمها أى علمها بكنهها وتقاصيل أمرها وقت وقوعها لا إلى أحد غيره وإنما وظيفتهم أن يعلموا باقترابها ومشارقتها وقد حصل لهم ذلك بمبتك فا معنى سؤالهم عنها بعد ذلك وأما على الوجه الآول فعناه إليه تعالى انتهاء علمها ليس لأحد منه شيء ما كائنا من كان فلكى شيء يسألونك عنها .

وقوله تعالى﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مَنْدُرُ مِنْ يَخْشَاهًا ﴾ على الوجه الأول تقرير لما قبله من قوله تعالى (فَمَ أنت من ذكر اها) وتحقيق ال هو المرادمته وبيان لوظيفته عليه الصلاة والسلام فى ذلك الشأن فإن إنكار كونه عليه الصلاة والسلام فى شىء من ذكراها بمنا يوم بظاهره أن ليس له عليه الصلاة والسلام أن يذكرها بوجه من الوجوه فأزيح ذلك ببيان أن المنفي عنه عليه الصلاة والسلام ذكرها لحم بنعيب وقتها حسما كآنوا يسألونه عليه الصلاة والسلام عنها فالمعنى إنما أنت منذر من عنماها وظيفتك الامتثال بما أمرت به من بيان اقترابها وتفصيل مافيها من فنون الاهوالكما تحيط به خبرا لانعبين وقتها الذي لم يفوض إلبك فالحم يسألونك عما ليس من وظائفك بيانه وعلى الوجه الثانى هو تقرير لقوله تعالى (أنت من ذكراها) بييان أن إرساله عليه الصلاة والسلام وهوخاتمالًا نبياء عليهم السلام منذر بمجىء الساعة كما ينطق به قوله عليمه الصلاة والسلام بعثت أنا والساعة كماتين إنكادت لتسبقني وقرىء منذر بالتثوين وهو الأصل والإضافة تخفيف صالح للحال والاستقبال فإذا أريد المساضى تعيفت الإضافة وتخصيص الإنذار عِن يَخشى مع عموم الدعوة لآنه المنتفع به وقوله تعالى ﴿ كَأَنْهِم يَوْمَ يُرُونُهَا لَمُ يلبئوا إلا عشية أوضحاها) إما تقرير و تأكيد لما ينبي. عنه الإنذار من سرعة عِيُّ المُنذر به لا سما على الوجه الثاني أي كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الإنذاريها إلاعشية يوم واحد أو صحاه فلما ترك اليوم أضيف صحاه الحشيته وإما رد لما أدبجوه في سؤالهم فإنهم كانوا يسألون عنها بطريق الاستبطاء

مستحجاين بها وأن كان على تهج الاستهداء بها (ويقولون متى هذا الوحد إن كنتم حادتين) فالمعنى كأنهم يوم يرونها لم يليئوا بعد الاقدار أو بعد الوحيد بها إلا عشية أو ضحاها واعتبار كون اللبت في الدنيا أو القبور لا يقتضيه المشام وإنما الذي يقتضيه اعتبار كونه بعد الإنذار أو بعدالوعيد تحقيقا للانذار وردا لاستبطائهم والجلة على الأول حال من الموصول فإنه عبلى تقديرى الإضافة وعدمها مفعول لمنذركا أن قوله تعالى كأن لم يليئو الإساعة من النهار) حال من ضمير المفعول في عشرهم أي يحشره مشهين بمن لمبلت في الدنيا إلا ساعة خلا أن الشبه هناك في الآحوال الظاهرة من الزي والحيثة وفيا نحن فيه في الاعتقاد كانه قبل تنذرهم مشهين يوم يرونها في الاعتقاد بمن لم يلبث بعد الإنذار بها إلا تلك المنة طبيه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان من حبسه اقة عر وجل في حلى القيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة مكتوبة ، وإقد أعلى .

دی سورة عبس کے۔ مکیة ، وآیها إحدى وأربعون

﴿ بسم الله الرحمن الرحم ﴾

﴿عبسوتولى أنجامه الآعمى﴾ روى أن ابن أم مكتوم واسمه عبدالله بن شریح بن مالك بن أبی ربیعة الفهری وأم مكتوم اسم أم أبیه أنی رسول المه صلی الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبدالمعللب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله أقر ثنى وعلمني مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله طيه الصلاة والسلام بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه رق ويقول له هلُ لكُ من حاجةٌ واستخلفه على المدينة مرتين وقرىء عبس بالتقديد للبالغة وأن جاءه علة لتولى أو عبس عـلى اختـلاف الرأيين أى لان جاءه الأعمى والتمرض لعنوان عماه إما لتمهيد عذره في الإقدام على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام بالقوم والإيذان باستحقاقه بالرفق والرأفة وأمآ لريادة الانكاركأنه قيل تولَّى لكونَّه أعمى كما أن الالتفات في قوله تعالى﴿ وِمَا يَدُرِيكُ ﴾ لذلك فان المُصَافِةِ أَدْخُلُ فِي تَصْدَيْدِ العَمَابِ أَي وأَي شيء يجعلكُ داريا بِحَالُهُ حَتَى تَعْرَضَ عنه وقوله تمالي ﴿ لعله يزكى ﴾ استثناف وارد لبيان ما ياوح به ماقبله فانه مع إشعاره بأن له شأنًا منافيا للإعراض عنه خارجا عن دراية آنمير وادرائه مؤذن بأنه تعالى يدريه ذلك أي لعله يتطهر بما يقتبس منك من أوضار الأوزار بالكلية وكلمة لمل مع تحقق التزكى واردة على سنن الكبرياء أو غلى اعتبار معني الترجي بالنسبة إليه عليه الصلاة والسلامالتنبيه على أن الآعراض عنه عندكونه مرجو التركى ما لا يجوز فكيف إذاكان مقطوعا بالتركىكما فىقواك لعلك ستندم على مافعلت وفيه اشارة الى أن من تصدى لتزكيتهم من الكفرة لايرجى منهم الزك والتذكر أصلاوقوله تعالى ﴿ أو يذكر ﴾ علف على يركى داخل معه فى حكم الترجى وقوله تعالى (فتنفعه الذكر ﴾ بالنصب على جواب لعل وقرى. بالرفع عطفا على يذكر أى أو يذكر فتتفعه موعظتك أن لم يبلغ درجة الذكى السام وقبل الصنمير فى لعله المحافر فالمنى أنك طمعت فى أن يتزكى أو يذكر فتقربه المذكرى إلى قبول الحق والذلك توليت عن الأعمى وما يدريك أن ذلك مرجو الوقوع ﴿ أما من استفى ﴾ أى عن الإيمان وعما عندك من العاوم والممارف التوقوع ﴿ أما من استفى ﴾ أى عن الإيمان وعما عندك من العاوم والممارف عليه والاهمام بارشاده واستصلاحه وفيه مريد تنفير له عليه الصلاة والسلام عليه والاهمام بارشاده واستصلاحه وفيه مريد تنفير له عليه الصلاة والسلام الناء فى الصاد وقرى. تصدى بادغام الناء فى الصاد وقرى. تصدى بعنم التاء أى تعرض ومعناه يدعوك إلى التصدى الناء فى المرس ومانا يدوك إلى التصدى عليك بأس فى أن لا يتركى بالإسلام حق تهم بأمره وتعرض عن أسلم والجال على أسالم والجلة عليك فى الا لا يتركى بالإسلام حق تهم بأمره وتعرض عن أسلم والجال على أيضا استفهامية للإنكار أى أى شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أى شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أى شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أى شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أن شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أي شى، عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أى أي شيء عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أي أي شيء عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أي أي المربود وقبل ما استفهامية للإنكار أى أي شيء عليك فى ألا لا يتركى وما المتفهامية للإنكار أي المربود الشارك و المربود المية المربود المية المياه ا

(وأما من جاءك يسمى) أى حال كو نه مسرعا طالبا لما عندك من أحكام الرشد و حصال الحير (وهو يخشى) أى الله تعالى وقبل يخشى أذية الكفار في إيانك وقبل يخشى الكبوة إذ لم يكن معه قائد والجلة حال من فاعل يسمى كما أنه حال من فاعل يسمى كما أنه حوال من فاعل يسمى كما أنه عوال من فاعل يسمى كما أنه عول من تناعل جاءك (فانت عنه تألمى) تتشاغل يقال لهى عنه والنهى وتلمى وتلمى أى يلبيك شأن الصناديد وفى تقديم ضميره عليه المسلاة أى مثلك خصوصا لا يبغى أن يتصدى للمستفنى ويتلمى الفقير الطالب المخير وتقديم له وعنه التعريض باهتمامه عليه الصلاة والسلام بمندونهما . روى أنه عليه المسلاة والسلام ما عبس بعد ذلك فى وجهفير قط ولا تصدى لفى (كلا) ورع أنه ورع له عليه المسلاة والسلام عما عوب عليه من التصدى لمن استغنى عما دعاء ودع له عليه المسلاة والسلام عما عوب عليه من التصدى لمن استغنى عما دعاء في من الإيمان والطاعة وما يوجهما من القرآن الكريم مبالغا فى الاعمام بأمره

على إسلامه معرضا بسبب ذلك عن إرشاد من يسترشده وقوله تعالى ﴿ إنَّهَا تذكرة ﴾ أى موعظة يجب أن يسظ جا ويعمل بموجبها تعليل الردع عماً ذكر بيان عار رتبة القرآن العظيم الذي استغنى عنه من تصدى عليه الصلاة والسلام له وتحقيق أن شأنه يكون موعظة حقيقة بالانعاظ بها فن رغب فها أتعظ بها كما نطق به قوله تمالي ﴿ فَمَن شَاء ذكره ﴾ أي حفظه واتعظ به ومن رغب عنها كما فعل المستغنى فلاً حاجة إلى الاهتهام بأمره فالضميران الفرآن وتأنيث الأول لتأنيث خبره وقيل الأول للسورة أو للآيات السابقة والثانى للتذكرة والتذكير لأنها في معنى الذكر والوعظ وليس بذاك فإن السورة والآيات وإن كانت متصفة بما سيأتي من الصفات الشريفة لكنها ليست بما ألتي على من استغنى عنه واستحق بسبب ذلك ما سيأتى من الدعاء عليه والتعجب من كفره المفرط لنزولها بعدالحادثة وأما منجوز رجوعهما إلىالعتاب المذكور فقد أخطأ وأساء الآدب وخبط خبطا يقضى منه العجب فتأمل وكن على الحق المبين وقوله تعالى ﴿ فِي صِف ﴾ متملق بمضمر هو صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض جيء به للتَرغيب فها والحت على حفظها أى كائنة في صف منتسخة من اللوح أو خبر نمان لان (مكرمة) عند الله عز وجل (مرفوعة) أى فى السهاء السابعة أو مرفوعة المقدار والذكر (مطهرة) منزَّهة عن مساس أيدى الشياطين .

(بأيدى سفرة) أى كتبة من الملائكة يتسخون الكتب من اللوح على أنه جمع سافر من السفر وهو الكتب وقيل بأيدى رسل من الملائكة يسفرون بالوحى بيته تمالى وبين الانبياء على أنه جمع سفير من السفارة وحملهم على الانبياء عليهم السلام بعيد فإن وظيفتهم التلقى من الرحى لا الكتب منه وإرشاد بالامر والنهى وتعليم الشرائم والآحكام لا بحرد السفارة إليهم وكذا حلمهم على القراء لقرامتهم الاسفار أو على أصحابه جليه الصلاة والسلام وقد خليم على الفراء متعلقة بمطهرة قال القفال على غيرهم وإن جاز الاطلاق عصب المنة والباء متعلقة بمطهرة قال القفال لما لم يسها إلا الملائكة المطهرون.

لا يمه إلا المطهرون مؤلاء السفرة الكرام البررة (كرام) عند أقفة عزوجل أو متعلفين على المؤمنين يكلونهم ويستنفرون لهم (بردة ﴾ أتقياء وقيل مطبعين قة تعالى من قولهم فلان يبر خالقه أي يطبعه وقيل حادثين من بر في يمينه (قتل الإنسان) دعاء عليه بأشنع الدعوات وقوله تعالى (ما أكفر م) قرمجب من إفراطه في الكفران وبيان لاستحقاقه للدعاء عليه والمراد به إها من استغنى القرآن الكرم الذي ذكرت نعوته الجليلة الموجبة للإقبال عليه والإيمان به عوام المنافقة وإما الجنب المعتار جميع أفراده وفيه مع قصر متنه وتقارب قطريه من الآنباء عن سخط عظم ومنمة بالمنة ما لاغاية بقصل ما أفاض عليه من مبدأ فطرته إلى متهى عره من فون الشهم المكفران المتساء حقيا بالشكر والطاعة مع إخلاله بنك وفي الاستفهام عن مبدأ خلقه من يانه بقوله تعالى (من أي شيء خلقه) شروع في يان المستمام عن مبدأ خلقه من يانه بقوله تعالى (من نطقة خلقه) شروع في يان المستمام عن مبدأ خلقه من يانه بقوله تعالى (من نطقة منزة خلقه) شروع في المستمام عن مبدأ خلقه من نطقة منزة خلقه (نقدره) فياه الما يصلح له ويليق به من الأعصناء خلقه من نطفة منزة خلقه (نقدره) فياه الما يصلح له ويليق به من الأعصناء والاشكال أو نقدره أطوارا إلى أن تم خلقه وقوله تعالى :

(ثم السيل يسره) منصوب بمنسر يفسره الظاهر أى ثم سهل مخرجه من البطن بأن فتح فم الرحم وألهمه أن يتنكس أو يسر كه سيل السيل الدي والشر ومكنه من السلاك فيما و تعريف السيل باللام دون الإضافه للاشصار بعمومه ومكنه من السلاك فيما و تعريف السيل باللام دون الإضافه للاشصار بعمومه على وجه الارض جورا السباع والطير كما تر الحيوان يقال قبر الميت إذا حدث وأقبره إذا أمر بدفته أو مكن منه وعد الإماتة من النعم الانها وصلة في الحلة إلى الحياه الابدية والنعم المقبر (ثم إذا شاء أنشره) أى إذا شاء إنشاره أشره على القاعدة المستمرة في حذف مفعول المفيته وفي تعليق الإقتصار بمشيئته تعالى إذان بأن وقد غير متعين بل هو تابع لها وقرى، نشره (كلا) ردع للانسان عما هو عليه وقوله تعالى (لما يقض ما أمره) بيان السبب الردع أم يقس بعد من الدن آدم عليه السلام إلى هذه الناية مع طول المدي وامتداهه

ما أمره الله تعالى بأمره إذ لا يخلو أحد من تقصير ما كذا قالوا وهكذا نقل عن مجاهد وقتادة ولا ربب في أن مساق الآيات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الإنسان وتحقيق كفرانه المفرط المستوجب السخط العظم وظاهر أن ذلك لا يتحقق بهذا القدر من نوع تقصير لا يخلو عنه أحد من أفراده كيف لا وقد قال عليه الصلاة والسلام شيبتني سورة هود لما فيها من قوله تعالى فاستم كا أمرت (١) فالرجه أن يحمل عدم الفضاء على عوم النني لاعلى نفي العموم إما على أن المحكوم عليه هو المستفى أو هو الجنس لكن لا على الإطلاق بل على أن أن المحكوم عليه هو المستفى أو هو الجنس لكن لا على الإطلاق بل على أن أن الإنسان لطلام كفار) للإشباع في اللوم بحكم المجانسة على طريقة قو لهم بنو (لمن الإنسان لطلام كفار) للإشباع في اللوم بحكم المجانسة على طريقة قو لهم بنو كل بطريق رفع الإيجاب السكلى دون السلب الكلى فالمنى لما يقض جميع الهواده ما أمره بل أخل به بعضها بالسكف والعصيان مع أن مقتمنى ما فصل من ضون النهاء الشاملة المسكل أن لا يتخلف عنه أحد أصلا هذا وقد قبل كلا من ضون النهاء الشاملة المسكل أن لا يتخلف عنه أحد أصلا هذا وقد قبل كلا يمن حقا فيتعلق بما بعده أي حقا لم يعمل حقا فيتعلق بما بعده أي حقا لم يعمل عا أمره به .

وظينظر الإنسان إلى طمامه في شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثه أى فلينظر إلى طمامه الذى عليه يدور أمر معاشه كف دبرناه وقوله تعالى وأنا صيبنا الماء صبا في الفيت بدل اشتهال من طعامه لأن الماء سبب لحدوث العلمام فهو مشتمل عليه وقرىء أن بالإمالة أى كيف صيبنا إلى آخره أى صيبناه صبا الاستثناف وقرىء أن بالإمالة أى كيف صيبنا إلى آخره أى صيبناه صبا عجيبا وثم شققنا الأرض في أى بالنبات وشقا بديما لاثقا بما يشقها من النبات صفرا وكبرا وشكلا وهيئة وحمل شقها على ما بالكراب بجمل إسناده إلى نون العظمة من قبيل إستاد الفعل إلى سبيه يأباء كلمة ثم والفاء فى قوله تعالى وفائيتا فها حبا فإن الشق بالمعنى المذكور لا ترتب يبنه وبين الأمطار أصلا

⁽١) أخرجة أحمد في الزهد من طرق .

⁽ ٣١ – أيو النعود – خاس:)

ولا يبنه وبين إنبات الحب بلا مهة وإنما الترتبب بين الأمطار وبين الشق بالنبات على التراخى المعهود وبين الشق المذكور وبين إنبات الحب بلامهلة فإن المراد بالنبات ما نبت من الارض إلى أن يتكامل النمو وينعقد الحب فإن انشقاق الأرض بالنبات لا يرال يترايد ويتسع إلى تلك المرتبة على أن مساق النظم الكريم لبيان النعم الفائضة من جنابه تعالى على وجه بديع خارج عن العادات المهودة كما ينيء عنه تأكيد الغملين بالممدرين فتوسيط فعل المنعم عليه في حصول تلك التعم مخل بالمرام وقوله تعالى ﴿ وعنبا ﴾ عطف على حبا وليس من لوازم العطف أن يقيد المعلوف بحميع ما قيَّد به المعلوف عليه فلا ضير في خار إنبات العنب عن شق الارض (وتَصْبا) أي رطبة سميت بمصدر تصنبه أى قطعه مبالغة كأنها لتكرر تعلمها وتكَثَّره نفس القطع ﴿ وزيتونَا ونخلا ﴾ الكلام فيهما وفي أمثالهما كما في العنب ﴿ وحداثق غلباً ﴾ أي عظاما وصف به الحدائق لتكاثفها وكثرة أشجارها أو لآنها ذات أشجار غلاظ مستعار من وصف الرقاب ﴿ وَفَاكُهُ وَأَبًّا ﴾ أى مرعى من أبه إذا أمه أى قصده لآنه يؤم وينتجع أو من أبُّ لكذا إذا نبياً له لانه منهي، للرعى أو فاكمة يابسة تؤبُّ للشتاء وعن الصديق رضي الله عنه أنه سئل عنَّ الآب فقال أي سماء تظلني وأي أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ حذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فها ألَّاب ثم رفع عصاكانت بيده وقال هذا لممر الله الشكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدرى ما الآب ثم قال اتبعوا ما تبين لـكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه ﴿ مَتَاهَا لَـكُمْ وَلَاتُعَامُكُمْ ﴾ إماً مفعول له أي فمل ذلك تمتيما لـكم ولمواشيكم فإن بعض النعم المعدودة طعام لهم ويعمنها علف أدواجم والالتفات لتكميل الامتنان وإما مصدر مؤكد لفعله المضمر بحذف الزوائد أى متعكم بذلك متاعاً أو لفعل مترتب عليه أى متعكم بذلك فتمتمتم متاعا أئى تمتما كما مر غير مرة أو مصدر من غير لفظه فإن ماذكر من الآفعال ألئلاثة في معنى التمنيخ .

﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَاحَةِ ﴾ شروع في بيان أحوال معادم إثر بيان مبدأ خلقهم

ومماشهم والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ماقبلها من فنون النعم عن قريب كما يشعر لفظ المناع بسرعة زوالها وقرب اضمحلالها والصاخة هي الداهية العظيمة التي يصنم لها الحلائق أي يصيخون لها من صنع لحديثه إذا أصاخ له واستدم وصفت بها النفخة الثانية لأن الناس يصيخون لها وقيل هي الصيحة التي تصنُّ الآذان أي تصمها لشدة وقعها وقبل هي مأخوذة من صخه بالحجر أى مَنكَمَ وقوله تعالى ﴿ يُوم يَفُر المرَّءُ مِن أَخِيهِ وَأَمَّهُ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَهُ وَبَيْهِ ﴾ إما منصوب بأعنى تفسيراً الصاخة أوبدل منها مبنى علىالفتح بالإضافة إلى الفعل على رأى السكوفيين وقيل بدل من إذا جاءت كما مر في قوله تعالى يوم يتذكر الح أى يعرض عنهم ولا يصاحبهم ولا يسأل عن حالهم كما في الدنيا لاشتغاله محال نفسه وأما تعليل ذلك بعلمه بأتهم لا يغنون عنه شيئًا أو بالحذر من مطالبتهم بالتبعات فيأباه قوله تعالى (لكل امرىء منهم يومئذ شأن يننيه) فإنه استثناف وارد لبيان سبب الفرار أي لكل واحد من المذكورين شغل شاغل وخطب هائل يكفيه في الاختمام به وأما الفرار حذرا من مطالبتهم أو بغضا لهم كما يروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه يفر قابيل من أخيه هابيل ويفر الني عليه الصلاة والسلام من أمه ويفر إبراهيم عليه السلام من أبيه ونوح عليه السلام من ابنه ولوط عليه السلام من آمرًاته فليس من قبيل هذا الفر اد وكذا ما يروى أن الرجل يفر من أصحابه وأقربائه لئلا يروه على ما هو عليه من سوء الحال وقرىء يعنيه بالباء المفتوحة والعين المهملة أى يهمه من عناه الأمر إذا أمَّه أي أوقعه في الحم ومنه من حسِنْ إسلام المرء تركه ما لا يعنيه لا من عناه إذا قصده كما قبل وقوله تعالى ﴿ وجوء يومئذ مسفرة ﴾ بيان لمآل أمر المذكورين وانقسامهم إلى السعداء والأَشقياء بعد ذكر وقوعهم في داهية دهاً. فوجوه مبتدأ وإن كانت نكرة لكونها فى حير التنويع ومسفرة خبره ويومند منعلق به أى مضيئة متهلة من أسفر الصبح إذا أضاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ذلك من قيام اللبل وفي الحديث من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن العنحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت فى سيل الله (صاحكة مستبشرة) بما تشاهد من النعم المقيم والهجة الدائمة (ووجوه يومئذ علمها غيرة) أى غبار وكدورة (ترهقها) أى تعلوها وتنشاها (فترة) أى سواد وظلمة (أولئك) إشارة إلى أصحاب تلك الوجوه وما فيه من معنى البعد للايذان يبعد درجتهم فى سوء الحال أى أولئك الموصوفون بسواد الوجوه وغيره (همالكفرة الفجرة) الجامعون بين الكفر والفجور فلذلك جمع الله تعالى إلى سواد وجوههم الفبرة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه صاحك مستبشر

ج سورة التكوير هـ مكية ، وآيها تسع وعشرون (بــم الله الرحن الرحبم)

﴿إِذَا الشمس كورت﴾ أى لفت من كورت العامة إذا لفنها على أن المراد بذلك إما رفعها وإزائتها من مقرها فإن الثوب إذا أريد رفعه يلف لفا ويطوى وتحومقوله تعالى (يوم نطوى السهاء) وأما لف ضوئها المنبسطى الآفاق المنتشر في الاعلمار على أنه عبارة عن إزالتها والدهاب بها يحكم استارام زوال اللازم لزوال الملازم أو ألقيت عن فلكها كما وصفت التجوم بالافكدار من طعنه فكوره إذا ألقاه على الارض وعن أق صالح كورت تكست وعن ابن عباس ومن الله عنهما تكويرها إدخالها في المرش ومدار التركيب على الإدارة والجمع وارتفاع الشمس على أنه فاعل لغمل مصمر يضمره المذكور وعند البعض على الابتداء ﴿ وإذا النجوم المكدرت ﴾ أى انقضت وقبل تناثرت وتساقطت روى عن ابن عباس رهى الله عنها وقبل تناثرت وتساقطت روى عن ابن عباس رهى لفة عنها أن منجوم قناديل معلقة بين السهاء والارض بسلاسل من وعنه رخى الله عنه أن منجوم قناديل معلقة بين السهاء والارض بسلاسل من

نور بأيدى ملائكة من نور فإذا مات من في السموات ومن في الارض تساقطت من أيديهم وقيل انكدارها انطاس نورها ويروى أن الشمس والنجوم تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال (إنكم وما تمبدون من دون اقه حصب جهم) (وإذا الجبال سيرت) أىعن أما كنها بالرجفة الحاصة لافي ألجو فإن ذلك بعد النفخة الثانية ﴿ وإذا العشار ﴾ جمع عشراء وهي الناقة التي أنى على حملها عشرة أشهر وهو اسمها إلى أن تضع لنمام السنة وهي أنفس ما يكون عند أهلها وأعرها عليهم (عطلت) تركت مهملة لاشتغال أطها بأنفسهم وقيل العشار السحائب(١) فإنَّ العرَّبِ تشبهُما بالحاملومنه قوله تعالى (فالحاملات وقرأً) وتعظيلها عدم إمطارها وقرىء عطلت بالتخفيف ﴿ وَإِذَا الرَّحُوشِ حَسَّرَتُ ﴾ أى جمعت من كل جانب وقيل بعثت للقصاص قال قتادة يحشر كل شيء حتى الدباب للقصاص فإذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبتى منها إلاما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وقرى. حشرت بالتشديد ﴿ وَإِذَا البحار سجرت) أي أحميت أو ملئت يتفجير بعضها إلى بعض حتى تعودُ بحراً واحدا من سجر التفور إذا ملاه بالحطب ليحميه وقيل ملئت نيرانا تضطرم بها(٢) لتعذيب أهل النار وعن الحسن يذهب ماؤها حتى لا يبقى فيها قطرة وقرى، سجرت بالتخفيف.

(وإذا النفوس زوجت) أى قرنت بأجسادها أو قرنت كل نفس بشكلها أو بعملها أو نفوس المؤمنين بالحور و نفوس المكافرين بالشياطين (وإذا الموؤدة) أى المدفونة حية وكانت العرب تئد البنات مخافة الإملاق أو لحوق العاربهم من أجلهن قيل كان الرجل منهم إذا والعت له بنت ألبهها جبة من صوف أو شعر حتى إذا بلغت ست سنين ذهب بها إلى الصحراء وقد حفر لها حفرة فيلفيها فيها وجيل عليها التراب وقيل كانت الحامل إذا أقربت

⁽١) في ١١ السعاب (٧) مقطت من الأصل

حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فاذا والدت بنتا رمت بها و إن والدت إبنا حبسته ﴿ سَنْلُت بأى ذَبِ قِتْلُت ﴾ توجيه السؤال إليها لقسليتها وإظهار كال النيظ والسخط لو ائدها وإسقاطه عن درجة الحطاب والمبالغة فى تبكيته كما ف قوله تعالى (أأنت قلت الناس اتخذو فى وأى الهين) وقرى، سألت أي عاصمت أو سألت الله تعالى أو قاتلها وإنما قبل قنلت لما أن الكلام إخبار عنها لاحكاية لما خوطبت به حين سئلت ليقال قتلت على الحطاب ولا حكاية لمكلامها حين سألت ليقال قتلت على الحطاب ولا حكاية لمكلامها حين سألت ليقال قتلت على الحطاب ولا حكاية لمكلامها حين سألت ليقال وقد قرى، كذلك و بالتشديد أيضا وعن ابن عباس رضى افة عنهما أنه سئل عن أطفال المشركين فقال لا يعذبون واحتج بينه الآية:

﴿ وَإِذَا الصَّحَفُ نَشَرَتُ ﴾ أي صحف الأعمال قائبًا تعلوي عند الموت وتنشر عند الحساب عن الني عليه الصلاة والسلام أنه قال يحشر الناس عراة حفاة فقالت أم سلمة فكيف بالنساء فقال شغل الناس يا أم سلمة قالت وماشغلهم قال نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل وقيل نشرت أى فرقت بين أصحابها وعن مرثد بن وداعة إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت المرش فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم أى مكتوب فيها ذلك وهي صحف غير صحف الاعمال ﴿ وَإِذَا السهاء كشطت ﴾ قطعت وأزيلت كما يكشط الإهاب عن الذبيحة والغطأء عن الشيء المستور به وقرىء قشطت واعتقاب الكاف والقافغير عزيز كالكافور والقافور ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سَعَرَتُ﴾ أي أوقدت إيقادا شديدا قبل سعرها غضب الله عز وجل وخطايا بنيآدم وقرى. سعرت بالتخفيف ﴿ وَإِذَا الْجَنَّةُ أَرْلُفْتَ ﴾ أى قربت من المتقين كقوله تعالى (وأزلفت الجنة للمتقينَ غير بعيد) قبل هذه اثنتا عشرة خصلة ست منها في الدنيا أي فيها بين النفختين وهن من أول السورة إلى قوله تعالى (وإذا البحار سجرت) على أن المراد بحشر الوحوش جمها من كل ناحية لا بعثها للقصاص وست في الآخرة أي بعدالنفخة التانية وقوله تعالى ﴿ عَلَمَ نَفُسَ مَا أَحْضَرَتَ ﴾ جواب إذا على أن المراديها زمان واحد

عند يسع ما في سباقها وسباق ما عطف عليها من الحصال ميدؤه النفخة الأولى ومنتهاه فصل القضاء بين الحلائق لكن لا بمنى أنها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجراء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف إلا أنه لما كان بعض تلك الدُّواهي من مباديه وبعضها من روادفه نسب علمها بذلك إلىزمان وقوع (¹) كلها تهويلا للخطب وتفظيعا للحالـوالمرأد بما أحضرت أعمالها من الحبير والشر وبحضورها إما حضور صحائفهاكما يعرب عنه نشرها وإما حصور أنفسها على ما قالوا من أن الأعمال الظاهرة في هذه اللشأة بصور عرضية تبرز فىالنشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لهانى الحسن والقبح على كيفيات مخصوصة وهيآت معينة حتى أن الدنوب والمعأصي تتجسم هنالك وتنصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى (ولمن جهنم لمحيطة بالكافرين) وقوله تعالى (إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلما (يأكلون فى بطونهم ناراً) وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم 🐡 ولا بعد في ذلك ألا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبن كما لا يخنى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخس وقد روى عن ابن عباس رضي أقد عنهما أنه يؤكى بالأعمال الصالحة على صور خسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان وأيانما كان فإسناد إحضارها إلى النفس مع أنها تحضر بأمر أقد تعالَى كما ينطق به قوله تمالي (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) الآية لأنها لما عملتها في الدنيا فكأنها أحضرتها في الموقف ومعنى علمها بها حيثك أنها تشاهدها على ما هي طليه في الحقيقة فان كأنت صالحة تشاهدها على صور أحسن مما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لآن الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة وأن كانت سيئة تشاهدها على خلاف ماكانت تشاهدها عليه هيئا لآنها كانت مرينة لها

⁽۱) فی ۱۱ وقوعها کلمها •

⁽٢) أخرجه أحمد في الزهد عن البراء بن عاذب .

موافقة لهواها وتنكير النفس المفيد اثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس أو لبعض منها للايذان بأن ثبو ته بلميح أفرادها قاطبة من الظهور والوضوح بحيث لا يكاد يحوم حوله شائبة اشتباه قطعا يعرفه كل أحد ولو جي، بعبارة تدل على خلافه والرمز إلى أن تلك النفوس العالمة بما ذكر مع توفر أفرادها وتكثر أعدادها عا يستقل بالنسبة إلى جناب الكبرياء الذي أشير إلى بعض بدائع شئونه المنبئة عن عظم سلطانه وأما ما قبل من أن هذا من قبيل عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيا يعكس عنه وتمثيله بقوله تعالى (ربما يود الدين كفروا لو كانوا مسلمان و بقول من قال:

قد أثرك القرن مصفر ا أنامله

وبقول من قالحين سئل عنعدد فرسانه رب فأرس عندي وعنده المقانب قامدا بذلك التمادي في تكثير فرسانه وإظهار براءته من النزيد وأنه بمن يقلل كثير ما عنده فضلا أن يتزيد فن لوائم النظر الجليل إلا أن السكلام المعكوس عنه فيها ذكر من الأمثلة مما يقبل الإفراط والتمادي فيه فانه في الأول كثيرا ما يود وفى الثانى كثيرًا ما أترك وفى الثالث كثير من الفرسان وكل وأحد من ذلك قابل للإفراط والمبالغة فيه لعدم انحصأر مراتب الكثرة وقد قصد بعكسه ما ذكر من التمادي في التكثير حسيا فصل أما فيا نحن فيه فالمكلام الذي عكس عنه علمت كل نفس ما أحضرت كما صرح به ألقائل وليس فيه إمكان التكثير حرِّيقصد بعكسه المبالغة والتمادي فيه وإنما الذي يمكن فيه من المبالغة ماذكرناه فتأمل ويحوز أن يكون ذلك للإشعار بأنه إذا علمت حيلتذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كل نفس إصلاح عملها مخافة أن تكون هي تلك التي علت ما أحضرت فكيف وكل نفس تعلمه على طريقة قوالت لمن تنصحه لعلك ستندم على ما فعلت وربما ندم الإنسان على ما فعل فانك لا تقصد بذلك أن ندمه مرجو الوجود لا متيقن به أو نادر الوقوع بل تريد أن الماقل محب عليه أَنْ يَحْتُبُ أَمْرًا يَرْجَى فِيهِ النَّدَمِ أَوْ قَلْمًا يَشَمُّ فِيهُ فَكُيْفٍ بِهِ إِذَا كَأَنْ قطعي الوجودكثير الوقوع. (فلا أقدم بالحنس) أى الكواك الرواجع من خنس إذا تأخر وهي ما عدا النيرين من العرارى الحنسة وهي بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشترى وصفت بقوله تعالى (الجواد الكنس) لأنها تجرى مع الشمس والقمر و رجع على تحتق تحتضوه الشمس فنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت صوئها من كنس الوحش إذا دخل كناسه وهو البيت ألذى يتخده من أغصان الشجر وقبل هي جميع الكواكب تخنس بالنهاد فتنيب عن الميون و تكنس باللها أى تطلع فأماكنها كالوحش في كنسها (والليل إذا حسم) أي أدبر ظلامه أو أقبل فانه من الأصداد وكذلك سعسع قال الغراء أجمع المفسرون على أن معني عسمس أدبر وعليه قول السجاج:

حتى إذا الصبح لها تنفسا وانجاب عنهاً ليلها وعسمسا

وقيل هي لغة قريش عاصة وقيسل معنى إقبال ظلامه أوفق لقوله تعالى والسبح إذا تنفس ﴾ لأنه أول النهار وقيل إدباره أفرب من تنفس الصبح ومناه أن الصبح إذا أقبل يقبل باقباله روح ونسيم فجمل ذلك نفسا له مجازا نقبل تنفس الصبح (إنه ﴾ أى القرآن الكريم الناطق بما ذكر من الدواهى المائلة (لقول رسول كريم) هو جبريل لحليه السلام قاله من جهة الله عز وجل القول رسول كريم) هو جبريل لحليه السلام قاله من جهة الله عز وجل الله تعالى وترك الإخلال بها من أول الحلق إلى آخر زمان التكلف (عند ذى المرش مكين) ذى كات وقية عند الله تعالى عندية إكرام وتشريف لاعندية المرش مكين) فيها بين ملائكته المقر بين يصدرون عن أمره ويرجعون إلى رأيه (ثم أمين) على الوحى وثم ظرف لما على سائر الأوصاف (وما صاحبك) منظيا لوصف الأمانة وقفضيلا لها على سائر الأوصاف (وما صاحبك) لمنوان المساحبة المتلويح باحاطهم بتفاصيل أحواله عليه الصلاة والسلام خبرا وعلمهم بذاهته عليه السلام طبيان البين بين وصفيها وهو ضعيف إذ المقصود وعلمهم بذاهته عليه السلام التبان البين بين وصفيها وهو ضعيف إذ المقصود

ردقول الكفرة في حقه عليه الصلاة والسلام (إنما يملمه بشر أفترى على الله كذبا أم به جنة) لا تعداد فضائلهما والموازنة بينهما ﴿ ولقد رآه ﴾ أى وبالله لقد رأى رسول الله جبر يل عليهما الصلاة والسلام. ﴿ بالآفق المبين ﴾ بمطلع الشمس الآعلى ﴿ وما هو ﴾ أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ على النبيب على ما يخبره من الوحى إليه وغيره من الشبوب ﴿ بعنتين ﴾ أى بيخيل لا يبخل بالوحى ولا يقصر فى التبليغ والتعليم وقرىء بظنين أى بمتهم من الطنة وهى الهمة ﴿ وما هو بقول شيطان رجيم ﴾ أى قول بعض المسترقة المسمم وهو المهمة ﴿ وما هو بقول شيطان رجيم ﴾ أى قول بعض المسترقة المسمم وهو فى أمر القرآن والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهورها هذا الطريق وليس مما يقولون فى شىء كما تقول لمن ترك الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الماضع فاين تذهب ﴿ إن هو ﴾ ما هو ﴿ إلا ذكر العالمين ﴾ موعظة وتذكير الممافرة الجاد . . .

وقوله تعالى (أن يستقم) مفعول شاء أي لمن شاء منكم الاستقامة بتحرى الحق وملازمة الصواب وإبداله مر العالمين لانهم المتنفون بالتذكير (وما تشاؤون) أى الاستقامة مشيئة مستتبمة لها في وقت من الاوقات (إلا أن يشاء الله) أى إلا وقت أن يشاء الله تعالى تلك المشيئة أى المستتبعة للاستقامة فإن مشيئتكم لا تستتبعا بدون مشيئة الله تعالى لها (رب العالمين) مالك الحلق ومربهم أجمين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكور أعاذه الله أن يضعده حين تلشر محميفته .

جي سورة الفطرت کے۔ مکية، وآيها تسع عشرة (بسم أفه الرحمن الرحم)

﴿ إِذَا السَّاءَ انفطرتَ ﴾ أي أنشقت لنزول الملائكة كقوله تعالى (ويوم تشقق اَلسهاء بالنهام ونول الْمَلائكة تنزيلا) وقوله تعالى (وفتحت السهاء فكانت أبوابا) والكلام في ارتفاع السماء كا مر في ارتفاع الشمس ﴿ وإذا الكواكِ انتثرت ﴾ أي تساقطت منفرقة ﴿ وإذا البحار فجرت ﴾ فتح بعضها إلى بعض فأختلط الهذب بالأجاج وزال ما بينهما من البرزخ الحاجر وصارت البحار مراً واحداً وروى أنَّ إلاَّرض تنشف الماء بعد امثلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسجير عند الحسن رضي الله عنه وقبل إن ساه البحار الآن راكدة عتمعة فاذا فجرت تفرقت وذهبت وقرىء فجرت بالتخفيف مبتيسا للمفسول ومبنيا للفاعل أيضاً بمعنى بغت من الفجور نظراً إلى قوله تعالى لا يبغيان ﴿وَإِذَا القبور بعثرت ﴾ أى قلب ترابها وأخرج موتاها ونظيره بحثر لفظا ومعنى وهما مركبان من البعث والبحث مع راء ضمت اليهما وقوله تعالى ﴿ علت نفس ما قدمت وأخرت ﴾ جواب إذاً لكن لا على أنها تعله عند البعثَ بل عند نشر الصحف لما عرفتُ من أن المراديها زمان واحد مبدؤه النفخة الأولى ومنتهاه الفصل بين الخلائق لا أزمنة متعددة حسب تعدد كلة إذا وإنما كررت لتهويل ما في حيرها من الدواهي والكلام فيها كالذي مر تفصيله في نظيرهما^(١) ومعنى ما قدم وأخر ما أسلف من عمل خبر أو شر وأخر من سنة حسنة أو سيئة يممل ما بعده قاله ابن عباس وابن مسمود وعن ابن عباس أيضا ما قدم من معصيةً وأخر من طاعة وهو قول فتادة وقيل ما قدم من أمواله لنفسه وما أخر لورثته وقيل ما قدم من فرض وأخر من فرض وقيل أول عمله وآخره وممنى علمها بهما علمها التفصيلي حديما ذكر فها مر ارا ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانَ مَا عُرْكُ

⁽١) في الأصل: فيها . . . نطيره ٠

بربك الكريم ﴾ أى أى شيء خدعك وجرأك على عصيانه وقد علمت ما بين يديك من الدواهي التامة والمراقيل الطامةوما سيكون حينئذ من مشاهدة أعالك كلها والتعرض لمنوان كرمه تعالى للايذان بأنه ليس ما يصلح أن يكون مدارا لاغتراره حسبها يغويه الشيطان ويقول له أضلها شئت فإن ربك كريمةد تفعنل عليك في الدنيا وسيفعل مثله في الآخرة فإنه قياس عقيم وتمنية باطلة بل هو مما يوجب المبالغة في الإقبال على الإيمان والطاعة والاجتناب عن الكفر والعصيان كأنه قيل ما حملك على عصيان ربك الموصوف بالصفات الراجرة عنــه الداعية إلى خلافه وقوله تعالى ﴿ الذي خلقك فسواك فعدلك ﴾ صفة ثانية مقررة الربوبية مبينة الكرم منبهة على أن من قدر على ذلك بدءا قدر عليه إعادة والتسوية جل الاعضاءسليمة سوية معدة لمنافعها وعدلها عدل بعض عيث اعتدلت ولم تتفاوت أو صرفها عن خلقة غير ملائمة لها وقرى. فعدلك بالتشديد أي صيرك معتدلا متناسب الخلق من غير تفاوت فيه ﴿ فِي أَي صورة ماشا. ركبك ﴾ أى ركبك في أي صورة شاءها من الصور المختلفة وما مزيدة وشاء صفة لصورة أى ركبك في أى صورة شاءها واختارها لك من الصور العجيبة الحسنة كقوله تمالى (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) وإنما لم يسطف الجلة على ما قيلها لآنها بان لعدلك .

. (كلا) ددع عن الاغتراد بكرم الله تسالى وجعله دريعة إلى الكفر والمعاصى مع كونه موجبا الشكر والمعاعة وقوله تعالى لل تكذبون بالدين) إضراب عن جملة مقددة ينساق إليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأتم لا تر تدعون عن ذلك بل تجترئون على أعظم من ذلك حيث تكذبون بالجواء والبعث رأسا أو بدين الإسلام المذى هما من جملة أحكامه فلا تصدقون سؤالا ولا جوابا ولا ثوابا ولا عقابا وقيل كأنه قيل إنكم لا تستقيمون على ما توجه تعمى (١) عليكم وادشادى لكم بل تكذبون الله وقال القفال ليس

⁽۱) ق ۱۱ : نمائی .

الأمركما تقولون من أنه لا يعث ولا نشور ثم قيل أنتم لا تقيينون بهذا البيـان بل تكذبون بيوم الدين وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافَظَينَ ﴾ حالٌ من فاعل تكذبون مفيدة لبطلان تكذيهم وتحقق ما يكذبون به أي تكذبون بالجزاء والحال أن عليكم من قبلنا لحافظين لاعمالكم ﴿ كَرَامًا ﴾ لدينا ﴿ كَاتَّبِينَ ﴾ لها ﴿ يُعْلَمُونَ مَاتَفْعَلُونَ ﴾ من الأفعال قليلا وكثيرًا ويعتبِعُلُونَه نَقَيرًا وقطميرًا لتجازوا بذلك وفى تعظيم الكاتبين بالثناء عليهم تفخيم لأمر الجزاء وأفه عند الله عر وجل من جلائل ألامور حيث يستعمل فيه هؤلاء الكرام وقوله تعالى ﴿ إِنَ الْأَبِرَ ارْلَقَ نَعِيمُ وَإِنْ الْفَجَارِلُنَى جَسِمٍ ﴾ استئناف،مسوق/بيان،تيجة الحفظ والكتاب من الثواب والعقباب وفى تنكير النعيم والجحيم من التفخيم والنهويل ما لايخنى وقوله تعالى ﴿ يَصَاوِنُهَا ﴾ إما صفة لجَسِيم أَد استَثناف مبنى على سؤال نشأ من تهويلها كأنه قيل ما حالهم فيها فقيل يقاسون حرها﴿ يوم الدين ﴾يوم الجواء الذي كانوا يكذبون به ﴿ ومام عنها بغانبين ﴾طرفة عين فإن المراددوام نفي النيبه لانفيدوام النيبه لما مر مرارا من أن الجلة الاسمية المنفية قد يراد ما استمرار النفي لانفي الاستمرار باعتبار ما تغيده من الدوام والثبات بعد النفي لا قبله وقبل معناه وماكانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكلية بلكانوا يجدون سمومها فى قبورهم حسبها قال النبى عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران وقوله تعالى:

﴿ وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين ﴾ تفخيم لشأن يؤم الدين الذي يكذبون به إثر تفخيم وتهويل لأمره بعد تبويل بيبان أنه خارج عن دائرة دراية الحلق على أى صورة تصوروه فهو فوقها وكيفا تخيلوه فهو أطم من ذلك وأعظم أى وأى شى حسلك داريا^(۱) ما يوم الدين على أن ما الاستفهامية خبر ليوم الدين لا بالمكس كما هو رأى سيويه لمنا مر من أن مدار الافادة هو

⁽۱) فی ۱۱: تدری ۰

الحبر لا المبتدأ ولا ربب في أن مناط إفادة الحول والفخامة هنا هو ما لا يوم الدين أي أي شيء عجيب هو في الهول والفظاعة لما مر غير مرة أن كلة ما قد يطلب بها الوصف وإن كانت موضوعة لطلب الحقيقة وشرح الاسم يقال ما زيد فيقال في الجواب كاتب أو طبيب وفي إظهار يوم الدين في موقع الاضار تأكيد لهوله وفخامته وقوله تعالى ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلُكُ نَفْسَ لَنْفُسُ شَيْئًا والامر يومنذ قه ﴾ بيان إجمالى لشأن يوم الدّين إثر إبهامه وبيان خروجه عن علوم الحلق بطريق إنجاز الوحد فإن نني إدرائهم مشمر بالوعد المكريم بالإدراء قال أبن عباس رضى الله عنهما كل ما في القرآن من قوله تعالى ما أدراك فقد أدراه وكل ما فيه من قوله وما يدرك فقدطوى عنه ويوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الغتح لإضافته إلى غير متمكن كأنه قيل هو يومملايملك فيه نفس من النفوس شيئاً من الأشياء إلخ أو منصوب بإضمار اذكر كأنه قبل بعد تفخيم أمر يوم الدين وتشويقه عليه ألصلاة والسلام إلى معرفته لذكر يوم لا تملك نفس إلخ فإنه يدريك ما هو وقيل باضار يدانون وليس بذاك فإنهعار عن إفادة ما يفيده ما قبله كما أن إبداله من يوم الدين على قراءة الرفع كذلك بل الحق حيلئذ الرفع على أنه خبر لمبتدأ عذوف . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفطار كتب الله تعالى له بعدد كل قطرة من السهاء وبعدُد كل قبر حسنة واقه تعالى أعلم .

جے سورۃ المطففین ہے۔ مختلف فیہا ، وآیما ست وثلاثون (بسم اقہ الرحمن الرحیم)

﴿ وَيَلَ لَلْمُطْفَعَيْنَ ﴾ قيل الويل شدة الشر وقيل العذاب الآليم وقيل هو واد فَ جَمْ يُهِوى فيه الكافر أربِسين خريفًا قبل أن يبلغ قعره وقبل وتبلُّ وأياما كان ُفهو مبتدأ وإن كان نكرة لوقوعه في موقع الدعاء والتطفيف البخس في الكبل والوزن لآن ما يبخس شيء طفيف حقير وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أخبث الناس كبلا فنزلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها عليه الصلاة والسلام وبها رجل يعرف بأبى جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر وقيل كان أهل المدينة تحارا يطعفون وكانت بياعاتهم المنابذة والملامسة والمخاطرة فنزلت فخرج رسول اقه صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال خس بخمس ما نقض قوم العهد إلا سلط الله عليم عدوهم وما حكوا بغير ما أنزل الله الافشافهم الفقروماظهرت فهم الفاحثة إلا فشأ فهم الموت ولا طففوا الكيل إلا منعوأ النبات وأخنوا بآلسنين ولامنعوا الزكاة إلا حبس عثهم القطر وقوله تعالى ﴿ الدِّينَ إِذَا اكتالوا على الناس يستوفون ﴾ إلخ صفة كاشفة للملففين شارحة لكيفية تعلقيفهم الذى استحقواً به الذم والدعاء بالويل أى إذا اكتالوا من الناس مكيلهم بحكم الشراء ونحوه يأخلونه وافيا وافرا وتبديل كلة على بمن لتضمين الاكتيال معنى الاستيلاء أو للإشارة إلى أنه اكتيال مضربهم لكن لا على اعتبار العدرر في حيز الشرط الذي يتضمنه كلة إذا لإخلاله بالمعنى بل في نفس الامر بموجب الجواب فإن المراد بالاستيفاء ليس أخذ الحق وافيا من غير نقص بل مجرد الآخذ الوافي الوافر حسبما أرادوا بأى وجه تيسر من وجوه الجبل وكانوا يفعلونه بكبس المكيل وتحريك المكيال والاحتيال في ملته

وأما ما قيل من أن ذلك للدلالة على أن اكتيالهم لمــا لهم على الناس فمع اقتضائه لمدم شمول الحمكم لاكتيالهم قبل أن يكون لهم على الناس شيء بطريق الشراء ونحوه مع أنه الشائع فيما بينهم يقتمني أن يكون معني الاستيفاء أخذ ما لهم عليم وافياً من غير نقص إذ هو المتبادر منه عند الإطلاق في معرض الحق فلا يُكُونُ مدار لنمهم والدعاء عليهم وحمل مالهم عليهم على معني ما سيكون لهم علمهم مع كونه بعيدا جدا عا لا يحدى نفعا فإن اعتبار كون المكيل لهم حالا كان أو مآ لا يستدعي كون الاستيفاء بالمعني المذكور حيًّا وهكذا حال ما نقل عن الفراء من أن من وعلى تعتقبان في هذا الموضع لآنه حتى عليه فإذا قال اكتلت عليك فكأنه قال أخلت ما عليك وإذا قال اكتلت منك فكقوله إستوفيت منك فتأمل وقد جوز أن تكونعلى متعلقة بيستوفون ويكون تقديمها أ على الفعل لإفادة المحصوصية أي يستوفون على الناس عاصة فأما أنفسهم فيستوفون لهاوأنتخبير بأنالقصر بتقديمالجار والمجرور وإنما يكون قيما يمكن تعلقالفعل بغير المجرور أيصنا حسب تعلقه به فيقصد بالتقديم قصره عليه بطريق القلب أو الإفراد أو التميين حسبما يقتضيه المقام ولا ريب في أن الاستيفاء الدي هو عبارة عن الآخذ الوافى مما لا يتصور أن يكون على أنفسهم حتى يقصد بتقديم الجار والمجرور قصره على الناس على أن الحديث واقع في الفعل لا فيما وقعُ عليه فتدبر والضمير البارز في قوله تعالى ﴿ وَإِذَا كَالُومُ أُو وَزَنُومُ ﴾ للناس أي إذا كالوا لهم أو وزنوا لهم للبيع ونحوه ﴿ يَحْسُرُونَ ﴾ أي ينقصو ﴿ يَعْسُرُونَ ﴾ أي ينقصو ﴿ يَقَالُ خسر الميزان وأخسره فخف الجار وأوصلَ الفعل كما في قوله :

· ولقد جنيتك أكثرًا وصاقلا .

أى جنيت لك وجعل البارز تأكيداً للمستكن ما لا يليق بجوالة التنزيل ولعل ذكر الكيل والوزن فى صورة الإخسار والاقتصار على الاكتيال فى صورة الاستيفاء لما أنهم لم يكونوا متمكنين من الاحتيال عند الاتران تمكنهم منه عندالكيل والوزن وعدم التعرض للمكيل والموزون في الصورتين لأن مساق الكلام لبيان سوء معاملتهم فى الآخذ والإعطاء (١) لا فى خصوصية الماخوذ والمعلى وقوله تعالى ﴿ أَلا يَظُن أُولئك أَنهم مبعوثون ﴾ استثناف والد لتهويل ما ارتكبره من التطفيف والتعجيب من اجترائهم عليه وأولئك إذارة إلى المطففين ووضعه موضع ضميرهم للإشعار بمناط الحسكم الذى هو وصفهم فإن الإشارة إلى الشيء متعرضة له من حيث اتصافه بوصفه وأماالمنمير فلا يتمرض لوصفه وللإيذان بأنهم عتازون بذلك الوصف القبيع عن سائر الناس أكل امتياز نازلون منزلة المشار إلها إشارة حسية وما فيه من عنى البعد للإشعار بعد درجتهم فى الشرارة والفساد أى ألا يظن أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشفيع الهائل أنهم مبعوثون ﴿ ليوم عظم ﴾ لا يقادر قدر وإن كان ظنا ضعيفا متاخما الشك والوهم لا يكاد يتجاسر على أمثال هاتيك والرام القبائح فكبف بمن ثبيقنه وقوله تعالى:

و يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ أى لحكه وتعنائه منصوب بإضار أغنى وقبل بجمولون أو مرفوع المحل خبراً لمبتدأ مضمر أو بجرور بدلامن يوم عظيم منى على الفتح لإضافته إلى الفسل وإن كان مصارعاً كما هو رأى الكوفيين ويؤيد الآخيرين القراءة بالرفع وبالجر وفي هذا الإنكار والتعجيب وإيراد الفان ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه كافة قه تعالى عاصمين ووصفه تعالى بربوية العالمين من البيان البليغ لعظم الدنب وتفاقم الإثم في التعلقيف وأمثاله ما لا يحنى (كلا) ردع عما كانوا عليه من التعلقيف والفقة عن البحث والحساب وقوله تعالى (إن كتاب الفجار لني سجين) إلخ تعليل الردع أو وجوب الارتداع بطريق التحقيق وسجين علم لكتاب جامع هو ديوان الشرور فيه أعمال الشياطين وأعمال المكفرة والفسقة من الثقلين منقول من وصف كعام وأصله فعيل من السجين والتعنييق لانه سبب العبس والتعنييق كانه سبب العبس والتعنييق

⁽۱)ق ۱۱ : والمطاء

في جهنم أو لآنه مطروح كما قبل تحت الآرض السابعة في مكان مظلم موحش وهو مسكن إبليس وذريته فالمنى أن كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون أى ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لنى ذلك الكتاب المدون فيه قبائح أعمال المذ كورين وقوله تعالى ﴿ وما أدراك ما سجين ﴾ تهويل لامره أي هو بحيث لا يملغه دراية أحد وقوله تعالى ﴿ كتاب مرقوم ﴾ أى مسطور بين الكتاب أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه وقيل هو اسم المسكان والتقدير ما كتاب السجين أو محل كتاب مرقوم وقوله تعالى ﴿ ويل يومثذ للسكذيين ﴾ منصل بقوله تعالى (ويل يومثذ للسكذيين ﴾ وما لينهما اعتراض وقوله تعالى ﴿ الذين يكذبون بيوم الدين ﴾ إما مجرور على أنه صفة ذامة للمكذبين أو الذي مذهوم أو منصوب على النم .

(وما يكذب به إلا كل معتد) أى متجاوز عن حدود النظر والاعتبار غال في النقليد حتى استقصر قدرة الله تعالى وعله عن الإعادة مع مشاهدته البدء (أثيم) أى منهمك في الشهوات المخدجة الفانية بحيث شفلته عما وراءها من اللهذات النامة البائية وحملته على إنسكارها (إذا تتل عليه آياتنا) الناطقة بذلك (قال) من فرط جهله وإعراضه عن الحق الذى لا محيد عنه (أساطير الأولين) أى هي حكايات الأولين قال السكلي المراد بالمعتدى الأثيم هو الوليد ابن المفيرة وقبل النعم بالأوصاف ابن المفيرة وقبل التصني بن الحرث وقبل عام لمكل من اقصف بالأوصاف المذكورة وقرى. إذا يتل بتذكير الفعل وقرى. أإذا تتل على الاستفهام بالإنسكاري (كلا) ردع للمعتدى الأثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له فيه وقوله تعالى :

(بل ران على قاوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ بيان لما أدى بهم إلى التغوم بتلك العظيمة أى ليس فى آياتنا ما يصح أن يقال فى شأنها مثل هذه المقالات الباطلة بل ركب على قاوبهم وغلب عليها ماكانوا يكسبونها من الكفر والمماصى حتى صاوت كالصدأ فى المرآة لحال ذاك ينهم وبين معرفة الستى كما قال صلى الله عليه وسلم إن العبد كلما أذنب ذنبا حصل فى قلبه نكتة سودا، حتى يسود قليه ولذلك قالوا ما قالوا والزين الصدأ يقال ران عليه الذنب وغان عليه رينا وغنا راد فيه النوم أى رسخ فيه وقرى المدغام اللام فى الراء ﴿ كلا ﴾ رحع وزجر عن الكسب الرائن ﴿ إنهم عن ربهم يومئذ لمحبوبون ﴾ فلا يكادون يرونه بخلاف المؤمنين وقيل هو تمثيل لإهانهم بإهانة من يحجب عن الدخول على الملوك وعن ابن عباس وقتادة وابن أبى مليكة محبوبون عن رحمته وعن ابن كيسان عن كرامته ﴿ ثم إنهم لسالوا الجميم ﴾ أى داخلوا النار وثم لنزاخي الرتبة فإن صلى الجميم أشد من الإهانة والعرمان من الرحمة والكرامة ﴿ ثم يقال ﴾ لهم توبيخا وتقريعا من جهة الزبانية ﴿ هذا الذي كنتم به تكذبون ﴾ فلوقوا عذابه .

(كلا) ردع عما كانوا حليه بعد ردع وزجر إثر زجر وقوله تعالى إن كتاب الآبرار لفي عليين ﴾ استثناف مسوق لبيان عمل كتاب الآبرار بعده بيان سوء حال الفجار متصلا ببيان سوء حال كتابهم وفيه تأكيد الردع ووجوب الارتداع وكتابهم ما كتب من أعماهم وعليون علم لديوان الحير الذي دونفيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء التقلين منقول من جمع على فعيل من العلو سمى بذلك إما لاته سبب الارتفاع إلى أعالى العرجات في الجنة وإما لاته مرفوع في السهاء السابعة حيث يسكن الكرويون تكريما له وتعظيما والكلام في قوله تعالى (وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم) كما مر في نظيره وقوله تعالى:

(يشهده المقربون) صفة أخرى لكتاب أى يحضرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة (إن الآبراد لفى نميم) شروع فى بيان محاسن أحرالهم إثر يان حال كتابهم على طريقة ما مر في شأن الفجاد (على الآدائك) أى على الآسرة فى السجال ولا يكاد تطلق الآدريكة على السرير عندهم إلا عند كونه فى المحجلة (ينظرون) أى إلى ما شاؤا مد أعينهم إليه من رغائب مناظر الجنة وإلى ما أولام افته تعالى من النعمة والكرامة وإلى أعدائهم يعنه وف النار وما تحجب الحجال أبصارهم عن الإدراك .

﴿ تَمْرُفَ فِي جُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعْمِ ﴾ أي بهجة التنعم وماءه ورونقه والحمالب لكل أحد عن له حظ من الحطاب للإيذان بأن مالهم من آثار النعمة وأحكام البهجة بحيث لايختص برؤية راء دون راء (يسقون من رحيق)شراب عالص لاغش فيه (مختوم ختامه مسك) أى مختوم أوانيه وأكوآبه بالمسك مكان الطين ولعله تمثيل لكال نفاسته وقبل ختامه مسك أى مقطعه رائحة مسك وقرى. عاتمه بفتح التاء وكسرها أى ما يختم به ويقطع ﴿ وَفَى ذَلَكُ ﴾ [شارة إلى الرحيق وهو الآنسب لما بعده أو إلى ما ذكر من أحوَّ الهم ومافية من معنى البعد إما للإشعار بعلو مرتبته وبعد مئزلته أولىكونه في الجنة أي فيذلك عاصة دون غيره ﴿ فَلِيْنَافُسِ المُتَنَافُسُونَ ﴾ أى فليرغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله وقيل فليممَلالعاملون كقوله تعالى (لمثل هذا فليعمل العاملون) وقيل فليستبق المستبقون وأصل التنافس التغالب في الشيء النفيس وأصله من النفس لمزتها قال الواحدى نفست الشيء أنفسه نفاسة والتنافس تفاعل منه كأن كل واحد من الشخصين يريد أن يستأثر به وقال البغوى وأصله من الشيء التفيس الذي يحرص عليمه نغوس الناس ويريده كل أحد لنفسه وينفس به على غيره أى يعنن به ﴿ وَمِرْاجِهِ مِن تَسْلِمٍ ﴾ عطف على ختامه صفة أخرى لرحيق مثله وما بينهما أعَرَاض مقرر لنفاستُه أي ما يمزج به ذلك الرحيق من ماء تسفيم على أن من بيانية أو تبميضية أو من نفسه على أنها ابتدائية والتسنيم علم لعين بعينها سميت به إما لأنها أرفع شراب في الجنة وإما لأنها تأتيهم من فوق . روى أنها تجرى في البواء متسنمة فتنصب فى أوانيهم ﴿ عينا ﴾ نصب على الاختصاص وجواز أن يكون حالامن تسنيم مع كونه جامداً لاتصافه بقوله تعالى ﴿ يشرب بهما المقربون﴾ فإنهم يشربونها صرفاً وتمزج لسائر أهل الجنة فالباء مرَيدة أو يمعنى من وقوله تعالى :

﴿إِنَّ الذِنِ أَجَرَمُوا﴾ الحُّ حَكَايَة لِبَعْضَ قِائْعُ مَشْرَكَى قَرِيشَجَى، بِهَا تَمْهِداً لذكر يعض أحوال الأبرار في الجنّة ﴿كَانُوا﴾ في الدنيا ﴿ مِنَ الدِّنِ آمَنُوا يضحُكُونَ﴾ أي يستهرتون بفقراتهم كهار وصهيب وخياب وبلالى وغيرهم

من فقراء المؤمنين وتقديم الجار والجرور إما للقصر إشعاراً بغاية شناعة مافعاراً أي كانوا من الذين آمنواً يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك على منهاج قوله تعالى (أفي الله شك) أو لمرحاة الفواصل ﴿ وَإِذَا مَرُوا ﴾ أي فقراء المؤمنين ﴿ بِهِمَ ﴾ أَى بالمشركين وهم في أنديتهم وهو َالاظهر وإن جاز العكس أيضا ﴿ يَعْامَرُونَ ﴾ أي يَعْمَرُ بعضهم بعضاً ويشيرون بأعينهم ﴿ وَإِذَا الْقُلُمُوا ﴾ من عَالسهم ﴿ إِلَىٰ أَعْلِمِ انقلبُوا فَسَكِينَ ﴾ ملتذين بذكرهم بالسوء والسخرية منهم وفيـه إشارَة إلى أنهم كانوا لا يفعلون ذلك بمرأى من المــادين بهم ويكتفون حينتذ بالتغامز وقرى. فاكبن قيل هما بمعنى وقيل فكبين أشرين وقيل فرحين وفاكمين متفكمين وقيل ناعمين وقيل مازحين ﴿ وَإِذَا رَاُّوهُ ﴾ أينما كانوا ﴿ قَالُوا إن هؤلاء لضالون ﴾ أي نسبوا المسلمين عن رَأُوهم ومن غيرهم إلى الصُّــلال بطريق التأكيد ﴿ وَمَا أَرْسَادِا عَلَيْهِم ﴾ على المسلمين ﴿ حَافَظَانِنَ ﴾ حال من وأو قالرا أي قالوا ذلكَ والحال أنهم ما أرسلوا منجهة الله تَعالى موكَلَين بهم يحفظون عليه أحوالم ويبيمنون على أعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم وهذا تهكم بهم وإشعار بأن ما اجترأوا عليه من القول من وظائف من أرسل من جهته تمالى وقد جوز أن يكون ذلك من جملة قول المجرمين كأنهم قالوا إن هؤلاء لصالون وما أرسلوا علينا حافظين إنكارآ لصدهم عنالشرك ودعائهم إلحالإسلام وإنما قيل عليهم نقلا له بالمعني كما في قولك حلف ليفعلن لا بالعبارة كما في قولك حلف لأفعلن (فاليوم الذين آمنوا) أي المعهودون من الفقراء (من الكفار) أى من المعهوديِّن وهو الاظهر وإنَّ أمكن النعميم من الجانبين ﴿ يُسْحَكُونَ ﴾ حين يرونهم أذلاء مغلو لين قد غشيهم فنون الهوأن والصغار بعد المرة والكبر ورهقهم ألوأن العذاب بعد التنعم والتزفه وتقديم الجار والجرور القصر تحقيقاً للقابلة أى فالبوم هم من الكفار يضحكون لا الكفار منهم كما كانوا يفعلون في الدنيا وقوله تعالى :

(على الارائك ينظرون) حال من فاعل يستحكون أى يستحكون منهم
 كاظرين إليم وإلى ما هم فيه من سوء الحال وقبل يفتح الكفار باب إلى الجاة فيقال

لهم اخرجوا إليها فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم يغمل يهم ذلك مراراً ويعتملك المؤمنون منهم ويأباه قوله تعالى ﴿ هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ﴾ فإنه صريح في أرب ضحك المؤمنين منهم جزاء لضحكهم منهم في الدنيا فلا بد من المجانسة والمشاكلة حتما والشويب والإثابة المجازاة وقرى، بإدغام اللام في الثاء. وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سقاء الله تعالى يوم القيامة من الرحيق المختوم .

جي سورة الانفقاق ہے۔ مكية ، وآيها خس وعشرون

﴿ بِسم الله الرحن الرحيم ﴾

(إذا الساء انشقت) أى بالغام كا في قوله تعالى (ويوم تشقق السياء بالغام) وعن على رضى الله تعالى عنه تفقق من المجرة ﴿ وأذنت لربها ﴾ أى واستمعت أى انقادت وأذعنت لتأثير قدرته تعالى حين تعلقت إرادته بالشقاقها انقياد المامور المطواح إذا ورد عليه أمر الآمر المطاع والتعرض لعنوان الربوبية مع الإنباء عن كون ما نسب إلى السماء والارض من الانشقاق والمد وغيرهما جاريا على مقتضى الحكة كما أثير إليه فيا سلف ﴿ وحقت ﴾ أى جعلت حقيقة بالاستهاع والانقياد لكن لا بعد أن لم تمكن كذلك بل فى نفسها وحد ذاتها من قولهم هو محقوق بكذا وحقيق به والمنى انقادت لربها في حقيقة بذلك لكن لا على أن المراد خصوصية ذاتها من بين سائر وهي حقيقة بذلك لكن لا على أن المراد خصوصية ذاتها من بين سائر المقدورات بل خصوصية المقدورة القاهرة الربائية التي يتاني لها كل مقدور ولا يتخلف عنها أمر من الأمور فحق الجلة أن تبكون اعتراضاً مقروراً لما قبلها لا

معطوفة عليه ﴿ وإذا الآرض مدت ﴾ أى بسطت بإزالة جبالها وآكامها من مقارها وتسويتها بحيث صارت قاعا صفيفا لآرى فيها عوجا ولا أمثا أو زيدت سعة ويسطة من مده بمنى أمده أىزاده ﴿وألقت مافها ﴾ أى رمت مانى جوفها منالمو فى والكنوزكقوله تعالى (وأخرجت الآرض أنقالها) ﴿ وتحلت ﴾ وخلت عافيها غاية الحاد حتى لم يبق فيها شيء منه كأنها تكلفت فى ذلك أضى جيدها ﴿ وأذنت لربها ﴾ فى الإلقاء والتخلى ﴿ وحقت ﴾ أى وهى حقيقة بذلك أى شأنها ذلك باللسبة إلى القدرة الربائية وتكريركلة إذا مع اتحاد الانصال المنسوبة إلى السماء والارض وقوعا فى الوقت الممتد الذى هو مدلولها قد مر سره فيامى.

(يا أيها الانسان إنك كادح إلى ربك كدحا) أى جاهد وبحد إلى الموت وما بعده من الآحو ال التي مثلت باللقاء مبالغ فى ذلك فإن الكدح جهد النفس فى العمل والكد فيه بحيث يؤثر فيها من كدح جلده إذا خدشه (فلاقيه) أى فلاق له عقيب ذلك لا محالة من غير صارف يلويك عنه وقوله تعالى (فأما من أو كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) الح قيل جواب إذا كا فى قوله تعالى (فإما يأتينكم منى هدى فن تبع هداى فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون) في قصور العبارة عن بيانه أو التحويل على دلالة ما مر فى سورة التمكور والا نفطار عليه وقيل هو ما دل عليه قوله تعالى يا أيها الإنسان الح تقديره لاقى الإنسان الح تعابر القول ومعنى يسيرا سهلا لا مناقشة فيه ولا اعتراض وعن الصديقة () ويقلب إلى المسدية () ويقلب إلى مسرورا) أى عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين ميهجا محالة قائلا هاؤم

⁽١) يعني هائفة رضي الله عنها .

اقرؤا كتابيه وقيل إلى أهله فى الجنة من الحور والغلمان ﴿ وأما من أوتى كتابه وراء ظهره ﴾ أى يؤتاه بشهاله من وراء ظهره قيل تغل بمناه إلى عنقه ويمحل شماله وراء ظهره البسرى من وراء ظهره ﴿ فسوف يدعوا ثبورا ﴾ أى يمنى الثبور وهو الهلاك ويدعوه ياثبوراه تعال في أن يدخلها وقرى، يصلى كقوله تعالى (وتصلية جميم) وقرى، ويصلى عافى قوله تعالى (و وتصلية جميم) .

(أنه كان في أهله) فيا بين أهله وعشيرته في الدنيا (مسرورا) مترفا بطرا مستبشرا كديدن الفجار (٢٠) الدين لاجمهم ولا يخطر يالهم أمور الآخرة ولا يضكرون في العواقب ولم يكن حرينا متفكرا في حاله ومآله كستة الصلحاء والمتقين والجلة استثناف لبيان علة ما قبلما وقوله تعالى ((إنه ظن أن لن يحور) تعليل لسروره في الدنيا أي ظي أن لن يرجم إلى اقد تعالى أحدهما على الحلاف المعروف (بل) إيجاب لما بعد لن وقوله تعالى (إن ربه كان به بصيرا) تحقيق وتعليل له أي بلي ليحورن البتة إن ربه الذي ربه كان به بصيرا) تحقيق وتعليل له أي بلي ليحورن البتة إن ربه الذي ربع كان به بصيرا) تحقيق وتعليل له أي بلي ليحورن البتة إن ربه الذي ربع كان به بصيرا أي تحقيق وتعليل له أي بلي ليحورن البتة بن عبد خلقه كان به وبحرائه عليا حيا وقيل ترلت الآيتان في أني الملة بن عبد الغروب أو البياض الذي يليها سمى به لرقه ومنه الشفقة التي هي عبارة عن بعد الغروب أو البياض الذي يليها سمى به لرقه ومنه الشفقة التي هي عبارة عن بعد الغروب أو البياض الذي يليها سمى به لرقه ومنه الشفقة التي هي عبارة عن أي اجتمع وضم يقال وسقه فاتستي واستوسق أي مجده فاجتمع والقمر إذا اتسق) أي اجتمع وشم يقال وسقه فاتستي واستوسق أي عجده فاجتمع والقمر إذا اتسق) أي اجتمع وشم يقال وسقه فاتستي واستوسق أي عمرة (والقمر إذا اتسق) أي اجتمع وشم يقال وسقه فاتستي واستوسق .

﴿ لَتَرَكَبُنَ طَبِقًا بَهَنَ طَبَقَ ﴾ أى لتلاقن حالا بعد جال كل واحدة منها

⁽١) في ١١: الكفار .

مطابقة لأختها في الشدة والفظاعة وقبل الطبق جمع طبقة وهي المرتبة وهو الآوفق المركوب المنبيء عن الاعتلاء والمعنى لتركين أحوالا بعد أحوال هي طبقات في الشدة بصفها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة ودواهها وقرى. لتركين بالإفراد على خطاب الإنسان باعتبار الفظ لا باعتبار شوله لأفراده كالقراءة الأولى وقرى، بكسر الباء على خطاب النفس وليركين بالياء أي ليركين الإنسان وعمل عن طبق النصب على أنه صفة الهليقا أي طبقا بجاوزا لطبق أو حال من الضمير في لتركين أي لتركين طبقا بجاوزين أو مجاوزا أو مجاوزا على حسب القراءة والفاء في قوله تعالى:

(فا لهم لا يؤمنون) لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجيب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأهوالها الموجبة للإيمان والسجود أى إذا كان حالهم يوم القيامة كما ذكر فأى شيء لهم حال كونهم غير مؤمنين أى أى شيء يمنهم من الإيمان مع تعاضد موجباته وقوله تعالى:

﴿ وَإِذَا قَرَى عَلَيْمِ القَرآنَ لا يسجدون ﴾ جلة شرطة محلها النصب على الحالية نسقا على ما قبلها أى فأى مانع لهم حال عدم سجودهم وخصوعهم واستكانتهم عند قراءة القرآن وقيل قرآ النبى عليه الصلاة والسلام ذات يوم والبحد واقترب فسجد هو ومن ممه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فنزلت وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله تعالى على وجوب السجدة وعن ابن عاس رضى الله عنهما ليس في المفصل مجدة وعن أبى هررة رضى الله عنه والمهادة أنه مجد فيها وقال والله ما مجمدت إلا بعد أن رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وعن أنس رضى الله عنه صليت خلف أبى يكر وعمز وعمان رضى الله عنه منه عنه ومع وعمان رضى الله عنه والمهادي إلى الدين كفروا يكذبون ﴾

⁽١) انظر ابن قدامة ١ / ١٧٤٠

بالقرآن الناطق بما ذكر من أحوال القيامة وأهو الها مع تحقق موجبات تصديقه ولدلك لا يخضعون عند تلاوته (واقه أعلم بما يوعون) بما يضمرون في قلويهم ويجمعون في صدوره من الكفروا لحسد والبني والبغضاء أو بما يحمدون في صحفهم من أعمال السوء ويدخرون لا نفسهم من أنواع الصداب علما فعليا وفيشرهم بعذاب أليم) لان علمه تعالى بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم حتما (إلا الدين آمنوا و عملوا الصالحات) استثناء منقطع إن جعل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة ومتصل أن أريد به من آمن منهم بعد ذلك وقوله تعالى راحم أجر غير منون) أى غير مقطوع أو عنون به عليهم استثناف مقرولما أفاده الاستثناء من اتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفيته ومقارتته الثواب العظيم عن رسول اقه صلى افة عليه وسلم من قرأ سورة انشقت أعاذه اقه تعالى أن

...

حرال سسورة البروج الله مكية ، وآبها ثنتان وعشرون (بم الله الرحن الرحم)

(والسها ذات العروج) على العروج الإثنا عشر شهت بالقصور الآنها تنزلها السيارات ويكون فها الترابت أو منازل القمر أو عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها أو أبراب السهاء فإن النوازل تخرج منها وأصل التركيب للظهور (واليوم الموهود) أى يوم القيامة (وشاهد ومشهود) أى ومن يشهد فى ذلك اليوم من المخلاق وما يحضر فيه من العجاب و تنكيرهما للابهام فى الوصف أى وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما أو للبيانة فى الكثرة وقيل الشاهد محد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم القيامة وقيل عبى عليه السلام وأمته لقوله تمال (وكنت عليهم شهيدا) الح وقيل أمة محد وسائر الآمم وقيل يوم التروية ويوم عرفة وقيل إوم عرفة ويوم الجمة وقيل الحجر الآسود والحجيج وقيل الآيام والليائي وبنو آدم وعن الحسن ما من يوم إلا وينادى إلى يوم جديد وإلى على ما يعمل فى شهيد فاغتنمني فلو غابت شمى لم تدركني إلى يوم المتباهة وقيل الحفظة وبنو آدم وقيل الآنياء وعجد عليم المسلاة والسلام (قتل أصحاب الآخدود) قيل هو جواب القسم على حذف اللام منه اللطول والأصل لقتل كا في قول من قال:

حلفت لهما باقه حلفة فاجر لناموا فما إن من حديث ولا صال

وقيل تقديره لقد قتل وأيا ما كان فالجلة خبرية والاظهر أنها دهائية دالة على الجواب كأنه قبل أقسم بهذه الآشياء أنهم أى كفار مكه ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود لمما أن السورة وردت الشيب المؤمنين على ما هم عليه من الإيمان وتصييرهم على أذية الكفرة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من

التعذيب على الإيمان وصبرهم على ذلك حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كأنوا يلقرن من قومهم ويعلموا أن هؤلاء عندالله عز وجل بمنزلة أولئك المعذبين ملمونون مثلهم أحقاء بأن يفال فيهم ما قد قيل فيهم وقرى. قتل بالتشديد والآخدود الحد في الأرض وهو الشق ونحوهما بناء ومعنى الحق والأحقوق . روى عن التي صلى الله عليه وسلم أنه كان لبعض الملوك سآحر فلما كبر ضم إليه غلاما ليعلمه السحر وكان فى طريق الغلام راهب فسمع مته فرأى فى طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس قيل كانت الدابة أسدا فآخذ حجرًا فقال اللهم إن كان الراهب أحب إليك من الساحر فاقتلها فكان الفلام بعد ذلك يبرىء الأكمه والأبرص ويشنى من الأدواء وعمى جليس للملك فأبرأه فأبصره الملك فسأله من رد عليك بصرك فقال ربى فنصب فعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمنشار وأبى الغلام فذهب به إلى حِبل ليطرح مُنذروَّته فدها فرجف بالقوم فطاحوا ونجا فذهبُ به إلى قرقور فلججوا به ليغرقوه فدعا فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتل حتى تجمع الناس في صعيد وتصابني على جذع وتأخذ سهما من كنانتي وتقول باسم ألله ّ رب الفلام ثم ترميني به فرماه فوقع في صدغه فوضع يده عليه بأخاديد فى أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جامت امرأة معها صبى فتقاعست فقال الصبى يا أماه اصبرى فإنك على الحق فاقتحمت وقيل قال لها قنى ولا تثافقي ما هي إلا غميضة فصبرت قيل أخرج الغلام من قبره في خلافة عُمر بن الحطاب رضي الله عنه وأصبعه على صدغه كما وضمها حين قتل وعن على رضى الله عنه أن بعض ملوك المجوس وقم عني أخته وهو سكران فلما صحا ندم وطلب الخرج فقالت له الخرج أن تخطب بالناس فتقول إن اقه قد أحل نـكاح الآخوات ثم تخطيهم بعد ذلك أن اقه . قد حرمه لخطب فلم يقبلوا منه فقالت له أبسط فيهم السوط فغمل فلم يقبلوا غقالت أيسط فيهم السيف ففعل فلم يقبلوا فأمر بالأخاديد وإيقاد النار وطرح من أفي فيافهم الذين أرادهم الله تعالى بقوله (قتل أصحاب الآخدود) وقبل وقع إلى نجر أن رجل عن كان على دين عيسى عليه السلام فدعام فأجابوه فسار إليهم في أن أس اليهودي بجنود من حمير فيرم بين النار واليهودية فأبوا فأحرق منهم اثنى عشر ألفا في الآخدود أربعون ذراعا وعرضه اثنى عشر فزاعا() (النار) بدل اشتهال من الآخدود ذرات الوقود) وصف لها بفاية العظم وارتفاع الهب وكبرة ما يوجبه من الحطب وأبدان الناس وقرى، الوقود بالعنم وقوله تعالى (إذ هم عليها قعود) ظرف لقتل أي لعنز احين أحدقوا بالنار قاعدين حولها في مكان مشرف علمها من طفات الآخدود كما في قوله :

وبات على النار الندى والحملق .

وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ﴾ أى يشهد بعضهم لبحض عند الملك بأن أحدا لم يقصر فيا أمر به أو أنهم شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيسيهم وقيل على يمعى مع والمعنى وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من العذاب حصور لا يرقون لهم لفاية قسوة قدروى أن الجبابرة لما ألقوا المؤمنين في النار وهم قمود حولها علقت بهم النار فأحرقهم ونبى الله عدو وجل المؤمنين فيا سالمين وإلى هذا القول ذهب الربيع بن أنس والواحدى وعلى ذلك حملا قوله تعالى وغمي عذاب الحريق (وما نقموا منهم) أي ما أنكروا منهم وما عابوا ﴿ إلا أن يؤمنوا بالله العزير الحميد ﴾ استثناء مفصم عن براسم عا يعاب ويشكر بالكية على منهاج قوله :

ولا عيب فيهم غير أن ضيوفهم للام بنساين الاحبة والوطن ووصفه تعالى بكونه عزيزا غالبا يحشى عقابه وحميدا منها يرجى ثوابه وتاكيد

 ⁽۱) انظر أسباب الزول قواحدى ، والتملي ١٣٧ ، وقصص الأنبياء فلكسائي
 ط لبدن ١٩٤ .

ذلك بقوله تعالى ﴿ الذي له ملك السموات والأرض ﴾ للإشعار بمناط لإعانهم وقوله تعالى ﴿ واقد على كل شيء شهيد ﴾ وعد لهم ووعيد شديد لمعذبيهم فان علمه تعالى بجميع الآشياء التي من جملتها أعمال الفريقين يستدعى توفير جزاء كل منهما حتا ﴿ إِن اللّذِن فننوا المؤمنين والمؤمنات ﴾ أى محنوهم في دينهم ليرجموا عنه والمرادبهم إما أصحاب الآخدود خاصة وبالمفترفين المطرحون في الآخدود وإما الذين بلوهم في ذلك بالآذية والتعذيب على الإطلاق وهم داخلون في جلتهم دخولا أوليا .

﴿ ثُمْ لِمْ يَوْبُوا ﴾ أي عن كفرهم وفتتهم فان ما ذكر من الفتنة في الدن لا يتصور من غير الكافر قطما وقوله تمالى ﴿ فلهم عذاب جهم ﴾ جملة وقعت خبرًا لأن أو الخبر لهم وعذاب مرتفع به عَلَى الفَّاعلية وهو ألاَّ حسن والفاء لتضمن المبتدأ معني الشرط ولا ضير في نسخه بأن وإن خالف الأخفش والمعنى لهم في الآخرة عذاب جهتم بسبب كفرهم ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ وهي نار أخرى عظيمة بسبب فتلتهم للمؤمنين ﴿ إِنَّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ على الإطلاق من المفتونين وغيرهم ﴿ لَهُمْ ﴾ بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح ﴿ جنات تجرى من تحتها الآنهار ﴾ إن أريد بالجنات الأشجار فجريان الاتهار مَن تحتها ظاهر وإن أريد بما الارض المشتملة عليها فالتحتية باعتبار جرثها الظاهر فان أشجارها ساترة لساحتها كما يعرب عنه اسم الجنة وقدمر بيانه مرارا ﴿ذَلُكُ﴾ إشارة إما إلى الجنات الموصوفة والتذكير لتَّأْويلها بما ذكر للإشعار بأن مدار الحكم عنوانها الذي يتنافس فيه المتنافسون فان اسم الإشارة متعرض لذات المشار إليه من حيث اتصافه بأوصافه المذكورة لا لذاته فقط كما هو شأن الضمير فاذا أشير إلى الجنات من حيث ذكرها فقد أعتبر معها عنوانها الذكور حتما وإما إلى ما يفيده قوله تعالى لهم جنات النع من حيازتهم لها قان حصولها لهم مستلزم لحيازتهم لها قطما وأيا ما كان قما فيه بن معنى البعد للإبذان بعلو درجته وبعد منزلته في الفضل والشرف ومحله الرفع على. الابتداء خبره ما بعده أى ذلك المذكور العظيم الثان ﴿ الغوز الكبِّير ﴾

اللهى يصفر عنده الدنيا وما فها من فتون الرغائب بحذافيرها والفوز النجاة من الشر والطفر بالحير فعلى الأول هو مصدر أطلق على المفعول مبالفة وعلى الثانى مصدر على حاله .

(إن بعلش ربك لشديد) استثناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم
إيذانا بأن لكفار قومه تصييا موفورا من مضمونه كما يغي، عنه التعرض
لمنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام والبطش الآخذ
بعنف وحيث وصف بالشدة فقد تعناض وتفاقم وهو بعلشه بالجبا برة والظلمة
وأخذه ليام بالمذاب والانتقام كقوله تعالى (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى
وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد) (إنه هو يبدى، ويعيد) أى هو يبدى، الحلق
وهو يعيده من غير دخل لآحد فى شى، منهما ففيه مريد تقرير لشدة بعلشه
أو هو يبدى، البطش بالكفرة فى الدنيا ويعيده فى الآخرة (وهو الغفود)
لمن تاب وآمن (الودود) المحب لمن أطاع .

(ذو السرش) خالقه وقبل المراد بالمرش الملك أى ذو السلطنة القاهرة وقرى، ذى العرش على أنه صفة ربك (الجيد) العظيم فى ذاته وصفاته فإنه واجب الوجود تام القدرة كامل الحكمة وقرى، بالجر على أنه صفة لربك أو العرش وبحده علوه وعظمته (فعال لما يربد) بحيث لا يتخلف عن إدادته مراد من أفعاله تعالى وأفعال لما يربد) بحيث لا يتخلف عن إدادته أثال حديث الجنود) استثناف مقرر لشدة بعشه تعالى بالظلمة العصاة والكفرة المتاة وكو نه فعالا لما يربد متضمن لتسليته عليه الصلاة والسلام بالإشعار بانه سيصيب قومه ما أصاب الجنود (فرعون وثمود) بدل من الجنود الآن المراد بفرعون هو وقومه والمراد بحديثهم ما صدرعتهم من القادى فى المكفروالمشلال وما طبح من العذاب والنكال والمعنى قد أتاك حديثهم وعرفت ما فعلوا وما فعل بهم فذكر قومك يشترن الله تعالى وأغذرهم أن يصيبهم مثل ما أصاب أشالهم وقوله تعالى (بل الذين كفروا فى تمكذيب) إضراب عن عائلتهم لهم أما أماب ويان لكونهم أشد منهم فى الكفر والعلميان كانه قبل ليسوا مثلهم فى ذلك

بل هم أشد منهم فى استحقاق العذاب واستيجاب العقاب فإنهم مستقرون فى تكذيب شديد المقرآن الكريم أو قبل ليست جنايتهم بجرد جدم التذكر والاتعاظ عا سموا من حديثهم بل هم مع ذلك فى تكذيب شديد المقرآن الناطق بذلك لكن لا أنهم يكذبون بوقوع الحادثة بل بكون ما نعلق به قرآنا من عند الله تعلى مع وضوح أمره وظهور حاله بالبينات الباهرة ﴿ واقع من ورائهم عيل بحمل بحيل بحد فوت المحاط المحيط وقوله تعالى ﴿ إلى هو قرآن بحيد ﴾ رد لكفرهم وإبطال لتكذيبهم وتحقيق المحق أى ليس الآمر كا قالوا بل هو كتاب شريف عالى العلمة فيا بين الكتب الإلهية في النظم والمنى وقرىء قرآن بحيد بالإضافة أى قرآن رب بحيد ﴿ فى لوح محفوظ بالرفع على محفوظ بالرفع على الله منة قرآن وقرىء فى لوح وهو الحواء أى ما فوق السهاء السابعة الذى فيه الموح، عن النبي صلى اقد عليه وسلم من قرأ سورة البروج أهطاء الله تعالى بعدد كل جمة وعرفة تكون فى الدنيا عشر حسنات .

جي سورة الطارق جهه

مكيه ، وآيها سبع عشرة

(يسم اقه الرحمن الرحيم)

(والسهاء والطارق) الطارق فى الأصل اسم فاعل من طرق طرقاً وطرقاً إذا جاء ليلاقال المساوردى وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وإنما سمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه إلى طرق الباب غالبا ثم انسم فى كل ما ظهر بالليل كائناما كان ثم أشبع فى التوسع حتى أطلق على الصور الحيالية البادية بالليل قال: طرق الحيال ولا كليلة مدلج سدكا بأرجلنا ولم يتبرج

والمراد ههذا الكوكب البادى بالليل إما على أنه اسم حنس أو كوكب معهود وقبل الطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح وقوله تعالى ﴿ وما أدراك ما العالم ق) تعربه بشأنه إثر تفخيمه بالإقسام به وتنيه على أن رفعة قدره بحيث لا ينالها إدراك الحلق فلا بد من تلقيها من الخلاق العلم فا الأولى مبتدأ وأدراك خبر والثانية خبر والطارق مبتدأ حسبا بين فى نظاره أى وأى شيء أعلمك ما الطارق وقوله تعالى ﴿ النجم الثاقب ﴾ خبر مبتدأ محنوف والجلة استئناف وقع جوابا عن استفهام نشأ عا قبله كانه قيل ما هو فقيل النجم المعنى، فى الفاية كأنه يقب الطلام أو الأفلاك بعنو ثه وينفذ فيها والمراد به إما الجنس فإن لكل كوكب صورة أقاقياً لا محالة وإما كوكب معهود قبل هو زحل وقيل هو الثرا وقيل هو المجدى وقبل النجم المعنى من المناه المنه المنه المناه فيه المناه والمواجدي وقبل المناه من المنها المناه وهو زحل فهو طاراق حين ينزل وحين يسمد وفي إبراده عند الإقسام به بوصف مشترك بينه وبين غيره ثم الإشارة إلى أن ذلك الوصف غير الثاقب من تفغيم شأنه وإجلال محله بما لا يفني .

(٢٣ - أبو السعود - خامس)

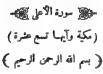
وقوله تعالى ﴿ إِنْ كُلِّ نَفْسَ لَمَا عَلِيهَا حَافَظٌ ﴾ جواب القسم وما بينهما اعتراض جي، به لَمَا ذكر من تأكيد فخامة المقسم به المستتبع لتأكيد مضمون الحلة القسم عليها وإن تافية ولما بمعنى إلا أي ماكل نفس إلا عليها حافظ مهیمن رقیب وهو الله عز و جل کما فی نوله تمالی (وکان الله علی کل شیء رقیباً) وقبل هو من يحفظ عملها ويحصى عليها ماتكسب من خير وشركما في قوله تعالى (وإنعليكم لحافظين كراما) الآية وقوله تعالى(ويرسل عليكم حفظة) وقوله تعالى (لهمعقبات من بين يديه ومنخلفه يحفظونه) وقرى. لما مخففة على أن إن مخففة من التقيلة واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف واللام هي الفارقة وما مزيدة أى أن الشأن كل نفس لعليها حافظ والفاء في قوله تعالى ﴿ فَلَيْمَطْرُ الْإِنْسَانُ مم خلق ﴾ للتنبيه على أن ما بين من أن كل نفس عليها حافظً بحصى عليها كل ما يصدر عنها من قول وفعل مستوجب على الإنسان أن يتفكر في مبدأ فطرته حق ااالتفكر حتى يتعنم له أن من قدر على إنشائه من مواد لم تشم رائحة الحياة خط فهو قادر على إعادته بل أقدر على قياس العقل فيعمل ليوم الإعادة والجزاء ما ينفعه يومنذ ويجديه ولا يملي على حافظه ما يرديه وقوله تمالى ﴿ خُلَقُ مَن ما. دافق ﴾ استثناف وقع جوابا عن استفهام مقدر كأنه قيل مم خلق فقيل خلق من ماء ذى دفق وهو صب فيه دفع وسيلان بسرعة والمراد به الممتزج من المان بن في الرحم كما يني، عنه قوله تمالي (يخرج من بين الصلب والترائب) أى صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام صدرها قالوا إن النطقة تتولد من فعنل الهمينم الرابع وتنفصل عن جميع الأعضاء حتى تستعد لآن يتولد منها مثل تلك الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها بالبعض عند البيضتين فالدماغ أعظم الاعضاء معونة في توليدها ولذلك تشبهه ويورث الإفراط في الجماع الضعف فيه وله خليفه هو ^(۱) النخاع وهو فى الصلب وشعب كثيرة نازلة [لى النرائب وهما أقرب إلى أوعية المني فلذلك خصا بالذكر وقرىء الصلب بفتحتين والصلب بضمتين وفيه لغة رابعة هي صالب .

⁽١) في الأصل هي

(أنه) الضمير النخالق تعالى فإن قوله خلق يدل عليه أى أن ذلك الذي خلقه (يتداء ما ذكر (على رجعه) أى على إعادته بعد موته (لقادر) لبين القدرة (يوم تبلى السرائر) أى يتعرف ويتصفح ما أسر فى القلوب من المقائد والتيات وغيرها وما أخنى من الاعمال ويميز بين ما طاب منها وما خيث وهو ظرف لرجعه (فاله) أى للإنسار (من قوة) فى نفسه يمتنع بها ولا تأصر) ينتصر به (والسهاه ذات الرجع) أى المطر سمى رجعاً لما أن السرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من محار الارض ثم يرجعه إلى الارض أو أرادوا بذلك التفاؤل ليرجع ولذلك سموه أو با أو لان الله تعالى رجعه حيناً فيناً .

﴿ وَالْأَرْضُ ذَاتَ الصَّدَعَ ﴾ هو ما تتصدع عنه الأرض من النبات أو مصدر من المبنى للفعول وهو تشققها بالنبات لا بالعيون كما قيل فإن وصف السهاء و الأرض عند الأقسام بهما على حقية القرآن الناطق بالبعث بما ذكر من أنو صغيين للايماء إلى أنهما في أنفسهما من شواهده وهو السر في التعبير بالصدع عنه وعن المعلر بالرجع وذلك في تشقق الأرض بالنيات المحاكي للنشور حسيما ذكر في مواقع من التذيل لا في تشققها بالميون ﴿ إِنَّهُ ﴾ أى القرآن الذي من جملته ما تلى من الآيات الناطقة بمبدأ حال الانسأن ومُعاده ﴿ لَقُولَ فَصَلَّ ﴾ أى فاصل بين الحق والباطل مبالغ في ذلك كأنه نفس الفصل ﴿ وَمَا هُو بِالْحُرْلُ ﴾ ليس في شيء منه شائبة هول بل كله جد محض لا هوادة فيه فن حقه أن يهتدى يه الغواة وتخضع له رقاب العتاة ﴿ إِنَّهِم ﴾ أى أهل مكم ﴿ يَكِيدُونَ ﴾ في إبطال أمره وإطفاء نوره (كيداً) حسبمًا بني به قدرتهم ﴿ وَأَكِيدَ كَيْدًا ﴾ أى أقا بلهم بكيد متين لا يمكن رده حيث أستندجهم من حَيث لا يعلمون ﴿ فَهِلَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي لا تشتغل بالانتقام منهم ولا تدع عليهم بالحلاك أو لاً تستعجل به والفَّـاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن الإخبار بتوليه تعالى لكيدهم بالذات عا يوجب إمهالهم وترك التصدى لمكايدتهم تطعا وقوله تعالى ﴿ أَمَهِلُهُم ﴾ بدل من مهل وقوله تعانى ﴿ رويْدا ﴾ إما مصدر مؤيد لمعنى العامل

أو نعت لمصدره المحذوف أى أمهلهم إمهالا رويدا أى قريبا كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما أو قليلا كما قاله تنادة قال أبو عبيدة هو فى الأصل تصغير رود بالضم وأنثيده كأنها ثمل تمشى على روده أى على مهل وقبل تصغير لرواد مصدر أرود بالنرخيم وله فى الاستعمال وجهان آخران كونه اسم فعل نحو رويد زيدا وكونه حالا نحو سار القوم رويدا أى متعهلين وفى أيراد البدل بسيفة لا تحتمل الشكثير وتقييده برويدا على أحد الوجهين المذكورين من تسلية رسول الله صلى انه عليه وسلم من قرأ سورة العاارق أعطاه الله تعالى بعدد كل فجم فى الساء عشر حسنات، والله أعلى.



رسيم اسهربك الآعلى إلى نو اسمه عز وجل عن الإلحاد فيه بالتأويلات. الرائفة وعن إطلاق على عبره بوجه يشعر بتشاركهما فيه وعن ذكره لا على وجه الإعظام والإعلال والآعلى إما صفة الرب وهوالآظهر أوللاسم وقرى سبحان رف الآعلى وفي الحديث لما نولت فسيح باسم ربك العظيم قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في ركر همكم فلما نول سبح اسم ربك الآعلى قال اجعلوها في سيدي كم وكانوا يقولون في الركوع اللهم الى دكمت وفي السجود اللهم الى سيدي والذي خلق فسوى) صفة أخرى لمرب على الوجه الآول ومتصوب على المدح على المادح على المادة على المادة غيره أي

خلق كل شيء فسوى خلقه بأن جمل له ما به يتأتى كمله ويتسنى معاشه وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِي قَدَرَ ﴾ إما صفة أخرى الرب كالموصول الأول أو معطوف عليه وكَذا حال ما بعده قدر أجناس الأشياء وأنواعها وأفرادها ومقاديرها وصفائها وأفعالها وآجالها ﴿ فهدى ﴾ أى فوجه كل واحد منها إلى ما يصدر عنه وينيني له طبعاً أو اختيارا ويسره لما خلق له بخلق الميول والإلهامات ونصب الدلائل وإنوال الآيات ولو تتبعت أحوال النباتات والحيوانات لرأيت فى كل منها ما تحار فيه العقول يروى أن الأفعى إذا بلغت ألف سنة عميت وقد ألهمها الله تعالى أن تمسح عينها بورق الرازيانج الغض يرد إليها بصرها فربما كانت عند عروض العمى لها في برية بينها وبين الريف مسافة طويلة فتطويها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحك عينها بورقها وترجع باصرة بإذن الله عز وجل ويروى أن آلتمساح لا يكون له در وإنما يخرج فضلات ما يأكله من فه حيث قيض الله له طائرًا أدر غذاؤه من ذلك فإذا رآه الفساح يفتح فه فيدِخله الطائر فيأكل ما فيه وقد خلق الله تعالى له من فوق منقارة ومن تحته قرنين لئلا يطبق عليه التمساح فمه هذا وأما فنون هداياته سبحانه وتعالى للإنسان من حيث الجسمية ومن حيث الحيوانية لاسما من حيث الإنسانية فعما لا يحيط به فلك العبارة والتحرير ولا يعلمه إلاالعلم المتبير ﴿ وَالَّذِي أَخْرِجِ المرعى ﴾ أي أنبت ما يرعاه النواب غشا طريايرف ﴿ فِحْمَلُهُ ﴾ بعد ذلك ﴿ غَنَّاءَ أَحْوَى ﴾ أى درينا أسود وقيل أحوى حال من الْمَرْعِي أَى أَخْرَجِهِ أُحُوى من شدةً الحَسْرة والرى فجعله غثاء بعد ذلك وقوله تعالى .

ر سنقرنك فلا تنس ﴾ بيان لهداية الله تعالى الحاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم إثر بيان هداينه تعالى العامة اسكافة عظوقاته وهي هدايته عليه الصلاة والسلام لتلقى الوحى وحفظ القرآن الذى هو هدى العالمين وقوفيته عليه الصلاة والسلام لهداية الناس أجمين والسين إما المنا كيد وإما لآن المراد اقراء ماأوحى فقة إليه حيثة وماسيوحى إليه بعد ذلك فهو وعد كرم باستعرار الوحى ف

ضمن الوعد بالإقراء أي سنقرئك مانوحي إليك الآن وفيها بعد على لسان. جبريل عليه السلام أو سنجملك قارنا بإلهام القراءة فلا تنسى أصلا من قوت الحفظ والإتقان مع أنك أى لا تدى ما الكتاب وما القراءة ليكون ذلك آية أخرى لك مع ما في تضاعيف ما تقرؤه من الآيات البينات من حيث الإعجاز ومن حيث الإخبار بالمغيبات وقيل فلا تنسى نهى والألف لمراعاة الفاصلة كما فى قوله تعالى (فأضلونا السبيلا) وقوله تعالى ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ استتناء مفرح من أعم المفاعيل أى لا تنسى عا تقرؤه شيئاً من الأشياء [لاماشاء الله أن تنساء أبدا بأن نسخ تلاوته والالتفات إلى الاسم الجليل لنربية المهابة: والإيذان بدوران المثيئة على عنوان الألوهية المستتبعة لسائر الصفات وقيل المرادبه النسيان في الجلة على القلة والندرة كاروى أنه عليه الصلاة والسلام أسقط آية في قراءته في الصلاة حسب (١٠ أبي أنها نسخت فسأله فقال عليه الصلاة والسلام نسيتها وقيل نني النسيان رأسا فإن القلة قد تستعمل فىالنني فالمراد بالنسيان حيثه. النسيان بالكلية إذ هو المنفى رأسا لا ما قد ينسى ثم يذكر ﴿ إِنَّهُ يَعْلُمُ الْجَهْرِ وما يخفى ﴾ تعليل لمـا قبله أى يعلم ما ظهر وما بطن من الأمور التي من جملتها: ما أوحى إليك فينسي ما يشاء إنسامه وبيتي محفوظاً ما يشاء إبقاءه لمما نيط بكل منهما من مصالح دينكم .

ر ونيسرك اليسرى) عطف على نقرتك كما ينبي، عنه الالتفات إلى. الحكاية وما بينهما اعتراض وارد لما ذكر من التعليل وتعليق التيسير به عليه الصلاة والسلام مع أن الشائع تعليقه بالآمور المسخرة الفاعل كما في قوله تعالمه (ويسرلى أمرى) للايذان بقوة : تمكينه عليه الصلاة والسلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملك واسخة له كأنه عليه المصلاة والسلام جبل عليها كما في قوله عليه الصلاة والسلام جبل عليها كما في قوله عليه المسلاة والسلام أعملوا فكل ميسر لمما خلق له أى نوفقك

⁽۱) ق ۱۱ قعسب ء

توفيقا مستمرا للطريقه اليسرى فى كل باب من أبواب الدين علما وتعليما واهتداء وهداية فيندرج فيه تيسير طريق تلتي الوحي والإحاطة بما قيه مري أحكام الشريعة السمحة والنواميس الإلهية عا يتعلق بتكعيل نفسه عليه الصلاة والسلام وتكميل غيره كما تفصح عنه الفاء في قوله تعالى ﴿ فَذَكُرُ إِنْ نَفْعَتُ الذكري ﴾ أي فذكر الناس حسما يسرناك له بما يوحي إليك واهدهم إلى ما في تضاعيفه من الأحكام الشرعية كما كنت تفعله لابعد ما استنب أك الأمر كما قبل وتقييد التذكير ينفع الذكرى لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طالمـا كان يذكرهم ويستغرغ فيه غاية الجهود ويتجاوز فى الجدكل حد معهود حرصا على لرمانهم وماكان يزيد ذلك بعضهم إلاكفرا وعنادا فأمر عليه الصلاة والسلام بأن يخص التذكير بمواد النفع في الجلة بأن يكون من يذكره كلا أو بعضا من يرجى منه التذكر ولا يتمبُّ نفسه في تذكير من لا يورثه التذكير إلا عتوا ونفورا من المطبوع على قلوبهم كما فى قوله تعالى (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقوله تعالى (فأعرض عن تولى عن ذكرةا) وقبل هو ذم للمذكرين وأخيار عن حالهم واستبعاد لتأثير التذكير فيهم وتسجيل عليهم بالطبع على قلوبهم كقولك للواعظ عظ المكاسين إن سمعوأ منك قصدا إلى أنه مما لا يكون والاول أنسب لقوله تعالى ﴿ سيدَكُرُ مِن يَحْشَى ﴾ أىسيتذكر بتذكيرك من من شأنه أن يخشي الله تعالى حقّ خشيته أو من يخشّي الله تعالى في الجلة فيرداد ذلك بالتذكير فيتفكر في أمر ما تذكر به فيقف على حقيته فيؤمن به وقيل إن بمعنى إذ كما فى قوله تعالى(وأتم الأعلون إن كنتم مؤمنين) أى إذكنتم وقيل هي يمعني ما أي فذكر ما نفعت الذكري فإنها لا تخاو عن نفع بكل حال وقيل هناك عذوف والتقدير إن نفعت الذكرى وإن لم تنفع كقوله تعالى (سرابيل تقبكم الحر) قاله الفراء والنحاس والجرجاني والزهراوي .

﴿ وَيَتَجَنُّهِا ﴾ أَى الذَّكرى ﴿ الْأَشْقَ ﴾ من الكفرة لتوغله في عداوة

النبي صلى الله عليه وسلم وقيل نرلت فى الوليد بن المفيرة وعتبة بن أبى ربيعة (المذى يصلى النار الكبرى) أى الطبقة السفلى من طبقات النار وقيل الكبرى ناز جهم والصغرى نار الدنيا لقوله عليه الصلاة والسلام و ناركم هذه جزء من سبمين جرءاً من نار جهم من (ثم لا يموت فها) حتى يستريح (ولا يحيى) حياة تنفعه وثم التراخى فى مراتب الشدة لآن التردد بين الموت والحياة أفظع من الصلى .

(قد أفلح) أى نجا من المكروه وظفر بما يرجوه (من تركى) أى تطهر من الكفر والمعاصى بتذكره والمناطه بالذكرى أو تكثر من التقوى والحشية من الزكاء وهو النماء وقيل تركى تفعل من الزكاة وكلة قد لما أن عند الإخبار بسوء حال المتجنب عن الذكرى فى الآخرة يتوقع السامم الأخبار بحسن حال المتذكر فها وينتظره (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى) أتمام السلوات كقوله تعالى (أقم العسلاة لذكرى) أو كبر تكبيرة الافتتاح فصلى وقبل تزكى أى كبره يوم العيد فصلى أى صلاته .

(بل تؤثرون الحيوة الدنيا) إضراب عن مقدر ينساق إليه الكلام كأنه قبل إثر بيان ما يؤدى إلى الفلاح لا تفعلون ذلك بل تؤثرون القذات العاجلة الهناية فتسمون لتحسيلها والمحطاب إما المكفرة فالمراد بإيثار الحاية الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والإعراض عن الآخرة بالكلية كما فى قوله تعالى (إن إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحيوة الدنيا واطمأنوا بها) الآية أو الدكل فالمراد بايثارها ما هو أعم عا ذكر وما لا يخلو عنه الإنسان غالبا من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة فى السمى وترتيب المبادى والالتفات

⁽١) أخرجه السيوطي في البدور من طرق مختلفة

على الأول لتشديد والتوبيخ على الثانى كذلك فى حق الكفرة وتشديد العتاب فى حق المحفرة وتشديد العتاب فى حق المسلمين وقرى. يؤثرون بالياء وقوله تعانى ﴿ والآخرة خير و أبق ﴾ حال من فاعل تؤثرونها على الآخرة والحال أن الآخرة خير فى نفسها لما أن نبيمها مع كونه فى غاية ما يكون من المائة خالص عن شائبة الفائلة أبدى لا انصرام له وعدم التعرض لبيان تمكدر فعيم الدنيا بالمنتصات وانقطاعه عما قليل لفاية ظهوره .

(إن هذا) إشارة إلى ما ذكر من قوله تعالى (قد أفلح من تركى) وقبل إلى ما في السحف الأولى) أى ثابت فيها معناه (صحف إبراهيم وموسى) بدل من الصحف الأولى وفي إجاميا ووصفها بالقدم ثم بيانها وتفسيرها من تفخيم شاتها ما لا يخفي . روى أن جميع ما أنول الله عو وجل من كتاب مائة وأربعة كتب أنول على آدم عليه السلام عشر صحف وحل شيئ خسين صحيفة وعلى إدريس، ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحافف عليم السلام والثوراة والإنجيل والزبور والفرقان . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قن أسورة الأعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف أنوله الله تعالى على إبراهيم وموسى وعجد عليهم السلام .

. . .

جي سورة الغاشية هه مكية وآبها ست وعشرون (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ هَلَ أَتَاكَ حَدِيثَ الْغَاشِيةَ ﴾ قيل هل بمعنى قد كما في قوله تعالى (هل آتي على الأنسان) الآية قال قطرب أي قد جاءك يا محد حديث الفاشية وليس بذاك بل هو استفهام أريد به التعجيب مما في حيزه والتشويق إلى استهاعه والإشعار بأنه من الأحاديث البديمة التي حقها أن يتناقلها الرواة ويتنافس في تلقهاالرعاة من كل حاضر وبادوالغاشية الداهية الشديدة الى تغشى الناس بشدائدها وتكتنفهم بأهوالها وهي القيامة منقوله تعالى(يوم ينشام العذاب) إلحوقيل هي النارمن قوله تعالى (و تغشى و جوههم النار) وقوله تعالى (ومن فوقهم غواش) والأول هو الحق فإن ما سيروى من حديثها ليسرمختصا بالنار وأهليًا بل غاطق بأحرال أهل الجنة أيضا وقوله تعالى ﴿ وجوه يومئذ خاشمة ﴾ إلى قوله تعالى مبثوثة استثناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويق كا"نه قيل منجبته عليه الصلاة والسلام ما أتاك حديثها فه هو فقيل وجوء يومثذ أي يوم إذ غشيت ذليلة قال ابن عباس رحى اقه عنهما لم يكن أناه عليه الصلاة والسلام حديثها فأخبره عليه الصلاة والسلام عنها فقال وجوء إلخ فوجوه مبتدأ ولا بأس بتنكيرها لآنها في موقع التنويع وخأشمة خبره وقوله تعالى ﴿ عاملة ناصية ﴾ خبران آخران لوجوه إذ المراديها أصحابها أي تعمل أعمالًا شاقة تتعب فَهَا وهي جر السلاسل والأغلال والحوض في النار خوض الإبل في الوحل والصعود والهبوط في تلال النار ووهادها وقبل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها فهي يومئذ في نصب منها وقيل عملت ونصبت في أعمال لا كهدى عليها في الآخرة وقوله تعالى ﴿ تَصَلَّى ﴾ أى تدخل ﴿ ناوا حامية ﴾ أى متناهية في الحر خبر آخر لوجوه وقيل هو الحبر وماقبه صفات لوجوه وقد مرغير مرة أن الصفة حقها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع قبل جعلها صفة له ولا رب فى أن صلى النار وما قبله من الحشوع والعمل والنصب أمور متساوية فى الانتساب إلى الوجوه معرفة وجهالة فجل بعضها عنوانا للموضوع قيدا مفروغا عنه (" غير مقصود الإفادة وبعضها مناجا للإفادة تحكم بحت ويجوز أن يكون هذا وما بعده من الجملتين استشافا مبينا لنضاصيل أحوالها .

﴿ تُستَى مَن عَينَ آثَيَّةً ﴾ أى متناهية فى الحركما فى قوله تعالمـ(وبين حميم آن) (ليس لمم طمام إلا من ضريع) بيان لطمامهم إثر بيان شرابهم والضريع ييس الفبرق وهو شوك ترعاه الآبل ما دام رطباً وإذا ييس تحامته وهو سم قاتل وقيل هي شجرة فارية تشبه الضريع وقال ابن كيسان هو طعام يضرعون عنده ويذلون ويتصرعون إلى انته تعالى طلبا للخلاص منه فسمى بذلك وهذا طمام لبعض أهل النار والزقوم والنسلين لآخرين ﴿ لَا يَسَمَنَ وَلَا يَعْنَى مَنْ جوع ﴾ أي ليس من شأنه الاسمان والإشباع كما هو شَأَن طمام الدنيا وإنماهو شي. يَسْطُرُونَ إِلَىٰ أَكُلُهُ مِن غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُ دَفَعَ لَصْرُورَتُهُمَ لَكُنَ لَا عَلَى أَنْ لهم استعداداً للشبع والسمن إلا أنه لايفيدهم شيئاً منهما بل على أنه لا استعداد من جهتم ولا إفادة من جهة طعامهم وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطفهم ليسأ من قبيل ما هو المعود منهما في هذه النشأة من حالة عارضة للإنسان. عند استدعاء الطبيعة لبدل ما يتحلل من البدن مشوقة له إلى المطعوم والمشروب بحيث يلتذ بها عند الآكل والشرب ويستغنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المدةويستفيدمنهما قوة وسمنا عند أنهضامهما بل جوعهم عبارةعن اضطرارهم عند اضطرام النار في أحشائهم إلى إدخال شيء كثيف يملؤها ويخرج ما فها من اللهب وأما أن يكون لحم شوق إلى مطعوم ما أو التذاذ به عند الآكل واستغناء به عنالنير أو استفادة قوه فههات وكذا عطشهم عبارةعن اضطرارهم

⁽۱) في ۱۱ : مقروغامته -

عند أكل الضريع والتهابه في يطونهم إلى شيء مائع بارد يطفئه من غير أن يكون لهم التذاد بشربه أو استفادة قوة به في الجلة وهو المعني بما روى أنه تمالى يكون لهم التذاد بشربه أو استفادة قوة به في الجلة وهو المعني بما روى أنه تمالى يسلط عليهم الجوع بحيث يضطرهم إلى أكل الضريع فإذا أكلوه يسلط عليهم المعلش فيضطرهم إلى برب الحيم فيشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم وتنكر الجوع المحتمير أى لا يعنى من جوع ما وتأخير نني الإغنامينه لمر اعاةالفواصل والتوسل به إلى التصريح بنفي كلا الأمرين إذ لو قدم لما احتيج إلى ذكر نغى الإنعاد عن الجوع إياه بخلاف السكس والذال الأسمان صرورة استلزام نفى الإغناء عن الجوع إياه بخلاف السكس والذال كرر الا لتأكيد النفى وقوله تمالى ﴿ وجوه يومئذ ناعة ﴾ شروع في دواية وتنخيم حديثها والآن حكاية حسن حال أهل المناد لآنه أدخل في تبويل الفاشية النار عا يزيد المحكى حسنا وبهجة والمكلام في إعراب الجلة كالذي مرفى نظيرة المنار عالي إيذافا يكال تباين مضمو نهما ومعنى ناعمة ذات بهجة وحسن أي لعملها الذي عملته في العدنيا حيث شاهدت محرته فر في جنة عالية ﴾ مرتفعة أي لعملها الذي عملته في العدنيا حيث شاهدت محرته فر في جنة عالية ﴾ مرتفعة أله أو حلية المقدار .

(لا تسمع) أى أن أو الرجوه (فيها لاغية) لغوا أو كلمة ذات لغو أو نسا تلغو فإن كلام أهل الجنة كله أذكار وحكم وقرى، لا تسمع على البناء للمفول بالياء والناء ورفع لا غية (فيها عين جارية) أى عيون كثيرة بحرى مياهما كقوله تعالى علمت نفس (فيها سرر مرفوعة) رفيعة السمك أو المقدار (وأكواب) جمع كوب وهو إناء لا عروة له (موضوعة) أى بين أيديهم (ونمارق) وساند جمع نمرقة بالفتح والهنم (معشورة) أى بين أيديهم (وزران) أى بسط فاخره جمع زرية (ميثرقة) أى مسوسة (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت) استثناف مسوق لتقرير ما ها فسل من حديث الفائية وما هر مبنى عليه من البحث الذي هم فيه مختلفون ما فسلم دا فلا يستعلمون إنكاره والحمرة للإنكار والتوبييخ والفاء

للعلف على مقدر يقتصنيه المقام وكلمة كيف منصوبة بما بعدهاكما في قوله تعالى (كيف تكفرون باقه)معلقة لفعلالنظر والجلة فى حير الجر على أنهابدل اشتمال من الإبل أي أيشكرون ما ذكر من البعث وأحكامه ويستبعدون وقوعه من قدرة أنه عز وجِل فلا ينظرون إلى الإبل التي هي نصب أعينهم يستعملونها كل حين إلى انها كيف خلقت خلقاً بديعاً معدولًا به عن سنن خلقة سائر أنواع الحيوانات فى عظم جثتها وشدة قوتها وعجيب هيأتها اللانقة بتأتى ما يصدرعنها من الأناعيل الفاقة كالنوء باوقار الثقيلة وجر الأنقال الفادحة إلى الأقطار التازحة وفي صبرها على الجوع والعطش حتى أن أظهاءها لتبلغ العشر فصاعدا واكتفائها بالبسير ورعبها لـكلُّ ما يتيسر من شوك وشجر وغير ذلك نما لايكاد يرعله سائر الهائم وفي انقيادها مع ذلك للإنسان في الحركة والسكون والبروك والنهوض حيث يستعملها فى ذلك كيفها يشاء ويقنادها بقطارها كلصغيروكبير - ﴿ وَإِلَىٰ السَّامُ ﴾ التي يشاهدونها كل لحظة بالليل والنهار ﴿ كَيْفَ رَفْعَتَ ﴾ رفعا سَعِيق المدى بلَّا عماد ولا مساك بحيث لا يناله الغيم والْإدراك ﴿ وَإِلَّى الجال ﴾ التي ينزلون في أتطارها ويتفعون بمياهما وأشجارها ﴿ كَيْفَ نُصَّبُّت ﴾ نصبًا رصَّبنا فَهِي رَاسِخة لا تميل ولا تميد ﴿ وَإِلَى الْأَرْضِ ﴾ الَّقَ يضربون فيمًا ويتقلبون عليها ﴿ كيف سطحت ﴾ سطحاً بتوطئة وتمييد وتسوية وتوطيد حسبا يقتصيه صلاح أمور ما علهاً من الحلائقوقرى، سطحت مشداوقر ثت الأفعال الاربعة على بناء الفاعل للمتكلم وحذف الراجع المنصوبُ والمعنى أفلا ينظرون نظر التدبر والاعتبار إلى كيفية حلق هذه المخلوقات الشاهدة بحقية البعث والنفور ليرجعوا عما هم عليه من الإنكار والنفور ويسمغوا إنذارك ويستعدوا للقائه بالإيمان والطأعة والفاء فى قوله تعالى ﴿ فَذَكُر ﴾ لترتيب الأمر بالتذكير على ما ينبي، عنه الإنكار السابق من عدم النَّظر أي فاقتصر على التذكير ولا تلح علمه ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يتذكرون وقوله تعالى ﴿ إِمَا أَنْ مَذَّكُمْ ﴾ تعليل للأمر وقوله تعالى ﴿ لست عليهم بمصيطر ﴾ تقرير لهُ وتحقيق لمني الإندار أي لست بمتسلط عليهم تُجبرهم على ما تريد كقوله تعالى

(وما أنت عليهم بحبار) وقرى. بالسين على الأصل وبالإشمام وقرى. بفتح الطاء قيل هي لغة بني تميم فإن سيطر عندهم متعدومنه قولهم تسيطر وقوله تعالى ﴿ إِلَّا من تولى وكفر ﴾ استثناء منقطع أى لكن من تولى منهم فإن قة تعالى الولاية والقهر ﴿ فيعذبه الله العذاب الآكبر ﴾ الذي هو عذاب جهنم وقبل استثناء متصل منَّ قوله تعالى فذكر أي فذكر بآلا من انقطع طمعك من إيمانه وتولى قاستحن العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض ويعضد الأول أنه قرىء ألاعلى التنبيه وقوله تعالى ﴿ إِنْ إِلَيْنَا أُوابِهِم ﴾ تعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الآكبرأي إن إلينا رجوعهم بألموت والبعث لا إلى أحد سوانا لا استقلالا ولا اشتراكا .وجمع الضمير فيه وفيها بعده باعتبار معنى من كما أن إفراده فيما سبق باعتبار لفظها وقرىء إيابهم على أنه فيعال مصدر فيمل من الإياب أو فعال من أوب كفسار من فسر نم قيل إيوابا كديوان في دوان ثم قلبت الواو ياء فأدغمت الياء الأولى في الثانية ﴿ ثُمْ إِنْ عَلِينًا حَسَابِهِم ﴾ في الحِشر لا على غيرنا وثم اللتراخي في الرتبة لا في الزمان فإن الترتب الزماني بين إيابهم وحسابهم لا بين كون إيابهم إليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فإنهما أمران مستمران وفي تصدير الجلتين بأن وتقديم خبرها وعطف الثانية على الأولى بكلمة ثم المفيدة لبعد منزلة الحساب في الصُّدة من الإنباء عن غاية السخط الموجب التصديد المذاب ها لا يخفى . عن النبي صلى أنه عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية يحاسبه الله تمالي حسابا يسيرا.

حيه سورة الفجر هه مكية ، وآيها تسع وعشرون ﴿ بِسم الله الرحن الرحم ﴾

(والفجر) أقدم سبحانه بالفجركما أقدم بالصبح حيث قال والصبح إذا تنفس وقيل المراد به صلاته (وليال عشر) هن عشر ذى الحبجة ولذاك فسر الفجر بفجر عرفة أو النحر أو الشر الآواخر من رمضان وتتكيرها للتفخيم وقرىء وليال عشر بالإضافة على أن المراد بالعشر الآيام (والشفع والوتر) أى الآشياء كلها شفها ووترها أو شفع هذه الليالى ووترها وقدروى أن الني عليه الصلاة والسلام فسرهما بيوم النحر ويوم عرفة ولقد كثرت فهما الآقوال واقد تعالى أعلم بحقيقة الحال وقرىء بكسر الواو وهما لغتار ... كالحبر وقيل الوتر بالفتح في العدد وبالكسر في الذحل وقرىء والوتر وقرىء والوتر بفتح الواو وكسر التاء .

(والليل إذا يس) أى يمضى كقوله تمالى (والليل إذ أدبر) (والليل إذا يسر) واتقيد لما فيه من وضوح الدلالة على كال القندة ووفور النعمة أو وسرى فيه من قولهم صلى المقام أى صلى فيه وحذف الياء اكتفاء بالكسر وقرى، بإثباتها على الإطلاق وبحلفها فى الوقت خاصة وقرى، بسر بالتنوين كا قرى، والفجر والوتر وهو التنوين الذي يقع بدلا من حرف الإطلاق (هل فى ذلك قسم) الح تحقيق وتقرر لفخامة شأن المقسم بها وكونها أموراً جليلة حقيقة بالإعظام والإجلال عند أرباب المقول على طريقة قوله تمالى (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) وذلك إشارة إما إلى الأمور المقسم بها والتذكير بتأويل ما ذكر كا مر تحقيقه أو إلى الإقسام بها وأياها كان فحا فيه من معنى البعد للإيذان بعلو رتبة المشارد المقسل

إليه وبعد منزلته فى الشرف والفعنل أى هل فيا ذكر من الأشياء قسم أى مقسم به ﴿ لذى حجر ﴾ يراه حقيقاً بأن يقسم به أجلالا وتعظيا والمراد تُحقيق أن الْكُلُّ كَذَلِكَ وَإِنَّمَا أُوثَرَتَ هَذَهُ الطَّرِيقَةُ هُضَا لَلْخَلَقَ وَإِبْدَانًا بِظَهُورِ الْآمرِ أو هل فى إقسامي بتلك الأشياء إقسام لذى حجر مقبول عنده يعتد به ويفعل مثله ويؤكد به المقسم عليه والحجرالعقل لآنه يحجرصاحبه أى يمنعه من النهافت فيها لا ينبغي كما سمى عقلا ونهية لأنه يعقل وينهى وحصاة أيضاً من الإحصاء وَهُو الصَّبِطُ قَالَ الفراء يقال إنه لذو حجر إذا كَانْ قاهُراً لنفسه صَابُّطاً لهـ! والمقسم عليه محذوف وهو ليعذبن كما ينبىء عنه قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَّ ربك بماد كالخ فإنه استشهاد بعله عليه الصلاة والسلام بما يدل عليه من تعذيب عاد وأضراً بهم المشاركين لقومه عليه الصلاة والسلام في الطغيان والفساد على على طريقةٌ قُولُهُ تَمَالَى (أَلَمَ تَرَ إِلَى الذَّى حَاجِ [براهيم في ربه) الآية وقوله تمالى (أَلَمْ تَرَ أَنْهُمْ فَى كُلُّ وَادْ يَهِيمُونَ }كَأَنَّهُ قَيْلَ أَلَمْ تَعْلَمْ عَلَمَا يَقِينِيا كَيْفَ عَذْبَ رَبِّك عُادًا ونظائرُم فيعذب هؤلاء أيضاً لاشتراكهم فيا يوجبه من الكفر والمعاص والمراد بماد أولاد عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام قوم هود عليه السلام سموا باسم أبيهم كاسمى بنو هاشم هاشها وقد فيل لأواثلهم عاد الأولى ولأواخرهم عاد الآخرة قال عاد الدين بن كثير كل ما ورد في القرآن خبر عاد الأولى إلا ما في سورة الاحقاف وقوله تمالى :

مع الدورة وها إلى الماد الإيذان بانهم عاد الأولى بتقدير مضاف أى سبط إرم أو أهل إرم على الماد الإيذان بانهم عاد الأولى بتقدير مضاف أى سبط إرم أو أهل إرم على ما قبل من أن إرم اسم باستهم أو أرضهم التى كانوا فيها ويؤيده القراءة بالإضافة وأيا ما كان فامتناع صرفها التعريف والتأنيث وقرى، إرم بإسكان الراء تخفيفاً كا قرء بورقكم (ذات العاد) صفة لإرم أى ذات القدود العلوال على تشيه قاماتهم بالاعمدة ومنه قو لهم رجل عمد وعمدان إذاكان طويلا أو ذات الخيام والاعددة حيث كانوا بدويين أهل عمد أو ذات الباد الرفيع أو ذات الاساطين على أن إرم اسم بلاتهم وقرى، إرم ذات العاد .

والإرم العلم أى بعاد أهل أعلام ذات العلا على أنها أسم بلدتهم وقرىء إرم

ذات العاد أى جعلها الله تعالى رميا بدل من فعل ربك وقيل هي جملة دعائية اعترضت بين الموصوف والصفة وروى أنه كان لعاد ابنان شديد وشداد فلمكا وقهرا ثم مات شديد وخلص الآمر لشداد فلك الدنيا ودانت له ماركها فسمع بذكر الجنة فقال أبني مثلها فبني إرم في بعض صحارى عدن في ثلثمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفعنة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيا أصناف الأشجار والآنهار المطرفة ولما تب بناؤها سار إليها بأهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله تعالى عليم صيحة من الساء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه عائمة وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث إلى كمب فسأله فقال هي عام ذات العاد وسيدخلها رجل من المسلين في زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبه عال وعلى عقبه خال يخرج في طلب إبل له ثم الثمت إلى ابن قلابة فقال هي هذا ذلك الرجل (۱) ﴿ الله لم يعنق مثلهم في عظم الآجرام والقوة حيث كان طول الرجل منهم أربعائة ذراع وكان مثلهم في عظم الأجرام والقوة حيث كان طول الرجل منهم أربعائة ذراع وكان على اسناده إلى افة تعالى .

(وُمُودَ) عطف على عاد وهي قبيلة مشهورة سميت باسم جدم ثمود أخى جديس وهما ابنا عامر بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا عربا من الهاربة يسكنون الحجر بين الحجاز وتبوك وكانوا بعبدون الاصنام كماد(الذين جابوا الصخر بالمواد فيها يبوتاً تحتوها من الصخر كقوله تعالى (وتنحتون من الحبال فانخذوا فيها يبوتاً تحتوها من الصخر و والرخام وقد بنوا ألفا وسبعائة مدينة كلها من الحجارة (وفرعون ذي الاوتاد) وصف بذلك لمكثرة جنوده وخيامهم التي يعنر بونها في منادلهم أولتمدية المذكورين

 $[\]Lambda V/\gamma$ انظر الحبر فی ترجمة ابنی قلایة من أسد الفایة $\Lambda V/\gamma$ انظر الحبر فی ترجمة ابنی قلایة من) ($\Lambda V/\gamma$ السمود – خامس)

أو منصوب أمرفوع على الذم أى طفى كل طائفة منهم فى بلادهم وكذا الكلام فى قوله تعالى ﴿ فَاكْثُرُوا فَهَا النساد ﴾ أى بالمكفر وسائر المعاصى ﴿ فصب عليهم ربك ﴾ أى أزل إزالاشديدا على كل طائفة من أولئك الطوائف حقيب ما فعلته من الطفيات والفساد ﴿ سوط عذاب ﴾ أى عذاب شديد لا يدرك غايته وهو عبارة عما حل بكل منهم من فنون العذاب الى شرحت فى سائر السوو بكرية و تسميته سوطا للإشارة إلى أن ذلك بالنسبة إلى ما أعدهم فى الآخرة بمنزلة السوط عندالسيف والتمير عن إنواله بالصب للإيذان بكثرته واستمراره وتتابعه فإنه عبارة عن إراقة شىء مائع أوجار بحراه فى السيلان كالرمل والحبوب وإفراغه بشدة وكثرة واستمرار ونسبته إلى السوط مع أنه ليس من ذلك القبيل باعتبار تشبهه فى نروله المتنابع المتدارك على المضروب بقطرات الشىء المصبوب وبالشدة أيمنا الأن السوط يطلق على كل منهما لفة فلا حاجةة وقد فمر بالتصبب وبالشدة أيمنا الأن السوط يطلق على كل منهما لفة فلا حاجة حيئة فى كل واحد من هذه المانى عا يقبل الاستمراد فى نفسه وقوله تعالى:

رأن ربك لبالمرصاد) تعليا لما قبله وإيذان بأن كفار قومه عليه الصلاقة والسلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبىء عنه التمر عن لعنوان الربوبية مع الإصافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام وقيل هو جواب القسم وما بينهما اعتراض والمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد مغمال من وصده كالميقات من وقته وهذا تمثيل لإرصاده تعالى بالعصاة وأنهم لا يفوتو قه وقوله تعالى ﴿ فَامَا الإنسان ﴾ الح متصل بما قبله كأنه قبل إنه تعالى بصد حراقية أحو الدعاده ومجازاتهم بأعالهم خيرا وشرا فأما الإنسان فلا يهمه ذلك وإنما معلمة من يبتله بالفني واليسار والفاء فيقوله تعالى ﴿ فَا كُر مَن ﴾ أي فضافي عصيرية فإن الإكرام والتنم من الابتلاء ﴿ فيقول رب أكرمن ﴾ أي فضافي بما أعطاني من المال والجاء حسيا كنت استحقه ولا يخطر بياله أنه فعنل تفصل

يه عليه ليبلوه أيشكر أم يكفر وهو خبر للسِندا الذي هو الإنسان والفاء لما في أما من معنى الشرط والظرف المتوسط على نية التأخير كأنه قيل فإما الإنسان خيقول ربى أكرمن وقت أبتلائه بالإنعام وإنما تقديمه للايذان من أول الأمر بأن الاكرام والتنعيم بطريق الابتلاء ليتمنح اختلال قوله المحكى ﴿ وأما إذا ما أبتلاه ﴾ أى وأماً هو إذا ما ابتلاه ربه ﴿ فقدر عليه رزقه ﴾ حسَّما تقتضه مشيئته المبنية على الحسكم البالغة ﴿ فيقول ربِّ أَهَانَ ﴾ ولا يخطّر بباله أن ذلك ليباوه أيصبر أم يحزع مع أنه ليس من الإهانة في شيء بل التقتير قد يؤدى إلى كرامة الدارين والتوسعة قدتفضي إلى خسرانهما وقرىء فقدر بالتشديد وقرىء الكرمني وأهانى بائبات الياء وأكرمن وأهائن بسكون النون في الوقف (كلا) ردع للإنسان عن مقالته المحكية وتكذيب له فها في كلتا الحالتين قال ابن عباس رضى الله عنهما المنى لم أبتله بالغنى لكرامته على ولم أبتله بالفقر لحوانه على بل ذلك نحص القصاء والقدر وحمل الردع والتكذيب إلى قوله الأخير بعيد وقوله تعالى ﴿ بِلِ لاتَّكُرُمُونَ البِّتِيمِ ﴾ انتقال من بيان مسوء أفواله إلى بيان سوء أفعاله والالتفات إلى الخطاب للابذان باقتصاء ملاحظة أيجنايته السبابقة لمشافهته بالتوييخ تشديدا للتقريع وتأكيدا للتشنيع والجمع باعتبار معنى الإنسان إذ المراد هو الجنس أى بل لـكم أحوال أشد شرآ عا ذكر وأدل على تهالُـكـكم على المال حيث يكرمكم الله تعالى بكثرة الممال فلا تؤدون ما يلزمكم فيـه من إكرام اليتيم بالمبرة به وقرى. لايكرمون .

(ولا أعاضون) بحذف إحدى الناء بنمن تتحاضون أى لا بحض بمضكم بمضا (على طعام المسكين) أى على إطعامه وقرى. تحياضون من المحاصة وقرى. تحياضون من المحاصة وقرى. يحضون بالياء والنام (وتأكلون الراث) أى الميراث وأصله وراث (أكلا لمبا) أى ذا لم أى جمع بين الحملال والحرام فإنهم كانوا لا يورثون التساء والصيان ويأكلون أنصباء هم أو ويأكلون ما جمه المؤرث من حلال وحرام عالمين بذلك (وتحبون المال حياجا) كثيرا مع حرص وشره وقرى، ويجون بالياء (كلا) ردع لهم عن ذلك وقوله تعالى:

(إذا دكت الأرض دكا دكا) الح استناف جي، به بطريق الوعيد تعليلا للردع أى إذا دكت الأرض دكا متنابعا حتى انكسر وذهب كل ما على وجهها. من جال وأبية وقصور حين للزلدو صارت ها، منبئا وقيل الدك حط المرتفع بالبسط والنسوية فالمعنى إذا سويت تسوية بعد تسوية ولم يبق على وجهها شيء حتى صارت كالصخرة الملساء وأياً ما كان فهو عبارة عما عرض لها عند النفخة الثانية (وجاء ربك) أى ظهرت آيات قدرته وآثار قهر مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من أحكام هيته وسياسته وقيل جاء أمره تعالى وقعناؤه على حذور السلطان فن أحكام هيته وسياسته وقيل جاء أمره تعالى وقعناؤه على حذف المضاف التهويل.

﴿ وَالْمَلْكُ صَمَّا صَمَّا ﴾ أى مصطفين أو ذوى صفوف فإنه ينزل يومئند ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعدصف بحسيد منازلهم ومراتبهم محدقين بالجزر والإنسى.

ومقاتل تقاد جهنم بسبعين ألف رمام كل رمام معه سبعون ألف ملك بجرونها ومقاتل تقاد جهنم بسبعين ألف رمام كل رمام معه سبعون ألف ملك بحرونها حتى تنصب عن يسار العرش لها تغييظ ورفير وقد رواه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود مرفرها . ﴿ يومئذ ﴾ بدل من إذا دكت والعامل فيهما قوله تعالى : ﴿ يَذَكُرُ الإنسان ﴾ أى يتذكر ما فرط فيه بتفاصيله بمصاحدة آثاره وأحكامه أو بمعاينة عينه على أن الإعمال تتجسم فى النشأة الآخرة فيدر كل وأفيله الذكرى ﴾ اعتراض جى و به لتحقيق أنه ليس يتذكر حقيقة له له المدى بعدم وقوعه في أوانه وأنى خبر مقدم والذكرى بهنداً ولهمتملق معناف عنوف أى وأنى له منغمة الذكرى والاستدلال به على عدم وجوب ميال التوبة فى دار التكليف بما لاوجه له على أن تذكره ليمين من التوبة فى شى مهناف على الديات تكون فى الدنيا كا يعرب عنه قوله تعالى :

﴿ يَمُولَ بِالنِّنَى قَدْمَتَ شَلِياتَى ﴾ وهو بدل اشتمال من يَعْدَكِر أَوْ استثناف

وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كأنه قيل ماذا يقول عند تذكره فقيل يقول ياليني عملت لآجل حياقى هذه أو وقت حياتى في الدنيا أعمالا صالحة أتنه بها اليم وليس في هذا التميين شائبة دلالة على استقلال العبد بفعله وإنما الذي يدل عليه ذلك اعتقاد كونه متمكنا من تقديم الأعمال الصالحة وإما أن ذلك بمحص غدرته أو مخلق الله تمالى عند صرف قدرته الكاسبة إليه فكلا وأما ما قبل من أن المحبور قد يشمق أن كان مكنا منه فر عا يوهم أن من صرف قدرته إلى أحد طرفى الفعل يستقد أنه محبور من الطرف الآخر وليس كذلك بل كل أحد جازم بأنه لو صرف قدرته إلى أى طرف كان من أهاله الاختيارية لحصل وعلى حذا يدور فلك التكليف وإلزام الحجة (فيومئذ) أى يوم إذ يكون ماذكر من طاف والوال والاتوال .

(لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق واقه أحد) الهاء فه تعالى أى لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه أحد سواه إذ الآس كله له أو للإنسان أى لا يعذب أحدمن الربانية مثل ما يعذبونه وقرى الفعلان على البناء المفعول والعنمير للإنسان أيضا وقيل المراد به أن بن خلف أى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يضاب إلى السلاسل والأغلال مثلوثاته لتناهيه فى الكفر والعناد وقيل لا يحمل النفس المطمئنة) حكاية لأحوال من اطمأن بذكر اقد عز وجل وطاعته إثر حكاية أحوال من اطمأن بذكر اقد عز وجل وطاعته إثر السباب والمسيات إلى المبدأ المؤثر بالمات قتستم دون معرفته وتستفى به في وجودها وسأثر شتونها عن غيره بالكلية وقيل هي النفس المؤمنة المطمئنة إلى الحق الواصلة إلى الحق المواصلة إلى المؤمنة المالمئنة إلى الحق الواصلة إلى تلج اليقين يحيث لا يخالجا شك ما وقيل هي الامنة المالمئنة لا يستفرها خوف ولا حزن ويؤيده أنه قرى ، يا أيتها النفس الأمنة المطمئنة أي يقول اقد تعالى ذلك بالمنات كاكلموسي عليه السلام أو على لسان الملك عند أي موالى موحده أو إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم على ربك) أى إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم على ربك) أى إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم على ربك) أى إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم على ربك) أى إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم على ربك) أى إلى موحده أو إلى أمره (راضية) بما أوتيت من النعم المقم

(مرصية) عند أقد عو وجل (فادخلى في عبادى) في زمرة عبادى الصالحيين المختصين في فر وادخلى جبتى) معهم أو انتظمى في سلك المقر بين واستصبق. بأنوارهم أين الجواهر القدسية كالمزايا المتقابلة وقيل المراد بالنفس الروح والمعنى فادخلى أجساد عبادى التي افترقت (٢) عنها وادخلى دار ثوابى وهذا. يؤيد كون الحطاب عند البحث وقرى، فادخلى في عبدى وقرى، في جسد عبدى وقيل زلت في محزة بن عبد المعلك وقبل في حبيب بن عدى وهي الله عنها والظاهر المسوم. عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الآيام كانت له نورا يوم التيامة .

ج ســورة البلد که مکیة ، وآیها عشرون

﴿ بسم أنه الرحم الرحم ﴾

(لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه باليلد الحرام وبما عليه على أن الإنسان خلق بمنوا بمقاصاة التدائد ومعاناة المشاق واعترض بين القسم وجوابه بقوله تعالى (وأنت حل بهذا البلد) إما لنشريفه عليه الصلاة والسلام بحمل حلوله به مناطا لإعظامه بالإقسام به أو التنبيه من أول الآس على تحقق مضمون الجواب بذكر بعض مواد المكابدة على نهج براعة الاستهلال وبيان أنه عليه السلاة والسلام مع جلالة قدره وعظم حرمته قد استحلوه في هذا البلد الحرام وتعرضوا له بما لا خير فيه وهموا بما لم ينالوا عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون إخراجك وقتلك أو لتسليمه عليه الصلاة والسلام بالوعد بفتحه على معنى وأنت حل به في المستقبل كاني قوله الصلاة والسلام بالوعد بفتحه على معنى وأنت حل به في المستقبل كاني قوله

⁽١) في الأصل : فارفت .

تعالى (إتلك ميت وإنهم ميتون) تصنع فيه ماتريد من القتل والآسر وقد كان كذلك حيث أحل لهدال عليه والا تحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل عليه الصلاة والسلام مكة وفتحها عليه وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل عليه الصلاة والسلام فيها ما شاه وحرم ما شاه قتل أبن خطل وهو متعلق بأستار الكمية ومقيس بن ضباية وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال إن افته حرم مكة يوم خلق السموات والارض في حرام إلى أن تقوم الساعة لمتحل الآحد قبل ولن تحل الآحد بعدى ولم تحل لى إلا ساعة من نهار فلا يصند شجرها ولا يحتل خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها إلا لمنشد فقال العباس يارسول افة إلا الإذخر فإنه لقبو تنا وقبورنا وبيو تنا فقال عليه الصلاة الوالدم إلا الإذخر.

﴿ وَوَاللَّهِ ﴾ عَطْفَ عَلَى هَذَا البَّلَدُ وَالمَّرَادُ بِهِ إِبْرَاهُمْ وَبَقُولُهُ تَمَالَى ﴿ وَمَاوَلُهُ ﴾ إسممل والني صلوات اقد عليهم أجمعين حسبا ينيء عنمه المعلوف عليه فإنه حرم إبراهيم ومنشأ إسمميل ومسقط وأس رسول الله عليهم الصلاة والسلام والتمبير عنهمأ بما دون من التفخم والتعظيم كتنكير وآله وإبرادهم بعنوان الولاد ترشيح لصمون الجواب وإيماء إلى أنه متحقق فيحالق الوالدية والولدية وقيل آدم عليه السلام ونسله وهوأنسب لمضمون الجواب منحيث شموله الكل إلا أن التفخيم المستفاد من كلة ما لا بد فيه من اعتبار التغليب وقيل وكل والد وولده ﴿ لقد خلقنا الإنسان في كبد ﴾ أي تسب ومشقة فإنه لا يزال يقاس فنون الشدَّائد من وقت نفخ الروح إلى حين نزعها وما ورا.. يقال كبد الرجل كذا إذا وجمت كبده وأصله كبده إذا أصاب كبده ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل أنصب ومشقة ومنه اشتقت المكابدة كما قيل كبته بمعني أهلسكه وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما كان يكابده من كفار قريش والعنمير فىقوله تعالى ﴿ أَيْحَسُبُ ﴾ لبعضهم الذي كان عليه الصلاة والسلام يكابد منهم ما يكابد كالوليدَ بِنَ المغيرة وأَضرابِهُ وقيل هو أبو الآشد بن كلدة الجُحَى وكانشديد القوة مغترا بقوته وكان يبسط له الاديم المكاظى فيقوم عليه ويقول من أذالى عنه فله كذا فيجذبه عشرة فينقطع قطما ولا تزل قدماه أي أيظن هذا القوى المارد

المتضف للمؤمنين ﴿ أَنْ لَنْ يَقْدَرُ عَلَى أَعِسَبُ أَنْهُ لَنْ يَقْدَرُ عَلَى الْاَتْقَامُ مَنْهُ أَحَدُ هو ضمير الشأن محذوف أَى أَعِسَبُ أَنْهُ لَنْ يَقْدَرُ عَلَى الاَتْقَامُ مَنْهُ أَحَدُ ﴿ يقول أَهْلَكُ مَالاً لَبِدا ﴾ يريد كثرة ما أَنْفقه فيا كان أَهل الجاهلية يسموتها مكارم ويدعونها معالى ومفاخر ﴿ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرِهُ أَحَد ﴾ حين كان يفقق وأنه تعالى لا يسأله عنه ولا يجازيه عليه ﴿ لَمْ يَحْسُلُ لِهُ عِنْيَنِ ﴾ يستر بهما على النعلق والآكل والشرب وغيرها ﴿ وهديناه المتعدين ﴾ أى طريق الحير والشر أو الثدين وأصل النجد المكان المرتفع ﴿ فلا اقتحم العقبة التي هي الطريق في الجبل لهموية سلوكها وقوله تعالى:

(وما أدراك ما العقبة) أى أى شيء أحلك ما اقتحام العقبة لزيادة تقريرها وكونها عند الله تعالى بمكانة رفيمة (فك رقبة) أى هو إعتاق رقبة (أو إطمام في يوم ذى مسخبة) أى جاء أى جو إعتاق رقبة (أو إطمام في يوم ذى مسخبة) أى جاء أن المراد باقتحام العقبة هذه الأمور حسن دخول لا على الماضى فإنها لا تكاد تقع إلا مكررة إذ المعنى فلا فك رقبة ولا أطمم يتيها أو مسكينا والمسخبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب إذا جاع وقرب من السب وترب إذا افقر وقرىء فك رقبة أو أطعم على الإبدال من اقتحم (ثم كان من الدين آمنوا) عطف على المنتى يلا وثم الدلالة على تراخى رتبة الإيمان ورفعة محلة لاشتراط جميع الأعمال الصالحة بهذا (وتواصوا بالصبر) عطف على آمنوا أى أوصى بعضهم بعضا بالصبر على حاعة الله (وتواصوا بالمعبر) بالمرحمة على عباده أو يموجبات رحمته من الحيرات (أولئك) إطارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حير صلته وما فيه من معنى البعد معنى المبارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حير صلته وما فيه من معنى البعد معنى المبارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حير صلته وما فيه من معنى البعد معنى المبارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حير صلته وما فيه من معنى البعد معنى المبارة على من معنى البعد مع

⁽۱) في ۱۱ : فيه ٠

قرب العهد بالمشار إليه للايذان يبعد درجتهم فى الشرف والفصل أى أولئك الموصوفون بالنعوت الجليلة المذكورة (أصحاب الميمنة) أى اليمين أو اليمين أو والذين كفروا إياتنا) بما نصبناه دليلا على الحق من كتاب وحجة أو بالقرآن (هم أصحاب المشأمة) أى الشيال أو الشؤم (عليم نار مؤصدة) مطبقة من أصدت الباب إذا أطبقنه وأغلقته وقرى، موصدة بنير الجمزة من أوصدته عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لا أقسم بهذا البلد أعطاه الله تمالى الأمان من خضه يوم القيامة (١).

جے سورۃ الشمس ہے۔ مکیۃ ، وآبیا خس عشرۃ (بسم اللہ الرحمٰن الرحیم)

(والشمس وضحاها) أى ضوئها إذا أشرقت وقام سلطانها وقيل المنحوة اوتفاع النهار وكاد التنافر وكاد والفحر والمدروة النهار وكاد والمتحف فوق ذلك والمنحاء بالفتح والمد إذا المتد النهار وكاد ينتصف (والقمر إذا تلاها) بأن طلع بعد غروبها وقيل إذا تلاها في الاستدارة وكال النور (والنهارإذا جلاها) أى جلى الشمس فينها عند انبساط النهار فكأنه جلاها مع أنها التي تبسطه أو جلى الفالمة أو الدنيا أو الأرض وإن لم يحر لها ذكر العلم بها (والليل إذا ينشاها) أى الشمس فينعلى ضورة ها أو الاقاق أو الآرض وحيث كانت الواوات الماطفة أو البائد والتيما القسمية القائمة مقام الفعل والباء سادة سدهما معا فيقواك أمم باقد حقق أن يعمل عمل الفعل والجار جميعا كا تقول ضرب زيد عمرا وبكر عائدا (والسماء وما بناها) أى ومن بناها ولرثار ما على من لإرادة الوصفية تفخيعا كانه قيل والقادر العظيم الشان الذي بناها وجعلها مصدرية الموسفية تفخيعا كانه قيل والقادر العظيم الشان الذي بناها وجعلها مصدرية على بالنظم الكريم وكذا الكلام في قوله تعالى (والآدض وما طحاها)

^{﴿ ﴾} أَخْرِجُهُ القرطبي في النَّذَكَارُ عَنْ أَبِّ هُرَارِةً •

أى يسطها من كل جانب كدحاها (ونفس وما سواها) أى أنشأها وأبدعها مستدة لكالاتها والتنكير التفخيم علىأن المراد نفس آدم عليه السلامأوللتكثير وهو الآنسب المجواب (فألهمها فجورها وتقواها كه أى أفهمها إياهما وعرفها حالها من الحسن والقبح وما تؤدى إليه كل منهما ومكنها مناختيار أيهما شامك وتقديم الفعور لمراعاة الفراصل ﴿ فَدَ أَفْلَحَ مِن زَكَاهَا ﴾ أى فاز بكل مطلوب وتجامن كل مكروه من أتماها وأعلاها بالتقوى وهو جواب القسم وحذف اللام لطول الكلام وتكرير قد فى قوله تعالى :

﴿ وقد خاب من دساها ﴾ لإبراز كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه والإيذان· بتعلق القسم به أيينا أصالة أى خسر من نقصها وأخفاها بالفجور وأصل دسي دسس كتقْضى وتقضض وقيل هو كلام تابع لقوله تعالى(فألهمها فجورها وتقواها)بطريق الاستطراد وإنما الجواب ماحذف تعويلا على دلالة قوله تعالى ﴿ كَذَبِتُ ثُمُودُ بِطُغُواهًا ﴾ عليه كأنه قبل ليدمدمن الله تعالى على كفار مكة لتُكذبهم رسول أنه صلَّى أنه عليه وسلم كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا عليه السلام وهو على الأول استثناف وارد لتقرير مضمون قوله تعالى (وقد خاب من دساها) والطغوى بالفتح الطغيان والباء السببية أي فعلت التكذيب بسبب طغيانها كما تقول ظلني بجرآءته على الله تعالى أو صلة التكذيب أى كذبت بمــا أوعدت به من العذاب ذي العلموي كقوله تعالى (فأهلكوا بالطاغية) وقرى. بطغواها بعنم الطاء وهو أيضا مصدركالرجمي ﴿إذ انبعث أشقاها ﴾ منصوب بكذبت أو بالطغوى أى حين قام أشق ثمود وهو قدار بن سالف أو هو ومن تصدى معه لعقر النافة من الأشقياء فإنَّ أفعل التفضيل إذا أضيف يصلح للواحد والمتمدد والمذكر والمؤنث وفعنل شقاوتهم على من عداهم لمباشرتهم آلمقر مع اشتراك الكل في الرضا به (فقال لهم) أي لثمود (رسول اقه) أي صالح عليه السلام عبر عنه بعنوان الرسالة لميذانا بوجوب طاعته وبيانا لغاية عتوهم وتماديهم في الطنبان وهو السر في إضافة الناقة إلى الله تعالى في قوله تعالى ﴿ نَافَةُ الله ﴾ أى ذروا ناقة الله (وسقياها) ولا تذودوها عنها في توبتها (فكذبوم) أى فى وعيده بقوله تعالى (ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عداب أليم) وقد جوز أن يكون ضمير لهم للأشقين ولا يلائمه ذكر سقياها .

(فعقروها) أى الآشتى والخم على تقدير وحدته لوضا الكل بغمله وقال قادة بلغنا أنه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأثناهم وقال الفراء عقرها اثنان والعرب تقول هذان أفضل الناس (فدمدم عليهم ربهم) فأطبق عليم المذاب وهو من تكرير قولهم فاقة مدمدة [ذا ألبسها الصحم (بذنهم) يسبب ذفهم المحكى والتصريح بذلك مع دلالة الفاء عليه للإنذار بماقبة الدنب ليحتبر به كل مذنب (فسواها) أى الدمنمة بينهم لم يغلب منهم أحد من صغير وكبير أو فسوى ثمود بالارض أو سواها فى الحلاك (ولا يأ ينفى عقباها) أى عاقبتها وتبعتها كما يخاف سائر المعاقبين من الملوك فيبقى عقباها وذلك أنه تعالى لايفعل فعلا إلا بحق وكلمن فعل فا تجميل لا يفاف عاقبة فعله وإن كان من شأنه الحوف والواو للحال أو للاستثناف وقرى، فلا يخاف وقرى، ولم من قرأسورة المحمس عاف قصلي المعدن بكل شيء طلمت عليه الشمس والقم .

حی سورة واللیل ہے۔ مکیة ، وآیما احدی وعشرون.

(بسم الله الرحن الرحيم)

(والميل إذا ينشى) أى حينينشى الشمس كقوله تعالى(والميل إذا ينشاها) أو النهار أوكل ما يواريه بظلامه (والنهار إذا تجلى ظهر بزوال ظلمة الميل أو تبين وتكشف بطلوع الشمس (وما خلق الذكر والآثق) أى والقاهد العظيم القدرة الذى خلق صننى الذكر والآثى من كل ماله تواله وقيل هما آدم حوحواء وقرى. والذكر والآثق وقرى. والذى خلق الذكر والانثى وقيل ما مصدرية ﴿ إِنْ سَعِيمُ لَشَتَى ﴾ جواب القسم وشتى جمع شتيت أى أن مساعيكم لاشتات مُختلفة وقُوله تعالى ﴿ فأما من أُعطى واتتى وصدق بالحسن ﴾ الخ تفصيل لتلك المساعى المشتنة وتبيّين لاحكامها أى فآما من أعطى حقوق ماله وانتى محارم الله تعالى التي نهى عنها وصدق بالخصلة الحسنى وهي الإيمان أو بالكلمة الحسنيوهي كلمة التوحيد أو بالملة الحسنيوهي ملة الإسلام أو بالمثوبة الحسنى وهي الجنة ﴿ فسنيسره اليسرى ﴾ فسهيئه النحملة التي تؤدى إلى يسر وراحة كدخول الجنة ومباديه من يسر الغرس للركوب إذا أسرجها وألجها ﴿ وَأَمَا مِن بَحْلَ ﴾ أى بماله فلم يبذله في سبيل الحبير ﴿ وَاسْتَغْنَى ﴾ أى زهد فيها عنده تعالى كأنه مستغن عنه فلم يتقه أو أستغنى بشهوات الدنيا عن نعم الآخرة ﴿ وَكَذَبَ بِالْحَسَىٰ ﴾ أى ما ذكر من المعانى المتلازمة ﴿ فَسَنَيْسِرِهِ ٱلْعُسِرِي ﴾ أَى النحلة المؤدية إلى العسروالشدة كدخولالنار ومقدماتُه لاختياره لها ولعلُّ تصدير القسمين بالإعطاء والبخل مع أن كلامنهما أدنى رتبة عابعدهما في استتباع التيسير للبسرى والتيسير للعسرى للإيذان بأن كلا منهما أصل فها ذكر لا تنمة لما بعدهما من التصديق والتقوى والتكذيب والاستفناء وتفسير الأول بإعطاء الطاعة والثان بالبخل بما أمر به مع كونه خلاف الظاهر يآباه قوله تعالى :

(وما يغنى عنه) أى ولا يغنى أو أى شيء يغنى عنه (ماله) الذي يبخل به (إذا تردى) أى هلك تفعل من الردى الذي هو الهلاك أو تردي في الحفرة إذا قبر أو تردى في قمر جهتم (إن علينا للبدى) استثناف مقرر لما لم قبله أى إن علينا بموجب قضائنا المبنى على الحكم البالغة حيث خلفنا الحلق للمبادة أن نبين لهم طريق الهدى وما يؤدى إليه من طريق الصلال وما يؤدى إليه وقد فعلنا ذلك بما لا مزيد عليه حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا ومن ههنا تبين أن الهدائة هي الدلالة على ما يوصل إلى البغية لا الهدالة الموسلة إلمها قعلما (وإن لنا للآخرة والأولى) أى التصرف السكلي فهما كيما فعما فيهما ما نشاء من الإنهال الى من جاتها ما وهدنا من فهما كيما المناء من الإنهال الى من جاتها ما وهدنا من

التبسير اليسرى والتيسير المسرى وقيل إن لناكل ما فى الدنيا والآخرة فلا يضرنا ترككم الاهتداء بهدانا ﴿ فَانْدِرْتُكُمْ نَارَا تَلْقَلَى ﴾ يحذف إحدى التاءين. من تتلظى أى تتلب وقرىء على الآصل ﴿ لا يصلاها ﴾ صليا لازما ﴿ لا يصلاها صليا لازما وقد صرح به قوله الأشقى ﴾ إلا الكافر فإن الفاسق لا يصلاها صليا لازما وقد صرح به قوله أى سبعد عنها ﴿ الآتقى ﴾ المبالغ فى ائتماء الكفر والمماصى فلا يحوم حولها أى سبعد عنها ﴿ الآتقى ﴾ المبالغ فى ائتماء الكفر والمماصى فلا يحوم حولها فضلاعن دخولها أوصلها الآبدى وأما مزدونه من يتقى الكفر دون المماصى فلا يعد عنى المحمر السابق ﴿ الذي يؤتى ماله ﴾ يعطيه ويصرفه فى وجوه البر والحسنات وقوله تعالى ﴿ يَنْزَكَى ﴾ إما بدل من وقد داخل فى حكم الصلة لا عمل له أو فى حير النصب على أنه حال من ضمير يوقى أى يطلب أن يكون عند الله تعالى. زاكيا ناميا لا يريد به رياء ولا سمعة .

(وما لأحد عنده من نعمة تجوى ﴾ استثناف مقرر لكون إبنائه للتركى خالصا لوجه اقد تعالماًى ليس لأحد عنده نعمة مرشأتها أن تجوى و تكافأ فيقصد بإبناء ما يؤى مجازاتها وقوله تعالى ﴿ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ﴾ استثناء منقطع من نعمة وقرىء بالرفع على البدل من على نعمة فإنه الرفع إما الفاعلية أو على الابتداء وجه ربه لا لمكافأة نعمه والآيات رلت في حق أبى يكر الصديق رضى الله عنه حين اشترى بلالا في جماعة كان يؤذيهم المشركون فاعقهم ولذلك قالوا المراد بالأشق أبو جهل أو أمية بن خلف وقد روى يقول أحد فر به النبي عليه الصلاة والسلام فقال أحد يمني الله تعالى يتجيك ثم قالى الآبى بكر رضى اقد عنه إن بلالا يعذب في اقد فعرف مراده عليه الفلاة والسلام فقال أحد يمني اقد تعالى أبية الفلاة والسلام فقال المدين بدل مراده عليه المشركون بدلالا قائمة من خطف فقال المشركون بالالا المشركون المشركون بالمشركون بالمشركون المدين بالمداه والسلام فقال المواسومي بالمدين المدين واحتى به إلى مزاده فاحتم واطنى به إلى المداه فاعته فقال المشركون بالمشركون بالمشركون بالمشركون بالمشركون بالمشركون بالمدين بالمداه والمسلام فقال المداه والمسلام فقال المشركون بالمشركون بعلف فقال له أتيسنى بالمالا قال نعم فاشتراه فاعته فقال المشركون بالمشركون بال

ما أعتقه أبو بكر إلا ليدكانتله عنده فزلت وقوله تعالى (ولسوف يرضى) جواب قسم مضمر أى وباقه لسوف يرضى وهو وعدكر بم بنيل جميع مايبتنيه على أكل الوجوه وأجملها إذ به يتحقق الرضا وقرى. يرضى مبنيا للمفعول من الإرضاء . عن رسول اقد صلى اقد عليه وسلم من «قرأ سورة والليل إعطاء الله تعالى حتى يرضى وعاقاء من السمر ويسر له اليسر».

> حررة والضحى هـ مكية، وآيها إحدى عشرة (بسم افه الرحمن الرحبم)

(والمنحى) هو وقت ارتفاع الشمس وصدر النهار قالوا تخصيصه بالإقسام به لانها الساعة التى كلم فيها موسى عليه السلام وألق فيها السحرة سجداً لقوله تعالى (وأن يحشر الناس ضحى)وقيل أريد به النهاركا فى قوله تعالى (أن يأتيم باسنا ضعى) فى مقابلة بياتا (والليل) أى جنس الليل (إذا سجى) أى سكن أهله أو ركد ظلامه من سجا البحر سجوا إذا سكنت أمواجه ونقل عن قادة ومقائل وجعفر الصادق أن المراد بالضحى هو الفنحى الذى كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل ليلة المراج وقوله تعالى (ما ودعك ربك) جواب أقسم أى ما قطمك قطع المودع وقرىء بالتخفيف أى ما تركك (وما قلى) أى وما أبنعتك وحذف المفعول إما للاستغناء عنه بذكره من قبل أو القصد أى وما أبنعتك وحذف المفعول إما للاستغناء عنه بذكره من قبل أو القصد لى في صدور الفسل عنه تعالى بالسكلية مع أن فيه مراعاة الفواصل . روى أن الوحى تأخر عن وسول الله صلى الله عليه وسلم أياما لتركم الاستثناء كا مرفق في سورة السكم أو لوجره سائلا ملحا فقال المشركون إن محدا ودعه ربه وقلاه في سورة السكم أو لوجره سائلا ملحا فقال المشركون إن محدا ودعه ربه وقلاه في يشهر به إيرادا امم الرب المنبيء عن النوية والتبليغ إلى السكال مع الإضافة كلي يشهر به إيرادا امم الرب المنبيء عن النوية والتبليغ إلى السكال مع الإضافة كليا يستغير عن ربيا والسلام بالكرامة الحاصلة والمشرقية كيا يشهر به إيرادا امم الرب المنبيء عن النوية والتبليغ إلى السكال مع الإضافة كلي يشهر به إيرادا المم الرب المنبيء عن النوية والتبليغ إلى السكال مع الإضافة كلي يشهر به إيرادا الم المنبيء عن النوية والمنافقة والمتراكم المنافقة والمنافقة والمنافقة والمتراكم الموافقة والمنافقة والمتراكم المنافقة والمتراكم المنافقة والمتراكم المتراكم ال

إلى ضميره عليه الصلاة والسلام وحيث تضمن ما سبق من نني التوديع والقلي أنه تعالى يواصله بالوحى والـكرامة في الدنبا بشره عليه الصلاة والسلام بأن ما سيؤتيه في الآخرة أجل وأعظم من ذلك فقيل ﴿ وَلَلَّاخِرَةُ خَيْرُ لَكُ مَنْ الاولى ﴾ لما أنها باقية صافية عن الشوائب على الإطَّلاق وهذه نانية مشوبة بالمضار وما أوتى عليه الصلاة والسلام من شرف النبوة وإن كان نما لا يعادله شرف ولا يدانيه فعنل لكنه لا يخلو في ألدنيا من بعض العوارض الفادحة في تمشية الاحكام مع أنه عند ما أعد له عليه الصلاة والسلام في الآخرة من السبق والتقدم على كافة آلانبياء والرسل يوم الجمع (يوم يقوم الناس لرب العالمين) وكون أمته شهداء على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مرانهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية التي لا تحيط بها العبارة بمنزلة بعض المبادى بالنسبة إلى المطالب وقيل المراد بالآخرة عاقبة أمره عليه الصلاة والسلام أى لنهاية أمرك خير من بدايته لا تزال تتزايد قوة وتنصاعد رفعة وقوله تمالى﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ أعدة كريمة شاملة لمـا أعطاه الله تعالى فى الدنيا من كال النفس وعلوم الآولين والآخرين وظهور الامر وإعلاء الدين بالفتوح الواقعة في عصره عليه الصلاة والسلام وفي أيام خلفاته الراشدين وغيرهم من الملوك الإسلامية وفشوا الدعوة والإسلام في مشارق الأرض ومفاريها ولما ادخر له من الكرامات التي لا يعلمها إلا أفته تعالى وقد أنبأ ابن عباس رضي الله عنهما عن شمة منها حيت قال له عليه الصلاة والسلام في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك واللام للابتداء دخلت الحبر لتاكيد مضمون الجلة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك الخ لالقسم لآنها لا تدخل على المضارع إلا مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على أن الإعطاء كائن لا عالة وإن تراخى لحكمة وقيل هي للقسم وقاعدة التلازم بينها وبين نون الناكيد قد استثنى النحاة منها صورتين إحداهما أن يفصل

⁽١) ق ١١: يعد 4 .

بينها وبين الفعل محرف التنفيس كذه الآية وكقوله والله لسأعطيك والثانية أن يفصل بينهما بمسمول الفعل كقوله تعالى (لإلى الله تحشرون) وقال أبو على الفارسي ليست هذه اللام هي التي في قوئك إن زيداً لقائم بل هي التي في قوئك لاقومن ونابت سوف عن إحدى نوفي التأكيد فكانه قيل وليعطينك وكذلك اللام في قوله تعالى وللآخرة الخوقوله تعالى :

﴿ أَلَمْ يَجِدَكَ يَنِّهَا فَآوَى ﴾ تعديد لما أفاض عليه عليه الصلاة والسلام من أول أمرء إلى ذلك الوقت من فنون النعاء العظام ليستشهد بالحاضر الموجود على المترقب الموعود فيطمئن قلبه وينشرح صدره والحمزة لإنكار النفي وتقرير المنفى على أبلغ وجه كأنه قيل قد وجدك الخ والوجود بممنى العلم ويتيما مفعوله الثانى وقبل بمعنى المصادقة ويتيما حال من مفعوله . روى أن أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستة أشهر وماتت أمه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فأحسن تربيته وذلك إيواؤه وقرى. فأوى وهو إما من أواه بممنى آواه أو من أوى له إذا رحمه وقوله تعالى ﴿ وَوَجِدُكُ صَالَا ﴾ عطف على ما يقتصبه الإنكار السابق كما أشير إليه أو على المضارع المنفى بلم داخل في حَكُمُهُ كَانُهُ قَيْلُ أَمَا وجِـدك يَتِّيما فَآوَى ووجِّدك غَافَلًا عَنِ الشُّرائعُ الَّتِي لاتهتدى إليها العقول كما في قوله تعالى ماكنت تدرى ما الكتاب وقيل مثل في صباه في بعض شماب مكة فرده أبو جهل إلى عبد المطلب وقيل صل مرة أخرى وطلبوه فلم يحدوه فطاف عبدالمطلب بالكعبة سبعا وتعنرع إلى الله تمالي فسمعوا مناديا ينادي من السياء يا معشر الناس لا تضبعوا فان لمحمد ربا . لا يخذله ولا يضيعه وإن محدا بوادى تهامة عند شجر السمر فسار عبد المطلب وورقة بن نوفل فاذا الني عليه الصلاة والسلام قائم تحتشجرة يلعب بالأغصان والأوراق وقبل أصلته مرضعته حليمة عند باب مكه حين فطمته وجاءت به لترده على عبد المعللب وقيل منل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب ^{(٢٦}

⁽١) أخرجه ابن أبي حائم في أعلام النبوة من طرق .

يروى أن ابليس أخذ برمام ناقته في ليلة ظلماء فعدل به عن العلم يق فجاء جبريل عليه السلام فنفغ إبليس فغخة وقع منها إلى أرض الهنسب ورده إلى القافلة (فهدى) فهداك إلى مناحج الشرائع المنطوية في تصناعيف ما أوسى إليك من المكتاب المبين وعلمك ما لم تكن تعلم أو أزال صلالك عن جدك أو حمك بمال خديجة أو بمال حصل لك من رجح التجارة أو بما أفاء عليك من الفنائم قال عليه الصلاة والسلام جغل رزق تحت ظل رعمى وقيل قنعك و أغن قلبك. (فأما البتم فلا تقهر) فلا تنلبه على ماله وقال مجاهد لا تحتقر وقرى، فلا تدكمر أى فلا تقهر) فلا تنلبه على ماله وقال مجاهد لا تحتقر وقرى، فلا تدكمر أى فلا تعهر في وجبه ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾ فلا توجر ولا تنظظ له القول بل رده ردا جيلاقال إبراهيم بن أدهم نعمالقوم السؤال يحملون زادنا إلى الآخرة وقال إبراهيم النعمى السائل بريد الآخرة بهيم، إلى باب أحدكم فيقول أنبشون إلى أهليكم بشى، وقيل المراد بالسائل ههنا الذي يسأل

وأما بنعمة ربك قدت كي يشكرها وإشاعتها وإظهار آثارها وأحكامها أريد بها ما أفاضه الله تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من فنون النعم التى من جملتها النعم المعدودة الموجودة منها والموجودة والمعنى أنك كنت يتيا وصالا وعائلا فيآواك الله تعالى وهداك وأغناك فعهما يكن من شيء فلا تنس حقوق نعمة الله تعالى عليك في هذه الثلاث واقتد بالله تعالى وأحسن كما أحسن الله إليك فتعلف على البيتيم فيآوه وترجم على السائل وتفقده بمروفك ولا توجره عن بابك وحدث بنعمة الله كما وحيث كمان معظمها نعمة النبوة فقد اندج تحت الأمر هدايته عليه الصلاة والسلام المضلال وتعليمه الشرائع والأحكام حسيما هداه الله عز وجل وعلمه من الكتاب والحدكمة. عن النبي صلى الله عليه وسلم دمن قرأ سوره والصحيح جعله الله تعالى فيمن برضي لمحمد أن يشفع عشر حسنات يكتبها الله بعدد كل يثيم وسائل هذا.

⁽۱) أخرجه الطبرى في التذكار عن ابن عمر وأبي هريرة . (۳۰ — أبو العود — خاس)

ج سورة ألم نشرح هـ مكية ، وآيها ثمان (يسم الله الرحن الرحم)

﴿ أَلَمْ نَشْرَحَ اللَّهُ صَدْرَكُ ﴾ أا كان الصدر محلا لآحوال النفس ومخزنا لسرائرها من العلوم والإدراكات والملكات والإرادات وغيرها عبر بشرحه عن توسيع دائرة تصرفاتها بتأييدها بالقوة القدسية وتحليتها بالكالات الأنسية أى ألم نفسحه حتى حوى عالمي النيب والشهادة وجمع بين ملكتى الاستفادة والإفادة فاصدك الملابسة بالعلائق الجسمانية عن آتنباس أنوار الملسكات الروحانية وما عاقك التعلق بمصالح الحلق عن الاستغراق فى شئون الحق وقبل أريد به ما روى أن جبريل أكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباء أو يوم الميئاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه إيمانا وعلما ولعله تمثيل لما ذكر أو أنموذج جمان ما سيظهر له عليه الصلاة والسلام من الكمال الروحان والتعبير عن ثبوت الشرح بالاستفهام الإنكاري عن انتفائه للإيذان بأن ثبوته من الظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يجيب عنه بغير بلي وزيادة الجار والمجرور مع توسيطه بين الفعل ومفعوله للإيذان من أول الآمر بأن الشرح من منافعه عليه الصلاة والسلام ومصالحه مسارعة إلى إدخال المسرة فيقلبه عليه الصلاةوالسلام وتشويقا له إلى ما يعقبه ليتمكن عنده وقت وروده فعنل تمكن وقوله تعالى ﴿ وَوَضَمَنَا عَنْكَ وَزُرِكَ ﴾ عطف على ما أشير إليه من مدلول الجلة السابقة كأثه قد شرحنا صدرك ووضعنا إلخ وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مر آ نفا من القصد إلى تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر ولما أن فى وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه مخل بتجاوب أطراف النظم الكريم أى حَطَّطنا عنك عباك الثقيل .

﴿ الذي أنقض ظهرك ﴾ أي حُله على النقيض وهو صوت الانتصاص

والانفكاك؟ يسمع من الرحل المتداعي إلى الانتقاض من ثقل الحل مثل به حاله عليه الصلاة والسلام عاكان يثقل عليه ويغمه من قرطاته قبل النبوة أومن عدم إحاطته بتفاصيل الأحكام والشرائع أو من تهالسكه على إسلام المعاندين من قومه وتلمغه ووضعه عنه مغفرته وتعلم الشرائع وتمهيد عذره بعد أن بلغ وبالغ وقرى. وحططنا وحللنا مكان وضعنًا وقرى. (وحللنا عنك وقرك) ﴿ وَرَفَعْنَا لِكَ ذَكُرُكُ ﴾ بعنوان النبوة وأحكامها أى رفع حيث قرن اسمه بأسم الله تعالى فى كلمة الشهادة والآذان والإقامة وجعل طاعته طاعته تعالى وصلى عليه هو وملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وسمى رسول الله ونى اقه والمكلام في العطف وزيادة لك كالذي سلف وقوله تعالى ﴿ فَإِنْ مِمَ الْعَسْرِ يسرا ﴾ تقرير لما قبله ووعد كريم بتبسير كل عسير له عليه العملاة والسلام وللمؤمنين كأنه قيل خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكن على ثقة بفضل الله تعالى ولطفه فإن مع العسر يسرا كثيرا وفي كلُّمته مع إشعار بنَّاية سرعةً عي اليسر كانه مقارن المسر ﴿ إِن مع المسر يسرا ﴾ تكرير التاكيد أوعدة مستأنفة بأن العسر مشفوع بيسر آخر كثواب الآخرة كقولك إن الصائم فرحة إن للصائمفرحة أىفرحةعند الإفطار وفرحةعند لقاء الرب وعليه قوله[ّ] عليه الصلاة والسلام لن يغلب عسر يسرين فإن المعرف إذا أعد يكون التانى عين الأول سواء كان معهودا أو جنسا وأما المنكر فيحتمل أن يراد بالثانى فرد مَنايِر لما أريد بالأول (فإذا فرغت) أىمن التبليغ وقيل من الغزو (فانصب) فاجتهد في العبادة واتعبَّ شكرًا لما أوليناكمن النعم السالفة ووعدناك من الآلاء الآنفة وقيل فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء وقيل إذا فرغت من دنياك فانصب فى صلاتك ﴿ وَإِلَّى رَبُّكَ ﴾ وحده ﴿ فَارْغِبَ ﴾ بالسؤال ولا تسأل غير ، فإنه القادر على إَسمافك لا غيره وقرى، َ فرغب أَى فرغب الناس إلى طلب ما عنده . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم د من قرأ ألم نشرح فكانما جاءنى وأنا مغتم ففرج عنى »(⁽⁾ .

^{* (}١) أخرجه الأجهورى في الإرشاد عن أبي هريرة وأبي طلعة من طرق

جي سورة التين هـ مكية ، وقيل مدنية ، وآيها نمان ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والتين والذيتون) هما هذا التين وهذا الزيتون خصهما أقه سبحانه من بين النمار بالإقساميهما لاختصاصهما بخواص جليلة فإن التين فاكمة طبية لافضل له وغذاء لطيف سريع الهمتم ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويوبل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح سدد الكبد والطحال وروى أبو ذر رضى الله عنه أنه أهدى للني عليه الصلاة والسلام سل من تين فأكل منه وقال لاصابه : «كلوا فلو قلت إن فاكمة ولت من الجنة لقلت هذا لان فاكمة الجنة بلا عجم فكلوها فإنها تقطع البواسير وتفع من النقرس» .

وعن على بن موسى الرصنا التين يزيل نكبة الفم ويطول الشعر وهو أما نمن الفالج وأما الزيترن فهوفا كهة وإدام ودواء ولو لم يكن له سوى اختصاصه بدهن كثير المنافع مع حصوله فى بقاع لا دهية فيها لكنى به فضلا وشجرته هى الشجرة المباركة المشهود لها فى التنزيل وهر معاذ بن جبل رضى اقد عنه بشجرة الويتون فأخذ منها قضيها واستاك به وقال سمعت الني عليه الصلاة والسلام يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وسمعته يقول هو سواكى وسواك الأنبياء قبلى وقيل هما جيلان من الأرض المقدسة يقال لهم بالسريانية طورتينا وطورزينا لأنهما منبنا التين والزيتون وقبل النين جبال ما بين حلوان وهمدان والزيتون جيال الشام لأنهما منابتهما كأنه قيل ومنابت التين والزيتون وقال قادة التين الجبل الذي عليه دمشق كأنه قيل ومنابت التين والزيتون وقال قادة التين الجبل الذي عليه دمشق والزيون الجبل الذي عليه يوت المقدس وقال عكرمة وابن زيد التين دمشق

والزيتون بيت المقدس وهو اختيار العلبرى وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب السكف والزيتون مسجد إيليا وعن ابن عباس رضى الله عنهما التين مسجد نوح عليه السلام الذى بناه على الجودى والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الاقصى والعصيح هو الاول قال ابن عباس رضى الله عنهما هو تينكم الذى تأكلون وزيتو نكم الذى تم تصرون منه الربت وبه قال مجاهد وحكرمة وإبراهيم النخمى وحطاء وجابر وبد وصنين وسيناء علمان للموضع الذى هو فيه ولذلك أضيف إليهما وسينون ربه وسينين وسيناء علمان للموضع الذى هو فيه ولذلك أضيف إليهما وسينون به عرائق الإعراب بالوار واليهاء والإقرار على اليهاء وتحريك النون بالمحركات الإعرابية ﴿ وهذا البلدالامين ﴾ أى الآمن من أمن الرجل أمانة فهو أمين وهو مكة شرفها الله تمالى وأمانها أنها تحفظ من دخلها كا يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعيلا بمنى مفعول من أمنه لأنه مأمون النوائل كا وصف بالآمن في قوله تمالى (حرما آمنا) بممنى ذى أمن ووجه الأسام بهانيك البقاع المباركة المصونة بيركات الدنيا والدين غنى عن السرح والتبيين.

(لقد خلقنا الإنسان) أى جنس الإنسان ﴿ في أحسن تقويم ﴾ أى كائنا في أحسن ما يكون من التقويم والتعديل صورة ومعنى حيث برأه الله تمالى مسترى القامة متناسب الأعضاء متصفا بالحياة والعم والقدرة والإرادة والتبكلم والسمع والبصر وغير ذلك من الصفات التى هي من أنموذجات من الصفات السبحانية وآثار لها وقد عبر بعض العلماء عن ذلك بقوقه خلق آدم على صورته وفي رواية على صورة الرحمن وبني عليه تحقيق معنى قوله من عرف نفسه نقد عرف ربه وقال إن النفس الإنسانية بحردة ليستحالة في البدن ولا خارجة عنه متعلقة به تعلق الندير والتعرف تستعمله كيفها شاءت فيلا أرادت فعلا من الأفاعيل الجسمانية المقيد إلى ما في القلب من الروح

الحيوانى الذى هو أعدل الارواح وأصفاها وأقربها منها وأقواها مناسبة إلى عالم المجردات إلقاء روحانيا وهو يلقيه بوالسعة ما فى الشرايين من الارواح إلى العماغ الذى هو منبت الاحساب الى فيها القوى الحركة للانسان فعند ذلك يحرك من الاحساء ما يليق بذلك الفعل من مباديه البعيدة والقريبة فيصدر عنه فلك بهذه الطريقة فن عرف نفسه على هذه المكيفية من صفاتها وأهما لما تسي له أن يترق إلى معارج معرفة رب المرة عر سلطانه ويطلع على أنه سبحانه منزه عن كرنه داخلا فى العالم أو خارجا عنه يضعل فيه ما يشاء ويحكم ما بريد بواسعة مارتبه فيه من الملائكة الذين يستدل على شتونهم بما ذكر من الارواح بواسعة مارتبه فيه من الملائكة الذين يستدل على شتونهم بما ذكر من الارواح بواسعة مارتبه فيه من الملائكة الذين يستدل على شتونهم بما ذكر من الارواح مناه (اك كبر وأخوذج مناه (اك كبر وأخوذ المنالى):

(ثم وددناه أسفل سافلين) أى جعلناه من أهل النار الذين هم أقبح من كل قبيح وأسفل من كل سافل لعدم جريانه على موجب ما خلقناه عليه من الصفات التي لو عمل بمقتصناها لكان في أعلى عليين وقبل وددناه إلى أرذل العمر وهو الحرم بعد الشباب والضعف بعد القوة كقوله تعالى (ومن نعمره نشكسه في الحلق) وأياً ما كان فاسفل سافلين إما حال من المفعول أى وددناه حال كونه أسفل سافلين أو صفة لمكان عنوف أى وددناه مكانا أسفل سافلين والأول أظهر وقرى. أسفل السافلين وقوله تعالى :

﴿ إِلَا الذِن آمنوا وعموا الصالحات ﴾ على الأولى استثناء متصل من ضمير رددناه فإله في معنى الجمع وعلى الثانى منقطع أى لكن الذين كانوا صالحين من الحرى ﴿ فلهم أجر غير منون ﴾ غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على أبتلاء الله تعالى بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة

⁽۱) انظر تفسير من عرفنفسه عرف ربه فى تفضيل النشأتين للراغب مسy وخلق آدم ملى العوزة فى شكل الحديث لاين فورك وفى الواهب القاضى عياش ورقة ١٦٥٠ خط.

على تخاذل نهوضهم أو غير عنون به عليهم وهذه الحلقة على الأول مقررة لما يفيده الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم ألرد ومينة لكيفية حالهم والحطاب في قوله تعالى ﴿ فَمَا يَكذبك بعد بالدين ﴾ للرسول عليه السلاة والسلام أى فأى شيء يكذبك دلالة أو نطقا بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل الناطقة به وقبل ما يمعنى من وقبل الحطاب للإنسان على طريق الالتفات لتشديد التوبيخ والتبكيت أى فها يحملك كاذبا بسبب الدين وإنكاره بعد هذه الدلائل والمعنى أن خلق الإنسان من نطقة و تقويمه بشراً سويا وتحويله من حال إلى حال كمالا وقبصانا من أوضع الدلائل على قدرة الله عروجل على البحث والجزاء فاى شيء يضطرك بعد هذا الدليل القاطع إلى أن تكون كاذبا بسبب تكذيبه أما الإنسان؟

ر اليس الله بأحكم الحاكمين ﴾ أى أليس الذي قعل ما ذكر بأحكم الحاكمين صنعا وتدبيرا حتى يتوهم عدم الإعادة والجزاء وحيث استحال عدم كونه أحكم الحاكمة تقرير لما قبلما وقيل الحمكم بمنى القضاء فهى وعيد الكفار وأنه يحكم عليهم بما يستحقونه من العذاب. عن النبي صلى افته عليه وسلم أنه كان إذا قرأها يقول بلى وأنا على ذلك من الصاهدين . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والنين أعطاء الله تعالى من الحسلتين العافية واليقين ما دام في دار الدنيا وإذا مات أعطاء الله تعالى من المجتمع بعدد من قرأ هذه السورة .

(سورة العلق) مكية، وأيها تسع عشرة (بسم الله الرحمن الرحم)

(اقرأ) أى ما يوحى إليك فإن الآمر بالقراءة يقتضى المقروء قطعا وحيث لم يعين وجب أن يكون ذلك ما يتصل بالآمر حتا سواء كانت السورة أول ما نزل أولا والآقرب أن هذا إلى قوله تعالى (ما لم يعلم) أول ما نزل عليه عليه الصلاة والسلام كا ينطق به حديث الرهرى المهيور وقوله تعالى إسمربك عليه الصلاة والسلام كا ينطق به حديث الرهرى المهيور وقوله تعالى أى مبتدئا به لتتحقق مقارنته بليع أجزاء المقروء والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التتحقق مقارنته بليع الحكال اللائق شيئاً فهيئاً مع الإصافة إلى ضمير مطبه السلام المائق القاصية من الكالات البشرية بإنز ال الوحى المترار ووصف الرب بقوله تعالى (الذي خلق) لنذ كير أول النباء الفاتية على عليه الصلاقوالسلام عليه الصلاقوالسلام عليه المعاقوالسلام عليه من الحيالات العلية والعملية من مادة لم تشمر رائحة الحياة عليه من الحيالات قادر على تعليم القرامة السي العالم المتكلم أى الذي فضلا عن سائر الكالات و خلق كل شيء وقوله تعالى :

(خلق الإنسان) على الآول تخصيص لحلق الإنسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لاستقلاله يدائم الصنع والتدبير وعلى الثاني إفراد للإنسان من بين سائر المخلوقات بالبيان وتغخيم لشأنه إذ هو أشرفهم وإليه التنزيل وهو المأمور بالقراءة ويجوز أن يراد بالفعل الآول أيضاً خلق الإنسان ويقصد بتجريده عن المفعول الإنهام م التفسير روما لتفخيم فطرته وقوله تعالى (من على أى دم جامد لبيان كال قدرته تعالى بإظهار ما بين حائده الأولى والآخرة من التباين البين وإيراده بلفظ الجم بناء على أن الإنسان في معنى الجم لم إعاقة من التباين البين وإيراده بلفظ الجم بناء على أن الإنسان في معنى الجم لم إعاقة

الفواصل ولعله هو السرق تخصيصه بالذكر من بين ساتر أطوار الفطرة الإنسانية مع كون النطفة والتراب أدل منه على كال القدرة لكونهما أبعد منه بالنسبة إلى الإنسانية ولما كان حقق الإنسان أو النمم الفائضة عليه عليه الصلاة والسلام منه تمالى وأقدم الدلائل الدالة على وجوده عز وجل وكال قدرته وعلمه له من القراءة ثم كرر الأمر بقوله تمالى ﴿ اقرأ ﴾ أى أفسل ما أمرت به تأكيدا للإيجاب وتمهيدا لما يعقبه من قوله تمالى ﴿ وربك الآكرم ﴾ الغ فإنه كلام مستأخف وارد لإزاحة ماينه عليه السلام من العذر بقوله عليه السلام و ما أنا بقلى » (أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وأنا أى فقيل له وربك الذي أمرك بالقراءة مبدئا باسمه هو الآكرم ﴿ الذي علم بالقلم ﴾ أى علم ما طع بواسطة المكتابة والقلم يعلمك دونهما وقوله تعالى :

(علم الإنسان ما لم يعلم) بدل اشتمال من علم بالقلم أى علمه به وبدوته من الامور السكلية والجنوئية والجلية والحفية ما لم يخطر بباله وفرحذف المفعول أولا وإيراده بعنوان عدم المعلومية ثانيا من الدلالة على كمال قدرته تعالى وكمال كرمه والإشمار بأنه تعالى يعلمه من العلوم عالات لا تتبعط به العقول ما لايخني (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله تعالى بطفياته وإن لم يسبق ذكره المبالغة في الرجر وقوله تعالى ﴿ إِن الإنسان ليطفي ﴾ إلى آخر السورة ولستكبر على ربع بيان المردوع والمردوع عنه قيل هذا إلى آخر السورة نول في أى جهل بعد زمان وهو الظاهر وقوله تعالى ﴿ أَن رَآه استخنى ﴾ مفعول له أى يطفى لان رأى نفسه مستغنيا على أن استغنى مفعول ثان لرأى لانه يمنى علم ولذلك ساخ كون فاعله ومفعوله ضييرى واحدكما في علمتني

⁽١) أخرجه مسلم والبخارى فى يدء الوحى -

⁽٧) في الأصل : مالا يحيط .

وإن جوزه بعضهم فى الرؤية البصرية أيضا وجعل من ذلك قول عائشة رضى الله عنها لقد رأيتنامع رسول الله عليه وسلم وما لنا طعام إلاالآسودان وتعليل طنياته برؤيته لا بنفس الاستغناء كما يغيه عنه قوله تعالى (ولو يسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الآرص) للايذان بأن مدار طفيانه عمه الفاسد . ورى أن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنزعم أن من استمنى طنى فاجعل لنا جبال مكة فعنة وذهبا لعلنا ناخذ منها فنعلنى فندع ديننا يؤمنوا فعلنا ذلك ثم لمن لم يؤمنوا فعلنا بهم مافعلنا باصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنوا فعلنا ذلك ثم لمن لم وتحدير له من عاقبة العلنيان والالتفات المتشديد فى النهديد والرجمى مصدر وبحوح كالبشرى وتقديم الجار والجرور عليه أى إن إلى مالك أمرك رجوح الكل بالموت والبحثى المجاري وتقديم الجار والجرور عليه أى إن إلى مالك أمرك وجوح الكل بالموت والبحث المائي غيره استقلالا ولا اشتراكا فسترى حينتذ

(أرأيت الذى ينهى عبداً إذا صلى) تقبيح وتشليع لحاله وتعجيب منها وإيذان يأنها من الشناعة والغرابة بحيث بجب أن يراها كل من يتاتي منه الرؤية ويقضى منها السجب . روى أن أبا جهل قال في ملا "من طفاة قريش لشن حقيه فقالوا مالك قال إن يبنى وينه لحندةا من نار وهو لا وأجتحة فقرلت ولفظ السبد وتنكيره لتفخيمه عليه السلام واستطام النهى وتأكيد التعجب منه والتقوى) وما فى قوله تعالى (أرأيت إن كذب وتولى) فقلية معناه بالتقوى) وما فى قوله تعالى (أرأيت إن كذب وتولى) فقلية معناه أحبرى فإن الرؤية لما كانت سببا للإخبار عن المركن أجرى الاستفهام عنها بحرى الاستفهام عنها الامتخيار عن متعلقها والحطاب لكل من صلح المتعالى و والتكذيب والتولى فى سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه ليس باعتبار والتكذيب والتولى فى سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه ليس باعتبار

نفس الأنمال المذكورة من حيث صدورها عن الفاعل فإن ذلك ليس في حير التردد أصلا بل باعتبار أوصافها التي هي كونها أمرا بالتقوى وتكذيبا وتوليا كَما في قوله تعالى (أرأيتم إن كان من عند اقه ثم كفرتم به) كما مر والمفعول الأول لا رأيت محذوف وهو ضمير يعود إلى الموصول أو اسم إشارة يشار به إليه ومفعوله الثانى سد مسده الجلة الشرطية بحواجا المحذوف فأن المفعول الثانى لارأبت لا يكون[لا جلة استفهامية أو قسميةوالمعنى أخبر في ذلك الناهي إنكان على الهدى فيها ينهى عنهمن عبادة الله تعالى أو آمرًا بالتقوى فيها يأمر بهمن عباده الأوثان كما يعتقده أو مكذبا للحق معرضًا عن الصواب كما نقول نحن﴿ أَلْمَ يَعْلَمُ بأن الله برى ﴾ أى يطلع على أحواله فيجازيه بها حتى اجترأ على ما فعُل و(عا أفرد التكذيب والتولى بشرطية مستقلة مقرونة بالجواب مصدوة باستخبار مستأنف ولم ينظما في سلك الشرط الأول بعطفهما على كأن للإبذأن باستقلالهما بالوقوع في نفس الأمر واستثباع الوعيد الذي ينطق به الجواب وأما القسم الأول فامر مستحيلة ذكر في حز الشرط لتوسيمالدائرة وهوالسر في تجريد الشرطية الأولى عن الجواب والإحالة به على جوابُّ الثانية هذا وقدقيل أرأيت الأول بمنى أخبرنى مفعوله الآول الموصول ومفعوله التانى الشرطية الآولى بجوابها المحذوف لدلالة جواب الشرطية الثانية عليه وأوأيت في الموضمين تكرير للتأكيد ومعناه أخبر فاعمزينهي بعض عباد القاعن صلاته إن كانذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهي عن عبادة الله تعالى أو كارب آمرا بالمعروف والتقوى فيها يأمر به من عبادة الآوثان كما يعتقد. وكذلك إن كان علىالتكذيب للحق والتولى عن الدين الصحيح كما نغول نحن ألم يعلم بأن اقديرى ويطلع على أحواله من هداه وضلاله فيجآزيه على حسب ذلك فتأمل وقيل المغيّ أرأيت الذي ينهي عبدا يصلى والمنهي عن الهدى آمر بالتقوى والناهي مكذب متولى فما أعجب من ذا وقيل الحطاب الثانى للمكافر فإنه تعالى كالحاكم الذي حضره الخصيان يخاطب هذا مرة والآخرأخرىوكأنه قاليا كافرأخيرني إن كان صلانه هدي ودعاؤه إلا الله تبالى أمرا بالتقوى أتهاه وقيل هو أمية

ابن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة ﴿ كَلا ﴾ ردع للناهى اللمين وخسوء له واللام في قوله تمالى :

﴿ لَئُن لَمْ يَنْتُه ﴾ موطئة القسم أى واقه لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر ﴿ لَنْسَفُمَا بِالْنَاصِيةُ ﴾ لتأخذن بناصيته ولنسجينه بها إلى النار والسفعُ القبض على الشيء وجذبه بعنف وشدة وقرىء لنسفعن بالنون المشددة وقرىء لأسفعن وكتبته(١) في المصحف بالآلف على حكم الوقف والاكتفاء بلام العهد عن الإصافة لظهور أن المراد ناصية المذكور ﴿ ناصية كاذبة عاطئة ﴾ بدل من النَّاصية وإنمَّا جاز إبدالها من المرفة وهي نَكرة لوصفها وقر ثنَّ بالرفع على هى ناصية وبالنصب وكلاهما على الذم والشتم ووصفها بالكذب والحطآ على الاسناد الجازي وهما لصاحباً وفيه من الجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب حاطىء ﴿ فليدح ناديه ﴾ أى أهل ناديه ليعينوه وهو الجلس الذي ينتدى فيـه القوم أي يجتمعون. روى أن أبا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فقال الم أنهك فأغلظ له رسول اقه صلى اقه عليه وسلم فقال أتهددنى وأنا أكثر أهل الوادى ناديا فنزلت ﴿ سندع الزبانية ﴾ ليجروه إلى النار والزبانية الشرط الواحد ربنية كعفرية من ألزبن وهو الدفع وقيل زبني وكأنه نسب إلى الزبن ثم غير كأمسى وأصلها زبانى فقل زبانية بتعويض التاء عن الياء والمراد ملائكة المذابوعن الني عليه السلام لودعا ناديه لأخذته الزبانية عيانا ﴿كلا﴾ ردع بعد ردع وزجر إثر زجر ﴿ لاتعلمه ﴾ أى دم على ما أنت عَليه مَن معاصاته ﴿ وَاسجد ﴾ وواظب عَلَى سجودك وصلاتك غير مكترث به ﴿ وَاقْتُرِبُ ﴾ وَتَقْرَبُ بِذَلِكَ إِلَى رَبِّكَ وَفَى الْحِدِيثُ أَقْرِبُ مَا يَكُونَ العِبْدُ إِلَى ربه إذا سجد . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق أعطى من الآج كأنما ق أالمفصل كله ٥٠٠

⁽۱) فی ۱۱ : وبکتابته

⁽٢) إخرجه القرطي في النذكار من عبد الله بن عمرو بن العاص

(سورة القـدر) مختلف فيهـا ، وآبها خس

ر بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَيْ لِيَّةَ الْقَدَرُ ﴾ تنويه بشأن القرآن الكريم وإجلال لمحله بإضهارَه المؤذن بفاية فباهته المغنيَّةعن التصريح به كأنه حاضر في جميع الآذهان وباسناد إنزاله إلىنون العظمة المنبي. عن كمال العناية به وتفخيم وقت إنراً له بقوله تعالى ﴿ وَمَا أَدْرَاكُ مَا لِيلَةَ القَدْرَ ﴾ لما فيهمن الدلالة على أن علو قدرها خارج عن دائرَة دراية الحلق لايدرجا ولا يدرجا إلا علام النيوب كما يشعر به قولم تعالى ﴿ لَيَلَةَ الْقَدَرَ خَيْرَ مِنَ أَلْفَ شَهْرَ ﴾ فإنه بيان إجمالي لشأنها إثر تشويقه عليه السَّلام إلى درايتها فإن ذلك معربٌ عن الوحد بادرائها وقد مر بيان كيفية إعراب الجلتين وفي إظهار ليلة القدر في للموضعين من تأكيد النفخيم ما لايخني والمراد بانزاله فيها لمما إنزالكله إلىالسهاء الدنياكما روى أنه أنزل جملة واحدة فى ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السهاء الدنيا وأسلاه جريل عليه السلام على السفرة ثمكان ينزله علىالنبي عليه السلام نجوما في ثلاث وعشرين سنتوإماً ابتداء إنواله فيهاكما فقل عنالشعي وقيل المعني أنولناه في شأن ليلة القدر وفضلها كما في قول عمر رضي لقه عنه خديت أن ينزل في قرآن وقول عائشة رضي الله عنها لانا أحقر في نفسي من أن ينول في قرآن فالانسب أن يجعل الضمير حيلتًا. السورة التي هي جزء من القرآن لاللكل واختلفوا في وقتها فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الاواخر فيأو تارها وأكثر الاقوال أنها السابعة منهاولعل السر في إخفائها تعريض من يريدها الثواب الكثير بإحياء اللبالي المكثيرة رجاء لموافقتها وتسميتها بذلك إما لتقدير الأمور وقعنائها فيها لقوله تمالى (فيها يغرق كلأمر حكم) أو لحطرها وشرفها علىسائر الليالى وتخصيص الآلف بالذكر إما التكثير أو ألما روى أنه عليه السلام ذكر رجلا من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهرفعجب المؤمنون،منه وتقاصرت إليهم أعمالهم فأعطوا ليلة

هى خير من مدة ذلك المتازى وقبل إن الرجل فيا عنى ماكان يقال له عابد حتى يمبد الله تعالى المعابد حتى يعبد الله تعالى ألف شهر فأعطوا ليلة إن أحيوها كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد وقبل أدى النبى عليه السلام أعمار الآمم كافحة فاستقصر اعمار أمنه فتعاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غسيره في طول العمر فأعطاء الله للهذه وجملها خيرا من ألف شهر لسائر الآمم وقبل كان ملك سلمان خمياة شهر وجمل الله تعالى العمل في هذه الله أدركها خيرا من ملكما وقوله تعالى :

﴿ تنول الملائكة والروح فيها ﴾استثناف مبين لمناط فصلها على تلك المدة المتعالولَة وقد سبق في سورة النبأ ما قيل في شأن الروح على التفصيل وقيل هم خلق من الملائكة لايرام الملائكة إلا تلك اللية أي تنزل الملائكة والروح فى تلك الليلة من كل سماء إلى الأرضأو إلى السماء الدنيا ﴿ بِإِذِنْ رَجِم ﴾ متعلق بننزل أو بمحنوف هو حمال من فاعله أى ملتبسين بإذن ربهم أى بأمره ﴿ مَن كُلُّ أَمْرٍ ﴾ أى من أجل كل أمر قضاه الله عز وجل لتلك السنة إِلَّ قَائِلَ كَلُولُهُ تَعَالَى ﴿ فَيَهَا يَفِرَقَ كُلُّ أَمْرَ حَكُمٍ ﴾ وقرى. من كل امرى. أى من أجل كل إنسان قيل لا يلقون فها مؤمنا ولا مؤمنة إلا سلبوا عليه (سلام مي) أي ما مي إلا سلامة أي لا يقدر الله تعالى فيها إلاالسلامة والخير وأما في غيرها فيقضى سلامة وبلاء أو ماهي إلا سلام لكثرةما يسلبون فيها على المؤمنين ﴿ حَتَّى مَطْلُمُ الفَجْرِ ﴾ أي وقت طلوعه وقرى. بالكسر على أنه مصدر كالمرجع أو اسم زمان على غير قياسكالمشرق وحتى متعلقة بتنزل على أنهاغاية لحكم التنزل أي لمكثهم في عل تنزلهم أولنفس تنزلهم بأن لا ينقطع تنزلهم فوجا بعد فوج إلى طلوع الفجر وقيل متعلقة بسلام بناء على أن الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ مفتفر في الجار عن النبي سلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر أعطى من الآجركن صام رمعنان وأحيا ليلة القدر .

ه سورة لم يكن هـ عتلف فيها ، وآبها ثمان (بسم الله الرحمن الرحم)

﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ﴾ أى اليود والنصادى وإيرادج بذلك العَنُوانَ للإشمار بعلة ما نسب إليهم من الوعد بانباع الحق فإن مناطَّـذلكُ وجدانهم له فى كتابهم وإيراد الصلة فعلا لما أن كفرهم حادث بعد ألبيائهم ﴿ وَالشَّرَكِينَ ﴾ أي عبدة الاصنام وقرى. والمشركون عطفا على الموصول ﴿ مَنْكُمِينَ ﴾ أَى عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق و الإيمان بالرسول المُبعوث في آخر الزمان والعزم على إنجازه وهذا آلوعد من أهل الكتاب نما لاريب فيه حتى أنهم كأنوا يستفتحون ويقولون اللهم افتح علينا وانصرنا بالني المعوث في آخر الزمان ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظل زمان ني عرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم وأما من المشركين فلعله قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع ذلك من أهل الكتاب واعتقدواً صحته عا شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم كما يشهد به أنهم كانوا يسألونهم عن رسول اقه صلى الله عليه وسلم هل هو المذكور في كتابهم وكانوا يغرونهم بتغيير نعوته عليه السلام وانفكاكُ الشيء عن الشيء أن يزايله بعد التحامه كالعظم إذا أنفك من مفصله وفيه إشارة إلى كال وكادة وعدهم أى لم يكونوا مفارقين للوعد المذكور بل كانوا بحمين عليه عازمين على إنجازه ﴿ حَتَّى تَأْتَهِمُ الْبَيْنَةُ ﴾ التي كانوا قد جعلوا إتيانها ميقاتا لاجتماع الكلمة والاتفاق على الحق فجعلوه ميقاتا للانضكاك والافتزاق وإخلاف ألوعد والتعبيرعن إتيانها بصيغة المضارع باعتبار حال المحكي لا باعتبار حال الجمكاية كما في قوله تعالى (واتبعوا ما تتأو الشياطين) أى تلت وقوله تعالى :

﴿ رَسُولُ ﴾ بدل من البينة عبر عنه عليه السلام بالبينة للإيذان بناية

ظهور أمره وكونه ذلك الموحود فى الكتابين وقوله تعالى (من اقه) متعلق يمضير هو صفة لرسول مؤكد لما أفاده التنوين من الفخامة الداتية بالفخامة الإضافية أى رسول وأى رسول كائن منه تعالى وقوله تعالى (يتلو) صفة أخرى له أو حال من الضمير فى متعلق الجار (صحفا معلهرة) أى منزهة عن الباطل لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه أو من أن يمسه غير المطهرين ونسبة تلاوتها إليه عليه السلام من حيث أن تلاوة مافها يمنزلة تلاوتها وقوله تعالى فيها كتب قيمة) صفة لصحفا أو حال من ضميرها فى معلهرة ويجموز أن يكون الصفة أو الحال الجار والمجرور فقط وكتب مرتفعا به على الفاعلية ومعنى قسمة مستقيمة ناطقة بالحق والصواب وقوله تعالى :

﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ﴾ الح كلام مسوق لفاية تشنيع أهل الكتاب خاصة وتفليظ جناياتهم ببيان أن ما نسب إليهممن الانفكاك لم يكن لاشتباه ما في الأمر بل كان بعد وضوح الحق وتبين الحال وانقطاع الأعذار بالكلية وهو السر في وصفهم بإيتاء الكتاب المنبيء عن كمال تمكنهم من مطالعته والإحاطة بما في تضاعيفه من الآحكام والآخبار التي مني جلتها نعوت النبي عليه الصلاة والسلام بعد ذكرهم فيا سبق بما هو جار بحرى اسم الجلس حكم فريق واحد عبر عما صدر عنهم عقيب الاتفاق عند الإخبار بوقوعه بالتفرق اعتبار الاستقلال كل من فريقي بالانفكاك وعند بيان كيفية وقوعه بالتفرق اعتبار الاستقلال كل من فريقي أهل الكتاب وإيذانا بأن انفكا كهم عن الرأى المذكور ليس بطريق الاتفاق على رأى آخر بل بطريق الاختلاف القديم وقوله تعالى .

﴿ إِلَا مَن بِعَدَ مَا جَامِتُهُمُ البِينَةُ ﴾ استثناء مَفْرَ غَمَنَ أَعُمُ الْأُوقَاتُ أَى ومَا تَفْرَقُوا فَى وقت مِن الْأُوقَاتِ إِلَا مِن بِعَدَ مَا جَامِتُهُمُ الحَجَّةِ الوَاضِحَةِ اللّهَالَةُ عَلَى أَنْ رَسُولَ اللّهَ صَلّى اللّهَ عَلَيْهِ وَسُلّمُ هُو المُوعُود فَى كَتَابِهُمُ دَلَالَةٌ جَلْيَةُلَارِيب فَهَا كَقُولُهُ تَعَالَىٰ (ومَا اختلف الذّينَ أُوتُوا السّكتَابِ إِلّا مِن بِعَدَ مَاجَاءُمُ الْعَلْمِ) وقوله تعالى ﴿ وَمَا أَمُرُوا إِلَا لِعِبْدُوا الله ﴾ جلة حالية منيدة لناية قبيح مأفلوا أي والحال أن يعبدوا الله وقبل اللام يمنى أن أى إلا بأن يعبدوا الله ويستنده قراءة إلا أن يعبدوا الله وغلصين له الدين ﴾ أى جاعلين دينهم خالصا له تعالى أو جاعلين أنفسهم خالصة له تعالى أو جاعلين أنفسهم خالصة له تعالى في الدين ﴿ حنفاء ﴾ مائلين عن جميع العقائد الزائفة إلى الإسلام ﴿ ويقيمُوا السلوة ويؤتوا الزكوة ﴾ إن أريد بهما ما في شريعتهم من السلاة والزكاة فالأمر ظاهر وإن أريد ما في شريعتها التي هما الكتابين أرب أمرهم باتباع شريعتنا أمر لهم بجميع أحكامها التي هما من جملها .

﴿ وَذَلِكُ ﴾ إشارة إلى ما ذكر من عبادة الله تعالى بالإخلاص وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو رتبته وبعد منزلته ﴿ دين القيمة ﴾ أى دين الملة القيمة وقرى. الدين القيمة على تأويل الدين بالملة هَذَا وَقَدَ قِبَلَ قُولُهُ تَعَالَى (لَم يَكُنَ الذينَ كَفَرُوا) إِلَى قُولُهُ كُتَبِ قِيمَةً حَكَايَةً لما كانوا يقولونه قبل مبعه عليه السلام من أنهم لا ينعكون عن دينهم إلى مبعثه وبعدون أن يتفكوا عنه حيئة ويتفقوا على الحق وقوله تعالى زوما تغرق الذين أوتوا الكتاب) بيان إلخ لإخلافهم الوعد وتعكيسهم الأمر بجعلهم ماهو سبب لانفكاكم عن دينهم الباطل حسبا وعدوه سببا لثباتهم عليه وعدم انفكاكم عنه ومثل ذلك بأن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لا أنفك عما أنا فيه حتى أستغنى فيستغنى فيرداد فسقا فيقول له واعظه لم تمكن منفكا عنالفسق حتى توسر وما عكفت على الفسق إلا بعد اليسار وأنت خبير بأن هذا إنمــا يتسنى بعد اللتيا والتي على تقدير أن يراد بالتفرق تفرقهم عن الحق بأن يقال التفرق عن الحق مستلوم للنبات على الباطل فكأنه قيل وما أجمعوا على دينهم إلا من بعد ما جامتهم البينة وأما على تقدير أن يراد به تفرقهم فرقا فنهم من أمن ومنهم من أنكر ومنهم من عرف وعائد كما جوزه القائل فلا فتأمل (٢٦ - أيو المود - خاس)

ر إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهتم) بيان لحال الفريقين في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا وذكر المشركين لئلا يتوهم اختصاص الحكم بأهل الكتاب حسب اختصاص مشاهدة شواهد النبوة في الكتاب بهم ومعني كونهم فيا أنهم بصيرون إلها يوم القيامة وإيراد الجلة الاحمية للإيذان بتحقق مضمونها لاعالة أو أنهم فيا الآن أماعل تذيل ملابستهم لما يوجها منزلة ملابستهم لحا وإما على أن ما هم فيه من الكفر والمعاصى عين النار إلا أنها ظهرت في هذه النشأة بصورة عرضية وستخلمها في النشأة الآخرة وتظهر بصورتها الحقيقية كما في قوله تعالى (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) في سورة الآعراف .

(خالدين فيها) حال من المستكنى الحبر واشتراك الفريقين فى دخول دار الهذاب بطريق الحلود لا يتافى تفاوت عذابهم فى الكيفية فإن جهتم دركات وعذابها ألوان ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلهم باعتبار اتصافهم بما هم فيه من القبائح المذكورة وما فيه من ممنى البعد للإشعار بناية بعد منزلتهم فى الشر أى أولئك البعداء المذكورون ﴿ هم شر البرية ﴾ شر الحليقة أى أعمالا وهو الموافق لما سيأتى فى حق المثومنين فيكون فى حير التعليل لحلودهم فى النار أو شرهم مقاما ومرىء بالهمز على الأصل .

(إن الذين آمنو او حملوا الصالحات) بيان لمحاسن أحوال المؤمنين إثر بيان سوء حال الكفرة جريا على السنة القرآ نية من شفع الترهيب بالترغيب (أولئك) المتعونون بما هو فى الناية القاصية من الشرف والفعنيلة من الابان والطاعة .

(م خير البرية) وقرى، خيار البرية وهو جمع خير نحو جيد وجياد (جواؤم) بمقابلة مالهم من الإيمان والطاعة (عند ربهم جنات عدن تجرى من تحتها الآنهار) إن أديد بالجنات الأشجار الملتفة الأغصان كما هو الظاهر فجريان الانهار من تحتها ظاهر وإن أديد بها بحوع الارض وما عليها فهو باعتبار الجزء الظاهر وأياً ما كان فالمراد جريانها بغير أخدود ﴿ خالدين فيها أبدا ﴾ متعمين بفنون النعم الجسهانية والروحانية وفي تقديم مدحهم بخيرية الهرية وذكر الجزاء المؤذن بكون ما متحوه في مقابلة ما وصفوا به وبيان كونه من عنده تعالى والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ إلى المكال مع الإضافة إلى ضميرهم وجمع الجنات وتقييدها بالإضافة وعا يزيدها نعيا وتأكيد (١) الحلود بالأبود من الدلالة على غاية حسن حالهم ما لا يخنى أمرية أعالمم ﴿ ورضوا عنه ﴾ حيث بلغوا من المطالب قاصيتها وملكوا أخرية أعالهم ﴿ ورضوا عنه ﴾ حيث بلغوا من المطالب قاصيتها وملكوا من الماآب ناصيتها وأتيح لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على من الماآب شهر ﴿ ذلك ﴾ أى ما ذكر من الجزاء والرضوان ﴿ لمن خشي ربه ﴾ فإل بدين المنات العلبة والعملية المستبعة السعادة الدينية والدنيوية والتعرض لعنوان الربوبية المعربة عن المالكية والتربية للإشعار بعلة الحشية والتحذير من الاغترار مع خير البرية ماء ومقيلا ،

⁽١) في الأصل : وتأيد .

ه الوارلة هـ عنك فيها ، وآيها تسم (يسم الله الرحمن الرحم)

﴿ إذا زلزلت الآرض ﴾ أى حركت تحريكا عنيفاً مشكرراً متداركاً ﴿ زَلَوْ الْحَاكُ أَى الزَّلَوْ الْ الْمُخْصُوصُ بَهَا عَلَى مَقْتَضَى المُثَيِّنَةُ الْإِلْحَيْةُ الْمُبْلِيّةُ عَلَى الحسكم البالغة وهو الولوال الشديد الذي لا غاية وراءه أو زلوالها العجيب الذي لايقادر قدره أو زلزالها الداخل في حير الإمكان وقرىء بفتح الزايوهو اسم وليس فى الأبئية فملال بالفتح إلا فى المصناعف وقولهم نافة خَرعال نادر وقلهُ قيل الزلزال بالفتح أيمنا مصدر كالوسواس والجرجار والقلقال وذلك عند النفخة الثانية لقوله عز وجل ﴿ وأخرجت الأرض أثقالها ﴾ أى ما فى جوفها من الاموات والدفائن جمع ثقَل وهو متاع البيت وإظهار آلارض في موقع. الإصار لزيادة التقرير أوللاِّ عاء إلى تبدل الارض غير الأرض أو لآن إخراج الأثقال حال بعض أجزائها ﴿ وقال الإنسان ﴾ أى كل فرد من أفراده لمبا يدهمهم من الطامة التامة ويبهرهم من الداهية المامة ﴿مَالِمًا ﴾ زار لت هذه المرتبة الشديدة من الزارال وأخرجت ما فيها من الآثقال استعظاما لما شاهدوه من الأمر الحائل وقد سيرت الجبال في الجو وصيرت هباء وقبل هو قول السكافر إذ لم يكن مؤمنا بالبعث والأظهر هو الأول على أن المؤمن يقوله بطريق. الاستعظام والكافر بطريق التعجب ﴿ يُومَنْدُ ﴾ بدل من إذا وقوله تعالى ﴿ تحدثُ أَخبارِهَا ﴾ عامل فيهما ويجوزَ أن يكونُ إذا منتصبًا بمضمر أي يوم. إذ زلولت الأرض تحدث الحلق أخبارها إما بلسان الحال حيث تدل دلالة ظاهرة على ما لاجله زلزالها وإخراج أثقالها وإما بلسان المقال حيث ينطقها الله تعالى فتخبر بما عمل علمها من خير وشر وروى عن الني صلى الله عليه وسلم أنها نشيد على كل أحد بما عمل على ظهرها (٢٠) وقرى، تنبى، أخبارها وقرى، تنبى، أخبارها وقرى، تنبى، من الإنباء ﴿ بأن ربك أوحى لها ﴾ أى تحدث أخبارها بسبب إسحاء ربك لها وأمره إياها بالتحديث على أحد الوجبين ويحوز أن يكون بدلا من أخبارها كانه قبل تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لآن التحديث يستممل بالباء وبدونها وأوحى لها يمعن أوحى إليها .

﴿ يُومُنُدُ ﴾ أي يوم إذيقع ما ذكر ﴿ يصدر الناس ﴾ من قبورهم إلى موقف الحساب (أشتاتا) متفرقين بحسب طبقاتهم بيض الوجوه آمنين وسود الوجوه فرعين كامر في قو له تمالي فتأتون أفو اجا وقيل يصدرون عن الموقف أشتا تاذات اليمين إلى الجنة وذات الشيال إلى النار ﴿ ليروا أعمالهم ﴾ أى أجزية أعمالهم خيرا كان أو شرا وقرىء ليروا بالفتح وقوله تعالى ﴿ فَنْ يَعْمَلُ مُثَمَّالُ ذَرَةٌ خَيْرًا يُرْمُومُنْ يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ تفصيل ليرواً وقرى. يره والذرة الغلة الصغيرة وقيل ما يرى في شعاع الشمس من الحباء وأياً ماكان فعني رؤية ما يعادلها من خير وشر إما مشاهدة جزائه فمن الأولى مختصة بالسعداء والثانية بالأشقياء كف لا وحسنات الكافر عبطة بالكفر وسيئات المؤمن المجتنب عن الكبائر معفوة وما قيل من أن حسنة المكافر تؤثر في نقص المقاب يرده قوله تسالى ﴿ وَقَدَمُنَا إِلَى مَا عَلُوا مَنَ عَمَلَ فِجَعَلْنَاهُ هَبَاءُ مَنْثُورًا ﴾ وأما بشاهدة نفسه من غير أن يعتبر معه الجواء ولا عدمه بل يفوض كل منهما إلى سائر الدلائل الناطقة بعفو صغائرالمؤمن المجتنب عن الكبائر وإثابته بجميع حسناته وبحبوط حسنات الكافر ومعاقبته بحميع معاصيه فالمعنى ما روى عن آبن عباس رضي أقه عنهما ليس من مؤمن ولا كَافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه اقد تعالى إياه أما المؤمن غيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فبرد حسناته تحسرا ويعاقبه بسيئاته . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إذا زلزلت أربع مرأت كان كن قرأ القرآن كله والله أعلم .

⁽١) أخرجه السيوطى في البدور من طرق .

جي سورة والعاديات هيد مختلف فيها ، وآبها إحدى عشرة (بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ والعاديات ﴾ أقسم سبحانه بخيل الغزاة الى تعدو نحو العدو وقوله تعالى ﴿ صَبِّما ﴾ مصدر منصوب إما بفعله المحذوف الواقع حالامنها أى تصبح صبحا وَهُو صُوتَ أَنْفَاسُهَا عَنْدَ عَدُوهَا أَوْ بِالْمَادِيَاتَ فَإِنْالْمَدُو مُسْتَارِمُ لِلْصَبِحَ كَأَنَّهُ قَيل والصائحات أو حال على أنه مصدر بمنى الفاهل أي صابحات ﴿ فَالْمُورِ بَاسَقَدْ حَالَمُ الإيراء إخراج النار والقدح الصك يقال قدح فأورى أى فالتَّى تورى النار من حُوافرها وانتصاب قدحاكاً تتصاب ضبحاً على الوجوء الثلاثة ﴿ فَالْمُفْيِرَاتَ ﴾ . أسند الإغارة التي هي مباغتة العدو النهب أو للقتل أو للاسر إلهًا وهي حال أهلها إيذانا بأنها العمدة في إغارتهم ﴿ صبحا ﴾ أي في وقت الصبح وهو المعتاد فى الغارات يعدون ليلا لئلا يشعر بهم العدو ويهجمون علمهم صباحا ليرو1 ما يأتون وما يندون وقوله تعالى ﴿ فَاثْرَنَ بِهُ ﴾ عطف عَلَى الفمل الذي دل عليه أسم الفاعل إذ الِمعنى واللاتى عدوَّن فأورينُ فأغرن فأثرن به أى فهيجن. بذلك الوقت ﴿ نَقِما ﴾ أى غبارا وتخصيص إثارته بالصبح لأنه لا يثور أو الا يظهر ثورانه بالليل وبهذاظهر أن الإيراء الذي لايظهر في النهار واقع في الليل وله در شأن التنزيل وقيل النقع الصياح والجلبة وقرىء فاثرن بالتصديد بمعنى فأظهرن به غبارا لأن التأثير فيه معنى الإظهار ﴿ فوسطن به ﴾ أى توسطن بذلك الوقت أو توسطن ملتبسات بالنقع ﴿جمعاً ﴾ من جموع الاعداء والغاءات الدلالة على ترتب ما بعد كل منها على ما قبلها كما في قوله:

يا لهف زيابة المحارث السمانج فالنام فالآيب

فإن توسط الجمع مترتب على الإثارة المترتبة على الإيراء المترتب على العدو وقوله تعالى ﴿ إِنَّ الإِنْسَانَ لَرَبِهِ لَكُنُودَ ﴾ أي لكفور من كند النممة كنودا جواب القسم والمراد بالإنسان بعض أفراده. روى أنرسول ألله صلى ألله عليه وسلم بعث إلى أناس من بن كنانة سرية واستعمل علما المنذر أبن عمرو الأنصاري وكان أحد النقباء فأبطأ عليه عليه الصلاة والسلام خبرها شهرا فقال المنافقون إنهم قتاوا فنزلت السورة إخبارا الني عليه الصلاة والسلام بسلامتها وبشارة له بإغارتها على القوم ونسيا على المرجفين في حقهم ما هم فيه من الكنودوني تخصيص خيل الغزاة بالإقسام بها من البراعة ما لامزيد عليه كأنه قيل وخيل الغزاة التي فعلت كيت وكيت وقد أرجف هؤلاء في حق أربابها ما أرجفوا أنهم مبالغون فى الكفران ﴿ وَإِنَّهُ عَلَى ذَاكُ ﴾ أى وإن الإنسان على كنوده ﴿ لشبيد ﴾ يشهد على نفسه بالكنود لظهور أثره عليه ﴿ وَإِنَّهُ لَحْبُ الْحَبِّرِ ﴾ أَى المال كما في قوله تعالى إن ترك خيرًا ﴿ لَشَدَيْدٌ ﴾ أَى قوَى مطبق بحد في طلبه وتحصيله منهالك عليه يقال هو شديد لهذًا الأمر وقوى له إذا كان مطيقاً له ضابطاً وقيل الشديد البخيل أى إنه لأجل حب المال وثقل إنفاقه عليه لبخيل بمسك ولعل وصفه بهذا الوصف القبيح بعد وصفه بالكنود للإيماء إلى أن من جملة الأمور الداعية للمنافقين إلى النفاق حب المال لانهم بما يظهرون من الإيمان يعصمون أموالهم ويحوزون من النتائم نصيباً وقوله تعالى :

(أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور) الخ تهديد ووعيد والهمزة للإنكار والفاء العطف على مقدر يقتضيه المقام أي أيضل ما يضل من القبائح أو الايلاحظ فلا يعلم حاله إذا بعث من في القبور من الموتى وإيراد ما لكونهم إذ ذاك بمرل عن رتبة المقلاء وقرى، بحثر وبحث وبعثر وبعث على بنائهما المفاعل وحصل كأى جمع محصلا أو ميز خيره من شره وقرى، وحصل مبنيا المفاعل وحصل مخففا (ما في الصدور) من الاسرار الحفية التي من جلتها ما يخفيه المنافقون من الكفر والماصي فعنلا عن الاعمال الجلية (إن ربهم) أى المبعوثين كن عنهم بعد الإحياء الثاني بعنمير المقلاء بعد ما عبر عنهم قبل ذلك بما بناء على تفاوتهم في الحالين كما فعل نظيره بعد الإحياء الأول حيث

التفت إلى الحطاب فى قوله تمالى (وجعل لكم السمع والآبصار) الآية بعد قوله (ثم سواه و فضخ فيه من روحه) إيذا نا بصلاحيتهم للخطاب بعد نفخ الروح و بعدمها قبله كما أشير إليه هناك (بهم) بدواتهم وصفاتهم وأحوالهم بتفاصيلها (يومئذ) يوم إذ يكون ما ذكر من بعث ما فى القبور وتحصيل ما فى الصدور (لحبير) أى عالم بظواهر ما عملوا و بواطنه علما موجبا للمجزاء متصلا به كما ينبي، عنه تقييده بذلك اليوم وإلا فعلق علمه سبحانه عيط بما كان وما سيكون وقوله تعلى بهم يومئذ عليه لمراعاة الفواصل واللام غير ما نعة من نطاق منه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى من الآجر عشر حسنات بعدد من بات يمزدلفة وشهد جمعاً .

جي سورة القارعة هيد مكية، وآيها عدر

﴿ بِسُمُ أَنَّهُ الرَّحِنُ الرَّحِيمُ ﴾

(القارعة) القرع هو الصرب بشدة واعتماد بحيث يحصل منه صوت شديد وهي القيامة التي مبدؤها النفخة الأولى ومثهاها فصل القعناء بين الحلائق كما مر في سورة التكويرسميت بها لانها تقرع الفلوب والاسماع بفنون الأفواع والآهوال وتخرج جميع الآجرام العلوية والسفلية من حال إلى حال السماء بالانشقاق والافطار والشمس والنجوم بالتكوير والانكدار والانتشار والارض بالزارال والتبديل والجبال بالعك والنسف وهي مبتداً خبره قوله تعالى (ما القارعة) على أن ما الاستفهامية خبر القارعة مبتداً لا بالعكس لما مر غير مرة أن عط الغائدة هو الحبر لا المبتدأ ولارب في أن مدار إفادةالحول

والفخامة هبنا هو كلمة ما لا القارعة أي أي شيء عجيب هي في الفخامة والفظاعة وقد وضع الظاهر موضع الضمير تأكيداً لهولها وفظاعتها ببيان خروجها عن دائرة علوم الحلق على معنى أن عظم شأتها ومدى شدتها بحيث لا تكاد تناله دراية أحد حتى يدريك بها وما في حيز الرفع على الابتداء وأدراك هو الحبر ولا سبيل إلى الممكس هبنا وما القارعة جملة كما مر محلها النصب على نزع الحافض لآن أدرى يتمدى إلى المفحل الثانى بالباء كما في قوله تعالى (ولاأدراكم به) فلما وفقت الجله الاستفهامية معلقة له كانت في موقع المفعول الثانى له والجلة الكبيرة معطوفة على ما قبلها من الجلة الواقعة خبراً للبتدأ الأول أي وأي شيء أعلك ما شأن القارعة ولما كان هذا منيثا عن الوعد الكريم بإعلامها أيور ذلك بقولة تعالى :

و يوم يكون الناس كالفراش المبثوث ﴾ على أن يوم مرفوع على أنه خبر مبتداً علموف وحركته الفتح لإصافته إلى الفعل وإن كان مضارعاً كما هو وأن السكوفيين أي هي يوم يكون الناس فيه كالفراش المبثوث في الكثرة والانتشار والصفف والذاة والاضطراب والتعالير إلى الداهي كتعالير الفراش إلى النار أو منصوب باضمار اذكر كأنه قبل بعد تفضيم أمر القارعة وتضويقه عليه الصلاة والسلام إلى معرفتها اذكر يوم يكون الناس الح فإنه يدريكماهي هذا وقد قبل إنه طرف فاصبه مضمر (١) يدل عليه القارعة أي تقرع يوم يكون الناس الح فإنه يدريكماهي كالمين المنفوش ﴾ أي كالصوف المادن بالآلوان المختلفة المندوف في تفرق أجز إنها وتطايرها في الجو حسبها نعلق به قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة أجز إنها وتطايرها في الجو وجل الآمرين من آثار القارعة بعد المنفخة المانية عند حسر الحفاق الدن عوجل الآمرين من آثار القارعة بعد المنفخة المانية عند عن مقارها على ما ذكر من الهيئات الهائلة ليضاهدها أهل المحشر وهي وإن

⁽۱) في ۱۱ : تسب يعشمر .

اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى لكن تسييرهاو تسوية الارض إنما يكونان بعد النفخة الثانية كما ينطق به قوله تعالى (ويسألونك عن الجيال فقل ينسفهار بي نسفا فيذرها قاعا صفصفا لاترى فيها عوجا ولا أمتا يومثذ يتبعون الداعي وقوله (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا نه الوحد القهار)فإن اتباع ألداعي ألذى هو إسرافيل طيه السلام وبروز الحلق قه سبحانه لا يكون إلابعد البعثقطعا وقدمرتمام الكلام فسورة النملوقوله تعالى ﴿ فَأَمَا مِنْ تَقَلَّتُ مُو الْرَبَّةِ ﴾ الح بيان إجمالي لتحرّب الناس إلى حربين وتنبيه على كَيْفية الاحوال الحاصّة بكُّل منهما إثر بيان الآحوال للشاملة للسكل والموازين إما جمع الموزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله كما قاله الفراء أو جمع ميزان قال ابن عباس رضى الله عنهما إنه ميزان له لسان وكفتان لا يوزن فيه إلا الاعمال قالوا توضع فيه محانف الأحمال فينظر البه الحلائق إظارا المعدلة وقطعا للعذرة وقيل ألوزن عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل وبه قال مجاهد والأعمش والصحاك واختاره كثبر من المتأخرين قالوأ إن الميزان لا يتوصل به إلا إلى معرفة مقادير الأجسام فكيف يمكن أن يعرف به مقادير الأعمال التي هي أعراض منقضية وقبل إن الأعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز فى النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه يؤتى بالأعمال الصالحة على صور حسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان أي فمن ترجَّعت مقادير حسناته (١٧ ﴿ فَهِ فَي عَيْشَةَ رَاضِيَّةً ﴾ أيَّ ذات رضا أو مرضيَّة ﴿ وأما مَن خَفْتَمُوا زينه ﴾ بأن لم يكن له حسنة يعتديها أو ترجحت سيئاته على حسناته ﴿ فأمه ﴾ أى فمأواه ﴿ هَاوِيةٌ ﴾ هي من أسماء النار سميت بها لغاية عمقها وبعد مهواها .

روى أن أهل النارتهوى فيها سبمين خريفا وقيل إنها اسم للباب الأسفل منها وعبر عن المأوى باللام لآن أهلها يأودن إلها كما يأوى الولد إلى أمه وعن

⁽١) انظر باب اليزان من البدور السيوطى ففيه تفصيلات وافية .

قتادة وعكرمة والكلي أن المعنى فأم رأسه هاوية فى قسر جينم لآنه يطرح فيها منكوسا والآول هو الموافق لقوله تعالى ﴿ وما أدراك ماهيه فار حامية ﴾ فإنه تقرير لها بعد إيهامها والإشعار بخروجها عن الحدود المهودة المتفخيم والتهويل وهى صفير الهاوية والهاء السكت وإذا وصل القارىء حفها وقبل حقه أن لا يدرج لئلا يسقطها الإدراج لآنها ثابتة فى المصحف وقد أجيز إثبانها مع الوصل .

____ عن النبي صلى الله عليه وسام د من قرأ الفارعة ثقل الله تعالى به ميزانه يوم الفيامة ...

جي سورة النكائر ﴾ مختلف فيها ، وآيها تمان

(بسم أنه الرحن الرحيم)

أنالعاقل ينبغى أن لا يكون معظم همه مقصور ا علىالدنيا فإن عاقبة ذلكوخيمة ﴿ سوف تعلمون ﴾ سوء مغبة ما أتتم عليه إذا عاينتم عاقبته .

﴿ ثُمَّ كَلَا سُوفَ تَعْلُمُونَ ﴾ تَكُر يُر اللَّمَا كَيْدُ وثَّمَ اللَّهُ لَا لَهُ عَلَى أَن الثانى أَبْلُمْ من الأُولُ أَو الآول عند الموت أو في القبر والثاني عند النشور ﴿ كَلَا لُو تَعْلَمُونَ عَمْ البِقِينَ ﴾ أى لوتعلمون ما بين أيديكم علم الآمر اليقين أى كعلكُم ما تستتقنو نه لفعلتم مَا لَا يُوصِفُ ولا يَكُننه خَلْفَ الْجُوابِ للبَّهِ يَل وقوله تعالى إلَّا لترون الجديم ﴾ جواب قم مضمر أكد به له الوعيد وشدد به التهديد وأوَضع به ما أنذوه بعد إبهامه تفخيا ﴿ ثُم لترونها ﴾ تكرير التاكيد أو الاولى إذا وأتهم من مكان بعيد والثانية إذًا وردوها أو المراد بالأولى المعرفة وبالثانية المشاهدة والمعاينة ﴿ عين البقين ﴾ (١) أي الرؤية التي هي نفس اليقين فإن علم المشاهدة أقمى مراقب اليقين ﴿ ثُم لقسالن يومثذ عن النميم ﴾ أي عن النميم الذي ألهاكم الالتذاذ به عن الدينَ وتكاليفه فإن الخطاب مخصوص بمن عكف حمته على استيفاء اللذات ولم يعش إلا لياً كل الطيب ويلبس الماين ويقطع أوقاته بالمهو والطرب لايمبأ بالملم والعمل ولايحمل نفسه مشاقهما فآما من تمتع بنعمة الله تعالى وتقوى بها على طأعته وكان فاهصنا بالشكر فهو من ذلك بمعرَّل بعيد وقيل الآية مخصوصة بالمكفار . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النكائر لمرماسبه الله تعالى بالنعيم الذي أنعم به عليه فيدار الدنيا وأعطى من الآجركا مما ءُ أألف آبة.

 ⁽١) علم القين هو شهود النيب كأنه محموس كما في حديث حديثة وعين اليقين التحقيق بهذا اليقين دوقا.

ه سورة والمصر هـ مكية ، وآيها ثلاث (بسم اله الرحن الرحيم)

﴿ والعصر ﴾ أقسم سبحانه بصلاة العصر لفضلها البأهر أو بالعثق الذي. هو مابَين الزوال والغروب كما أقسم بالصنحى أو بعصر النبوة لظهور فعنله على سائر الاعصاد أو بالدهر لانطوائه على تماجيب الأمور القارة والمارة ﴿ إِنَّ الإنسان لني خسر ﴾ أي خسران في متاجرهم ومساعيم وصرف أعادُم في مباغهم والتعريف للجنس والتنكير للتمظيم ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَوا الصالحات ﴾ فإنهم في تجارة لن تبور حيث باعُوا الفالى الحسيس واشتروا الياتي النغيس واستبدلوا الباقيات الصالحات بالعاديات الرائحات فيالها من صفقة ما أربحها وهذا بيان لتكيلهم لانفسهم وقوله تعالى ﴿ وتواصوا بالحق ﴾ الح بيان لتسكيلهم لغيرهم أى وصى بعضهم بعضا بالآمر التأبث الذى لا سبيل إلى إنكاره ولا زوال في الدارين لمحاسن آ ثاره وهو الحيركله من الإيمان بالله عز وجل واتباع كتبه ورسله في كل عقد وعمل ﴿ وتواصوا بالصبر ﴾ أي عن الماصيالي تشتاق إليها النفس بحكم الجبلة البشرية وعلى الطاعات التي يشقعلها أداؤها أو على ما يبلو الله عو وجل به عباده وتخصيص هذا النواصي بالذكر معاندراجه تحت التواصي بالحق لإبرازكالاالاعتناء(١) به أولان الأول عبارة عن رتبة العبادة الق هي فعل ما يرضي به الله تعالى والثاني عن رتبة العبودية الق هي الرضا عاضل الله تمالي فإن المراد بالصبر ليس عرد حبس النفس حماتتموق إليه من فعل و ترك بل هو تلتي ماورد منه تعالى بالجيل والرضا به ظاهرا وباطنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله تعالى له وكان عن تواصم بالحق وتواصى بالصير.

⁽١) في ١٩ : المناية به ٠

هروة الهمزة هـ مكية ، وآيها تسع (يسم الله الرحم)

﴿ وَيَلَ ﴾ مِبْدَأُ خَبِّرِهِ ﴿ لَـكُلُّ هُمَرَةً لَمْرَةً ﴾ وساغ الابتداء به مع كونه نكرةً لانه دعاء عليهم بالهلكَّة أو بشدة الشر والهمز الكسر كالهزم واللمز الطمن كاللهز شاعا في الكسر من أهراض الناس والعلمن فيهم وبناء فعلة الدلالة على أن ذلك منه عادة مستمرة قد ضرى مها وكذلك اللمنةُ والضحكة وقرىء لكل همزة لمزة بسكون الميم وهو المسخرة الذي يآتى بالاضاحيك فيضحك سمنه ويستهزأ به وقيل نزلت في الاخلس بن شريق فإنه كان صاربا بالغيبة . والوقيمة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله صلى اقه عليه وسلمنحنة منجنابه الرفيع واختصاصالسبب لايستدعىخصوص الوعيد بهم بلكل من اتصف بوصفهم القبيح فله ذنوب منه مثل ذنوبهم ﴿ الذي جَمِعُ مَالًا ﴾ بدل من كل أو منصوب أو مرفوع علىالنم وقرىء جمع بالتَشديد التَّكَثير وَتَنكير مالا للتفخيم والتكثير الموافق لقوله تَمالى ﴿ وَعَدْدُهُ ﴾ وقبل ممني عدده جعله عدة لنوائب الدهر وقرىء وعدده أى جمع المال وضبط عدده أوجم ماله وعده الذين ينصرونه من قواك فلان ذو عدد وعدد إذا كان له عدد وأفر من الانصار والاعوان وقبل هو فعل ماض بفك الإدغام ﴿ يَحْسُبُ ا أن ماله أخلهم ﴾ أي يعمل عمل من يغلن أن ماله يبقيه حيا والإظهار كَيْ موقع الإضمار لزيادة التقرير وقبل طول المال أمله ومناه الآمانى البعيدة حتى أصبح لفرط غفلته وطول أمله يحسب أن المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت وقيل هو تعريض بالعمل الصالح والزهد في الدنيا وأنه هو الذي أخلد صاحبه في الحياة الآبدية والنميم المقيم فأما المال فليس بخالد لا ممخلد وروى أن الآخنس كان له أربعة آلاف دينار وقيل عشرة آلاف والجلة مستأنفة أوحال من فاعل

جمع (كلا) ردع له عن ذلك الحسبان الباطل وقوله تعالى (لينبذن) جواب قسم مقدر والحلة استثناف مبين لعلة الردع أى واقه ليطرحن بسبب تعاطيه للافعال المذكورة (في الحطمة) أى في النار التي شأنها أن تحطم وتكسركل ما يلقى فهاكما أن شانه كسر أعراض الناس وجمع ألمال.

وقوله تعالى (وما أدراك ما الحطمة) لتهويل أمرها بيان أنها ليست من الأمور التي تنالها عقول الحلق ، وقوله تعالى (نار اقه) خبر مبتدأ عدوف والجلة بيان لشأن المسؤل عنها أي هي نار اقه (الموقدة) بأمر اقه عر سلطانه وفي إضافها إليه سبحانه ووصفها بالإيقاد من "بهويل أمرها لا مريد عليه (التي تطلع على الآفدة) أي تعلو أوساط القلوب وتفصاها وتفصيها بالذكر لما أن المتؤاد ألطف ما في الجسد وأشدة تألما بأدف أذى يحسه أو لانه على المقائد الزائمة والنيات الحبيثة ومشأ الأعمال السيئة .

(إنها عليهم مؤسدة) أى مطبقة من أوصدت الباب وآصدته أى أطبقته (في حمد عددة) إما حال من الضمير المجرور في عليهم أى كائنين في عمد عددة أى موثقين فيها مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص أو خبر مبتدل مصدر أى هم في عمد أو صفة الوصدة قاله أبو البقاء أى كائنة في عمد عمدودة بأن تؤصد عليهم الأبواب وتمدد على الأبواب العمد استيثاقا في استيئاق المهم أبر نا منها ياخير مستجار (٢) وقرى، عمد بضمتين . عن النبي صلى الله عليه وسلم دمن قرأ سورة الهم أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد من استهزأ عمد وأصحابه ، ٢٠٠ .

⁽۱) في ۱۱: جير

⁽۲) الیاضی فی فشائل الثرآن وفیه إسماعیل بن عیاش تسکلم فیه کسیرا

جي سيورة الفيل کے مكية ، وآيها خس

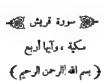
(يسم الله الرحن الرحم)

﴿ أَلَّمْ تَرَكِفَ فَعَلَّ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الفِّيلُ ﴾ الخطاب الرسول اقه صلى اقه طيه وسلم والحمرة لتقرير رؤيته عليه الصلاة والسلام بإنكار عدمها وكيف معلقة لفعل الرؤية منصوبة بما بعدها والرؤية علمية أى ألم تعلم علما رصينا متأخما للمشاهدة والعيان باستهاع الآخبار المتواترة ومعاينة الآثار الظاهرة وتعليق الرؤية بكيفية فعله عو وَجل لا بنفسه بأن يقال ألم تر ما فعل ربك الخ لتهويل الحادثة والإيذان بوقوعها على كيفية هائلة وهيئة عجيبة دالة على عظم قدرة الله تعالى وكمال علمه وحكمته وعزة بيته وشرف رسوله عليه الصلاة والسلام فإن ذلك من الإرهاصات لما روى أن القصة وقعت في السنة التي وله فيها النبي عليه الصلاة والسلام وتفصيلها أن أبرهة بن الصباح الآشرم ملك البمن من قبل أصمة النجاش بن بصنعاء كنيسة وسماها القليس وأراد أن يصرف إليها الحاج غرج رجل من كنانة فقع فيها ليلا فأغضيه ذلك وقيل أججت رفقة من العرب نارا قملتها الريح فأحرقتها غلف لهدمن الكعبة غرج مع جيشه ومعه فيل له اسمه محود وكان قويا عظها وإثنا عشر فيلا غيره وقيل ثمانيةً وقيل ألف وقيل كان معه وحده فلما بلغ المغمس خرج إليه عبد المطلب وعرض طيه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبَّى وعبأ جيشه وقدم الفيل فكان كلما وجهوه إلى الحرم برك ولم يبرح وإذاً وجبوه إلى الين أو إلى غيره من الجهات هرول فارسل اقد تعالى طيراً سوداً وقيل خضراً وقيل بيضاً مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحصة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر أسم من يقع عليه فغرواً فهلكوا في كل طريق ومنهل وروى أن أبرهة تساقطت أنامله وآرابه وما مات حتى انصدع صدره عنقلبه وانفلت وزيره أبويكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقيل إن أبرهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير غرَّ ج إليه في شأنها فلما رآه أبرهة عظم فى عينه وكان رجلا وسيماً جسيماً وقيل هذا سيدقريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال فزل أبرهة عن سريره وجلس على بساطه وقبل أجلسه معه على سريره ثم قال لنرجمانه قل له ما حاجتك فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني حيث جثت لأهدم البيت الذى هو دينك ودين آبائك وعصمتكم وشرفـكم في قديم الدهر لا تكليني فيه ألماك عنو ذود أحدت ال فقال عبد المطلب أنا رب الإبل وإن للبيت ربا يحميه ثم رجع وأتى باب الكعبة فاخذ بحلقته ومعه نفر من قريش يدعون اقه عر وجُل فالتَّفت وهو يدعو فإذ هو بعَلير من نحو النمن فقال والله إنها لطير غريبة ما هي نجدية ولا تهامية فأرسل حلقة الباب ثم انطلق مع أصحابه ينتظرون ماذا يفعل أبرهة فأرسل اقه تعالى عليهم الطير فسكان ماكان وقيلكان أبرمة جد النجاشي الذيكان في زمن الني عليه الصلاة والسلام وعن عائشة رضى لقه عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسة أعبين مقعدين يستعلمان(١٠ وقرىء ألم تر بسكون الراء للجد فى إظهار أثر الجاذم وقوله تعالى ﴿ أَلْمُ يُصَلَّ كيده في تعليل ﴾ الح بيان إجمالي لمسا فعله الله تمالي بهم والهمزة ألتقريركما سبق ولذلك عطف على الحلة الاستفهامية ما بعدها كا نه قيل قد جمل كيده في تعطيل الكعبة وتخريها فى تعنييع وإبطال بأن دمرهم أشنع تدمير ﴿ وأرسُل عليهم طيراً أباييل ﴾ أى طوائف وجماعات جمع أبالة وهي الحزمةُ الكبيرة شهت بها الجاعة من العلير فيتضامها وقيل أباييل مثل عباييد وشماطيط لاواحد لها ﴿ تَرْمِيم بِمجارة ﴾ صفة لطيراً وقرى. يرميهم بالتذكير لأن الطير اسم

⁽١) أبو نعيم فى الدلائل من طرق . وابن أبي حام والبيهتي ، والسيوطى فى الحسائص .

⁽٣٧- أبو السود - خامس)

جمع تأنيته باعتبار المعنى ﴿ من سجيل ﴾ من طبين متحجر معرب سنك كل وقيل كا ته علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما أن جمينا علم للديوان الذي يكتب فيه أعالهم كا ته قبل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون واشتقاقه من الإسجال وهو الإرسال ﴿ فِحلهم كصف ما كول ﴾ كورق زرع وقع فيه الآكال وهو أن ياكله المدود أو أكل حبه فبتى صفرا منه أو كنين أكلته الدواب ورائته أشير إليه بأول أحواله . عن النبي صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة الفيل أعفاه الله تعالى أيام حياته من الحسف والمسخ ،



(لإيلاف قريش) متملق بقوله تعالى فليميدوا والفاء لما في السكلام من مني الشرط إذ المعنى أن نعم الله تعالى عليم غير محسورة فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة وقبل بمضمر تقديره فعلنا ما فعلنا من إهلاك أصحاب الفيل لإيلاف الح وقبل بما تقديره أنجما فيمسحف أبي سورة واحدة قوله تعالى (فيصلم كمصف ما كول) ويؤيده أنهما فيمسحف أبي سورة واحدة بلا فصل والمعنى أهلك من قصدهم من الحيشة ليتسامع الناس بذلك فيهبيوا لهم زيادة تهيب ويحترمهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الآمن في رحلتهم فلا يحترى، عليم أحد وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء إلى اليمن وفي السيف إلى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا في وحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم القدمالي وولاة يبته العريز فلايتعرض لهم والناس بين متخطف ومنهوب

والإيلاف من قراك آلفت المكان إيلافا إذا ألفته وقرى. لإلاف قريش أى لمؤالفتهم وقبل يقال ألفته ألفا وألافا وقرى. لآلف قريش وقريش ولد النصر بن كنافة خيوا بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن ولا تعالق إلا بالنار والتصغير التعظيم وقيل من القرش وهو الكسب لانهم كانو اكسابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد وقوله تعالى:

﴿ إِيلافهم رحملة الشتاء والصيف ﴾ بدل من الأول ورحملة مفعول الإيلافهم وإفرادها مع أن المراد رحلق الشتاء والصيف لآمن الإلباس وفي إطلاق الإيلاف عن المفعول أولا وإبدال هذا منه تفخيم لأمره وتذكير لعظيم النعمة فيه وقرى، ليأنف قريش إلفهم رحمة الشتاء والصيف طرى، رحلة بالعنم وهي الجهة التي يرحل إليها ﴿ فليمبدوا رب هذا البيت الذي أطمهم ﴾ بسبب تينك الرحلتين المين تمكنوا فهما بواسطة كونهم من جرانه ﴿ من جوع ﴾ شديد كانوا فيه قبلهما وقيل أريد به القنط الذي أكلوا فيه البيف والعظام ﴿ وآمنهم من خوف ﴾ عظيم لا يقادر قدره وهو خوف الجذاع فلا يصيبه في بلده . وفي [٥٠] مسايرهم وقبل خوف الجذاع فلا يصيبه في بلده .

عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة قريش أعطاء الله تعالى عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واضكف بها .

(١) سقطت من الأصل .

جي سورة الماعون كه مختلف فها وآبها سبع (بسم أنه الرحم الرحم)

﴿ أَرَأَيْتِ الذِّي يَكْذِبِ بِالدِّينِ ﴾ استفهام أريد به تشويق السامع إلىممر فة من سيَّق له الكلام والتعجيب منه وألحطاب لرسول افة صلى افة عليه وسلم وقيل لكل عاقل والرؤية بمنى المعرفة وقرىء أرأيتك بزيادة حرف الحطاب والفاء فى قوله تعالى ﴿ فَذَلْكُ الذي يدع اليتيم ﴾ جواب شرط محذوف على أن ذلك مبتدأ والموصول خبره والمعنى هل عرفت الذى يكذب بالجزاء أو بالإسلام إِنْ لَمْ تَمْرُفُهُ أَوْ إِنْ أَرْدَتَ أَنْ تَعْرِفُهُ فَهُوْ الَّذِي يَدْفُعُ الَّيْتِيمِ دَفْعًا عَيْفًا ويزجره زجرا قبيحا وومنع اسم الإشارة المتعرض لوصف المشار إليه موضع الصمير الإشمار بعلة الحكم والتنبيه بما فيه من معنىالبعد على بعد منزلته فىالشر والفساد قيل هو أبو جهل كأن وصيا ليتيم فأتاه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه دفعا شنيعا وقيل أبو سفيان نحر جزورًا فسأله يتيم لحا فقرعه بعصاه وقيل هو الوليد ابن المغيرة وقيل هو العاص بن وأثل السهى ُ وقيل هو رجل بخيل من المنافقين وقيل الموصول على حومه وقرى. يدع اليتيم أى يتركه (١٥ ويحفوه ﴿ ولا يُعضُ ﴾ أى أهله وغيرهم من الموسرين ﴿ على طَمَامُ الْمُسكينِ ﴾ وإذا كان حَال من ترك حث غيره على ما ذكر فأ ظنك بحال من ترك ذلك مع القدرة عليه والفاء في قوله تعالى ﴿ فويل ﴾ الخ إما لرجا ما بعدها بشرط عذَّوف كأنه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين من دلائل التكذيب بالدين وموجبات الذم والتوبيخ فويل ﴿ للصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون ﴾ غافلون غير مبالين بها ﴿ الذين هم يُراءُون ﴾ أى يرون الناس أعمالهم ليروهم الثناء عليها

⁽١) في ١١ : أي يدعه بمني يتركه .

﴿ ويمنمون المساعون ﴾ أى الزكاة أو ما يتماور عادة قان عدم المبالاة باليتم والمسكين حيث كان كما ذكر فعدم المبالاة بالصلاة التي هي عماد الدين والرياء للذى هو شعبة من الكفر ومنع الزكاة التي هي تنظرة الإسلام وسوء المماملة مع الحلق أحق بذلك وإما لترتيب العجاء عليهم بالوابل على ما ذكر من قبائهم ووضع المصلين موضع ضميرهم ليتوسل بذلك إلى بيان أن لحم قبائم أخر غير ما ذكر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الدين غفر له إنكان الوكاة مؤديا .

جے سورہ الکو ٹر ہے۔ مکیة ، وآیها ثلاث ﴿ بسم اللہ الرحمن الرحيم ﴾

(إنا أعطيناك) وقرى أنطيناك (الكوثر) أى الحير الفرط الكئير من شرف النبوة الجامعة فحيرى الدارين والرياسة العامة المستنبعة لسعادة الدنيا والدين فوعل من الكثرة وقيل هو نهر فى الجنة وعد نبه ربى فيه خير كثير أنه فر أنه أنه فى أجلة وعدنيه ربى فيه خير كثير وروى فى صفته أنه أحلى من العسل وأشد بياضا من المان وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافتاه الزبر جد وأوانيه من فضة عدد نجوم السهاء وروى لا يظمأ من شرب منه أبدا أول وارديه فقراء المهاجرين الدنسو الثياب الشعت الرؤس تتلجلج فى صدره لو أفسم على الله لأبور ومن ابن عباس رضى الله عنهما تتلجلج فى صدره لو أفسم على الله لأبوره (الا وعن ابن عباس رضى الله عهما تتلجلج فى صدره لو أفسم على الله لأبوره (الا وعن ابن عباس رضى الله عهما

⁽١) أخرجه السيوطى في البدور ورقة ١١٥ ٠

أنه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير فان ناسأ يقولون هو نه في الجنة فقال هو من الحير الكثير وقيل هو حوض فيها وقيل هو أولاده وأتماعه أو علماء أمته أو القرآن الحاوى لحير الدنيا والدين والفاء في قوله تعالى ﴿ نَصَلَ لُرِ بِكَ ﴾ لترتيب ما بعدها على ماقبلها فان إعطاءه تعالى إناه عليه السلام ماً ذكر منالعطية التي لم يعطها وان يعطيها أحدا من العالمين مستوجب للمأمو ر يه أي استيجاب أي فدم على الصلاة لربك الذي أفاض عليك هذه الثعمة الجليلة التي لا يضاهيها نسمة خالصة لوجهه خلاف الساهين عنها ألمراثين فيها أداء لحقوق شكرها فإن الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر ﴿ وَانْحِر ﴾ البدن التي هي خيار أموال العرب باسمه تعالى وتصدق على المحاويج خلافا لمن يدعهم ويمنع عنهم الماعون وهن عطية هي صلاة الفجر بجمع والنحر بمني وقبل صلاة العيد والتنمية وقيل هي جنس الصلاة والنحر وضع اليمين على الشهال وقيل هو أن يرفع يديه في التكبير إلى نحره هو المروى عن النبي عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس رضىافة عنهما استقبل القبلة بنحرك وهو قول الفراء والكلبى وأبي الاحوص ﴿ إِن شَانتُكُ ﴾ أي مبغضك كاثنا من كان ﴿ هُو الابتر ﴾ الذي لا عقب له حيث لا يبق منه نسل ولا حسن ذكر وأما أنت فتبيق ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك إلى يوم القيامة ولك في الآخرة مالا يندرج تحت البيان وقيل نزلت في العاص بن وأثل وأيا ما كان فلا ريب في عوم الحكم . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاه الله تمالى من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قربه العباد في يوم النحر (١) ـ

⁽١) أَخْرَجِهُ القرطبي في النَّذَكَارُ عَنْ ابنُ عَمْرٍ .

جے سورۃ الکافرون ہے۔ مکیۃ ، وآبیا ست (بسم اللہ الرحمن الرحم)

﴿ قُلْ يَأْمِهَا السَّكَافِرُونَ ﴾ هم كفرة مخصوصون قد علم الله تعالى أنه لا يتأتى منهم الإيمان أبدا . روى أن رهطا من عتاة قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هم فاتبع دينتا ونتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة فغال معاذاته أن أشرك بالله غيره فقالوا فاستلم بعض آلحتنا فصدقك ونعبد إلهك فغرلت فندا إلى المسجد الحرام وفيه الملاً من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فأيسوا (لا أعبد ما تعبدون) أي فياً يستقبل لأن ولا ، لا تدخل غالبا إلاُّ عَلَى مضارعٌ في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل إلا على مضارع في معنى ألحال والمعنى لا أفعل فى المستقبل ما تطلبونه منى من عبادة آ لهتكم ﴿ ولا أُنَّمُ عابدون ما أُعيد ﴾ أَى ولا أثمّ فاعلون فيه ما أطلب مشكم من عَبادة إلمي ﴿ ولا أنا عابد ما عبدتم ﴾ أي وما كنت تط عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه أي لم يُعهد منى عادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى منى في الإسلام ﴿ وَلَا أَنْهُمْ عابدون ما أعبد ﴾(١) أى وما عبدتم فى وقت من الأوقات ما أنا علَى عبادته وقيل هاتان الجلتان لنني العبادة حالاكما أن الآولين لنفيها استقبالا وإنما لم يقل ما عبنت ليوافق ما عبدتم لأنهم كانواموسومين قبل البعثة بعبادة الأصناموهو عليه السلام لم يكن حينتُذ موسوما بعبادة الله تعالى وإيثار ما في أعبد على من لأن المراد هو الوصف كأنه قيل ما أعبد من المعبودالمظيم الشأن الذي لايقادر قدر عظمته وقيل إن ما مصدرية أى لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتى وقيل الأوليان بمعنى الذى والآخريان مصدريتان وقيل قوله تعالى (ولا أنا

⁽١) انظر متشابه القرآن للقسطلاني خط ورقة ٨٠.

ابد ما عبدتم) تأكيد لشوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون) وقوله تعالى (و لا أتم عابدون ما أعبد) ثانيا تأكيد لمثله المذكور أولا وقوله تعالى (لسكم دينكم) تقرير لقوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون) وقوله تعالى (ولا أقاعابد ماعبدتم) كما أن قرير لقوله تعالى (ولا أتم عابدون ما أعبد) والممنى أن دينكم الذى هو الإثبر المتمقصور على الحصول لسكم لا يتجاوزه إلى الحصول لى أيعناكما تعلمون فيه فلا تعلقوا به أما فيكم الفارغة فإن ذلك من المحالات وأن دين الذى هو المحسول لى لا يتجاوزه إلى الحصول لم أيعنا لا تتجاوزه إلى الحصول لم أينا لا تتجاوزه إلى الحصول لم أينا لا تتجاوزه إلى الحصول لسكم أوعدتموه عين الإشراك وحيث كان مبنى قولهم تعبد كم أننا سنة و نعبد إلهك منته على شركة الفريقين فى كلنا العبادتين كان القصر المستفاد من تقديم المستفاد من تقديم المستفاد من تقديم المدتم أي ولى دينى لا دينكم كما هو فيقوله تعالى (ولكم ما كسبتم) وقبل الممنى إلى في مي مبوث إلى المدوكم إلى المنى والنجاة فإذا لم تقبلوا منى ولم تنبعو فى فدعو فى كلفا ولا تنبعو فى إلى الشرك فتأمل .

عن النبي صلى أنه عليه وسلم من قرأ سورة الكافرون فكأتما قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرىء من الشرك وتعافى من الفرع الاكد . (ســـورة النصر) مدنية ، وآيها ثلاث (يسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ إِذَا جَاءَ نَصَرَ اللَّهُ ﴾ أي إِعانته تعالى وإظهاره إياك على عدوك ﴿ وَالْفَسِّحُ ﴾ أَى نُشَحَ مَكَةً وقَبَلَ جَنْسَ نَصَرَ اللَّهُ تَمَالَى ومَطَلَقَ الفَسْحَ فَانَ فَتَحَ مَكَةً لَمَا كَأَنْ مفتاح الفتوح ومناطها كما أن نفسها أم القرى وإمامها جعل مجيئه بمنزلة مجيء سائر الفتوح وعلق به أمره عليه السلام بالتسبيح والحد والتعبير عن حصول النصر والفتح بالجيء للايذان بأنهما متوجبان نحوه عليه السلام وأنهماعلىجناح الوصول إليه عليه السلام عن قريب . روى أنها نزلت قبل الفتهوعليه الأكثّر وقبل في أيام التشريق بمني في حجة الوداع فكلمة إذا حينتذ بآعتبار أن بعض مافي حيرها أعني رؤية دخول الناس الخ غير منقض بعد وكان فتح مكة لمشر مهنين من شهر رمضان سنة ممان ومع النبي عليه الصلاة والسلام عَشرة آلاف من الماجرين والانصار وطوائفالعرب وأقام بها خسعشرة ليلة وحيندخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحراب وحده ثم قال يا أهل مكه ما ترون أنى فاعل بكم قالوا خيرا أخكريم وابن أخكريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء فأعتقهم وسول اقد صلى الله عليه وسلم وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فياء ولذَلك سمى أهل مُكَة الطلقاء ثم بايموء على الإسلام ثم خرج إلى هواذن(١) ﴿ وَرَأَيْتَ النَّاسَ ﴾ أي أبصرتُهم أو علمتهم ﴿ يَدْخُلُونَ فِي دَيْنِ اللَّهِ ﴾ أي ملة الإسلام الى لا دين يعناف إليه تعالى غيرها وألجلة على الأول حال من الناس وعلى الثأني مفعول ثان لرأيت وقوله تعالى ﴿أَفُواجِا ﴾ حال من فاعل يدخلون أى يدخلون فيه جماعات كـشيفة كماهل مكة والطائف والبمن وهوازن وسأثر قبائل العرب وكانوا قبل ذلك يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين اثنين . روى

⁽١) تفاصيل الحبر في عيون الأثر لابن سيد الناس ص ٢٤٠

أنه عليه السلام لما فتح مكة أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا إذا ظفر بأهل الحرم فلن يقاومه أحد وقدكان الله تعالى أجارهم من أصحاب الفيل ومن كل من أرادهم فسكا نو ا يدخلون في دين الإسلام أفواجًا من غير قتال وقرى. فتح أفه والنصر وقري. يدخلون على البناء للفعول ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ فقل سبحان الله حامدًا له أو فتعجب لتيسير الله تمالي ما لم يخطر بيال أحد من أن يغلب أحد على أهل حرمه المحترم واحمده على جميل صنعه هذا على الرواية الأولى ظاهر وأما على الثانية فلعلدعليه السلام أمر بأن يداوم على ذلك أستعظاما لنعمه لا بإحداث التعجب لما ذكر فإنه إنما يناسب حالة الفتح أو فاذكر ممسحا حامدا زيادة في عبادته والثناء عليه لزيادة إنهامه عليك أو فصل له حامدا على نممه روى أنه لما فتح باب الكعبة صلى الصلاة مضحى ثمان ركعات أو فنزهه عما يقوله الظلمة حامدًا له على أن صدق وعده أو فائن على الله تمالى بصفات الجلال حامداً له على صفات الإكرام ﴿واستغفره﴾ هضمالنفسك واستقصاراً لعملك واستعظاما لحقوق افة تعالى واستدراكا كما فرط منك من ترك الاولى عن عائشة رضى الله عنها أنه كان عليه الصلاة والسلام يكثر قبل موته أن يقول سبحانك اللهم ويحمدك استغفرك وأتوب إليك وعنه عليه السلام إنى لاستغفر في اليوم والليلة ما تتمرة وروى أنه لما قرأها الني عليه الصلاة والسلام على أصحابه استبشروا وبكى العباس فقال عليه السلام ما يبكيك يا عم فقال نسيت إليك نفسك قال عليه السلام إنها لسكا تقول() فلم ير عليه السلام بعد ذلك صاحكا مستبشرا وقبل إن ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال عليه السلام لقد أوتى هذا الغلام علما كثيرا ولمل ذلك للدلالة على تمام أمر الدعوة وتسكامل أمر الدين كقوله تعالى (اليوم أكملت لـكم دينـكم) وروى أنها لما تولت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلَّم فقال إن عبدًا خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله تعالى فعلم أبو بكر رضى اقدعنه فقال فديناك بانفسناوآباثنا وأولادنا. وعنه عليه السلام أنه دعا فاطمة رضى الله عنها فقال يا بنتاه إنه نميت

⁽١) في سير السلف للأصياف أن عدًا التفسير لابن عباس.

إلى تغسى فبسكت نقال لا تبسكى فإنك أول أهل لحوقابي وعن ابن مسعود منى الله تغنى فيسكت نقال لا تبسكى فإنك أول أهل لحوقابي وقبل مو أمر بالاستنفار (٢٠ لايمته (إنه كان توابا) منذ خلق المسكفين أى مبالغا فى قبول توبتهم فليسكن. كل تائب مستنفر متوقعا للقبول عن النبي صلى افته عليه وسلم ه من قرأ سورة النصر أعطى من الأجركن شهد مع عمد يوم فتح مكه ٢٠٠٠ .

(تبت) أى هلكت (يدا أبى لهب) هو عبد العرب بن عبد المطلب وإشار التباسطي الهلاك وإستاده إلى يديه لما روى أنه لما نرل (و أندرعشيرتك الإقربين) رقى رسول الله سلى الله عليه وسلم الصفا وجمع أقاربه فانذرهم فقال أبر لهب تبا لك ألهذا دعو تنا وأخذ حجر اليرميه عليه السلام به (و تب) أى وهلك كله وقيل المراد بالأول هلاك جملته كقوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) ومعنى وتب وكان ذلك وحصل كقول من قال:

جوانى جواه لقد شر جوانه جواء الكلاب العاويات وقد فعل ويؤيده قراءة من قرأ وقد تب وقيل الأول إخبار عن هلاك عمله لأن الاعمال توافي كلاهما دعاء والثانى إخبار عن هلاك نفسه وقيل كلاهما دعاء عليه بالهلاك وقيل الاول دعاء والثانى إخبار وذكر كنبته التعريض بكونه

⁽١) جميع هذه الأخيار أخرجه الأجهوري في الإرشاد من طرق .

⁽٧) في القرطبي في التذكار عن أبي هروة .

جهنميا ولاشتهاره بها ولكراهة ذكر اسمه القبيح وقرىء أبو لهبكا قيل على ابن أبو طالب وقرى. أبى لهب بسكون الهاء ﴿ مَا أَغِنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كُسِبُ ﴾ أى لم ينن هنه حين حل به التباب على أن ما نافيَّة أو أي شيء أغني عنه على أنها استفامية في معنى الإنكار متصوبة بما بعدها أصل ماله وما كسبه من الأرباح والنتائج والمنافع والوجاهة والأتباع أو ماله الموروث من أبيه والذى كسبه بنفسه أو عمله الحبيث الذي هو كيده في عداوة الني عليه الصلاة والسلام أو عمله الذي ظن أنه منه علىشيء كقوله تعالى (وقدمنا إلى ماعملوا من عمل فجملناه هباء متثوراً) وعن ابن عباس رضي القحيما ما كسب ولده وروى أنه كان يقول إنكان ما يقول ابن أخى حقا فأنا أفتدى منه نفسي بمالى وولدى فأستخلص منه وقد خاب مرجاه وما حصل ما تمناه فافترس ولده عتبة أسد في طريقالشام بين المير المكتنفة به وقدكان عليه السلام دعاً عليه وقال اللهم سلط عليه كلباً من كلابك وهلك نفسه بالمدسة بعد وقعة بدر لسبح ليال فاجتنبه أهله مخافة العموى وكانت قريش تنقيها كالطاعون فبتى ثلاثا حتى أتتن ثم استأجرو ابعض السودان فاحتماره ودفنوه فكان الامركما أخبر به القرآن ﴿ سيصلى ﴾ بفتح الياء وقرىء بضمها وفتح اللام بالتخفيف والتشديد والسين لتأكيد الوعيد وتشديده أي سيدخل لا محالة بعد هذا المذاب العاجل في الآخرة ﴿ ناراً ذأت لحب ﴾ أى نارا عظيمة ذات اشتمال وتوقد وهي نار جهنم وليس هذًا نصا في أَنه لاَّ يؤمن أبدا حتى يلزم تكليفه الإيمان بالقرآن مُكلفا بأن يؤمن بأنه لا يؤمن أبدا فيكون مأمورا بالجمع بين النقيضين كما هو المشهور فإن صلى النار غير مختص بالكفار فيجوز أن يفهم أبو لهب منى هذا أن دخوله النار لفسقه ومعاصيه لا لكفره فلا اضطراراً إلى الجواب الشهور من أن ماكلفه هو الإيمان بحميع ما جاء به النبي عليه الصلاة والسلام إجمالا لا الإيمان بتفاصيل ما نطق به القرآن حتى يلزم أن يكلف الإيمان بعدم إيمانه المستمر ﴿ وَامْرَأُتُهُ ﴾ عطف على المستكن في سيصلى لمكان الفصل بالمفعول وهيأم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتنثرها بالليل فيطريق الني عليه الصلاة والسلام وكأنعليه السلام يطؤه كما يطأ الحرير وقيل كانت تمثى بالنميمة ويقال لمن يمشى بالنمائم ويفسد بين الناس يحمل الحطب يينهم أىبوقد بينهم النار (حمالة الحطب) بالنصب على الشتم والذم وقبل على الحالية بناء على أن الإضافة غير حقيقية إذَّ المراد أنها تحمل يوم القيامة حرمة من حطب جهنم كالزقوم والعنريع وعن قتادة أنها مع كثرة مالها كانت تحمل الحطب على ظهرها لشدة بخلها فبيرت بالبخل فالنصب حيتلذ على الشتم حتا وقرىء بالرفع على أنه خبر وامرأته مبتدأ وقرىء حمالة للحطب بالتنوين نصبا ورفعا وقرى. مريته بالتصفير التحقير ﴿ فَ جِيدِهَا حِبْلُ مَنْ مَسْدَ ﴾ جَلَّة من. خبر مقدم ومبتدأ مؤخر والجلة حالية وقيل الظرف خبر لامرأته وحبلمرتفع به على الفاعلية وقيل هو حال من امرأته على تقدر صلفها على ضمير سيصل وحبل فاعل كأذكر والمسدما يفتل من الحبال فتلا شديدا من ليف المقل وقبل من أي البف كان وقبل من لحاء شجر بالنين وقد يكون من جلود الإبلوأوبارها والمن في عنقيا حل عا مسدمن الحيال وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما بفعل الحطابون تخسسا محالها وتصويرا لها بصورة بعض الحطابات من المواهن لتمتمض من ذلك ويتممض بعلما وهما في بيت العز والشرف قال. مرة الهمداني كانت أم جيل تأتى كل يوم بأبالة من حسك فتطرحها على طريق السلين فينا هي ذات لية حامة حرمة أعيت فقعدت على حجر اتستريح فجنها الملك من خلفها فاختنفت بحبلها . هن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبِّي لهب في دار وأحدةً .

جي سورة الإخلاس كيد عتلف، فيها وآيها أربع (بسم الله الرحز)

﴿ قُل هُو اللهُ أَحد ﴾ الصمير الشأن ومدار وضعه وموضعه مع عدم سبق ذكره الإيذان بأنه من الشهرة والتباهة بحيث يستحضره كل أحد وإليه يشير كل مشير وإلبه يمود كل ضميركما ينيء عنه اسمه الذي أصله القصد أطلق على المفعول مبالغة ومحله الرفع على الابتداء خبره والجلة بعده ولا حاجة إلى الربط لاتها عين الشأن الذي عبر عنه بالضمير والسر في تصدير الجلة به التنبيه من أول الآمر على فخامة مضمونها وجلالةحيزها مع ما فيه من زيادة تحقيق وتقرير فإن الصمير لا يفهم من أول الآمر إلا شأن مبهم له خطر جليل فيبقى الذهن مترقبا لما أمامه عايفسره ويزيل إبهامه فيتمكن عند وروده له فعنل تمكن وهمزة أحدمبدلة من الواو وأصله وحد لا كهمزة ما يلازم النتي ويراد به العموم كما فى قوله تعالى (فها منكم من أحد عنه حاجزين) وما فى قوله (منكم من أحد عنه حاجرين) وما في قوله عليه السلام ما أحلت المنائم لآحد سود الرؤس غيركم فإنها أصلية وقال مكي أصل أحد واحد فأبدلت الواو همزة فاجتمع ألفان لآن الهمزة تشبه الألف فحفت إحداهما تخفيفا وقال تعلب إن أحد لا يبني عليه المدد ابتداء فلا يقال أحد واثنان كما يقال واحدوائنان ولا يقال رجلأحدكما يقال رجل واحد ولذلك اختص به تعالى أو هو لما سئل عنه أبي الذي سألتم عنه هو الله إذا روى أن قريشا قالوا صف لنا ربك الذي تدعوناً إليه وانسبه خَبْرَلْتُ فَالْضَمِيرُ مِبْدَأً وَاللَّهُ خَبْرُهُ وَأَحِدُ بِدَلَ مَنْهُ أَوْ خَبْرِ ثَانَ أَوْ خَبْرُ مَبِيَّدًا محذوف وقرىء هو الله أحد بغير قل وقرىء الله أحد بغير قل هو وقرى. قل حو الواحد وقوله تعالى ﴿ أَنَّهُ الصَّمَدُ ﴾ مِندأ وخبر والصمد فعل يمني مفعول

من يصمد إليه إذا تصده أي هو السيد المصمود إليه في الحوائج المستغنى بذاته وكل ما عداه محتاج إليه فى جميع جهانه وقيل الصمد الدائم الباق الذى لم يزل ولا يزال وقيل الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وتعريفه لعلمهم بصمديته يخلاف أحديته وتكرير الاسم الجليل للإشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو بمعزل من استحقاق الآلوهية وتعرية الجلة عن العاطف لأنها كالنتيجة للأولى بين أولا ألوهيته عز وجل المستنبعة لـكافة نعوت الـكمال ثم أحديته الموجمة تنزهه عن شائبة التعدد والتركيب بوجه من الوجوه وتوهم المشاركة فى الحقيقة وخواصها ثم صمديته المقتضية لاستغنائه الذاتى عما سسواه وافتقار جميع المخلوقات إليه فى وجودها وبقائها وسائر أحوالها تحقيقا للمحق وإرشادا لهم إلى سنته الواضح ثم صرح بيعض أحكام جزئية مندرجة تحت الاحكام السابقة فقيل (لم يلد) تنصيصا على إبطال زعم المفترين فيحق الملائكة والمسيح ولذلك ورد الني على صيغة الماضي أي لم يصدر عنه وله لا نه لا يجانسه شيء ليمكن أن يكون له من جنسه صاحبة فيتوألد كما نطق به قوله تعالى(أن يكون له ولدولم تكن له صاحبة)ولا يفتقر إلى ما يعينه أو مخلفه لاستحالة الحاجة والفناء عليه سبحانه ﴿وَلِمْ يُولُدُ﴾ أي لم يصدر عنه شيء لاستحالة نسبة العدم سابقا ولاحتا والتصريح به معكونهم معرفين يمضمونه لتقرير ما قبله وتحقيقه بالإشارة إلى أنهما متلازمان إذ المعهود أن ما يلديولد وما لا فلا ومن تضية الاعتراب بأنه لا يلدفهو قريب من عطف لا يستقدمون على لا يستأخرون كما مر تحقيقه ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لِهَ كَفُواْ أَحْدَ ﴾ أى لم يكافئه أحد ولم يماثله ولم يشاكله من صاحبة وغيرها وله صلة لكفؤا قدمت عليه مع أن حقها التأخر عنه للاهتمام بها لأن المقصود نفي المكافأة عن ذاته تعالى وقد جوز أن يكون خبرا لاصلة ويكون كفؤا حالا من أحد وليس بذاك وأما تأخير اسم كان فلمراعاة الفواصل ووجه الوصل بين هذه الجل غنى عن البيان وقرىء ْ بضم الكاف والفاء مع تسبيل الحمزة وبعشم السكاف وكسرها مع سكون الفاء هذا ولانطواء السودة الكريمة مع تقارب قطريها على أشتات الممارف الإلهية والردعل من ألحد فها

ورد فى الحديث النبوى أنها تعدل نلث القرآن فإن مقاصده منحصرة فى بيان العقائد والآحكام والقصص ومن حدلها بكلة اعتبر المقصود بالذات منه. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسست السموات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد أى ما خطقت إلا لتكون دلائل على توحيد الله تعالى ومعرفة صفاته التى تعلقت بها هذه السورة . وعنه عليه السلام أنه سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت فقيل وما وجبت يا رسول الله قال وجبت الهابئة(١) .

(سورة الفلق) مختلف، فيهـا وآيها خس

﴿ بسم أنه الرحن الرحيم ﴾

(قل أحوذ برب الفلق) الفلق الصبح كالفرق لأنه يغلق عنه الليل وبفرق فعل معنى مفعول فإن كل واحد من المفلوق والمفلوق عنه مفعول وقيل هو ما انفلتهم عوده وقيل هو كل ما يفلقه الله تمالى كالارمن عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن الأمطار والحب والنوى هما يخرج منهما وغير ذلك وفي تعليق العياذ باسم الرب المضاف إلى الفلق المنبيء عن النور حقيب الفللة والسمة بعد السنيق والفتق بعد الرقق عدة كريمة بإعادة العائد عا يعوذ منه وإنجائه منه وتقوية لرجائه بتذكير بعض نظائره ومريد ترغيب له في الجد والاعتناء بقرع باب الالتجاء إليه تعالى وأما الإشعار بأن من قدر أن يريل ظلمة الليل من هذا العالم قدر أن يريل عن العائذ في من هذا العالم فلا إذ لا رب العائذ في قدرته تعالى على ذلك حتى يحتاج إلى التغييه عليها .

⁽١) أخرجه ابن السن في عمل اليوم والليلة عن أبي هريرة من طريقيه .

﴿ من شر ما جلق ﴾ أى من شر ما خلقه من الثقلين وغيرهماكاننا ما كان من ذوَاتِ الطبائع والاخْتِيار وهذا كما ثرى شامل لجميع الشرور فن توهم أن الاستعاذة ههنا من المبنار البدنية وأنها تعم الإنسان وغيره بما ليس بصدد الاستمادة ثم جعل عمومها مداراً لإضافة الرب إلى الفلق فقد نأى عن الحق بمراحل وإضافة الشر إليه لاختصاصه بعالم الخلق النوسس على أمتراج المواد المتباينة وتفاعل كيفياتها المتضادة المستتبعة للكون والفساد وأما عالم الآمر فهو خير محض منزه عن شوائب الشر بالمرة وقوله تعالى ﴿ وَمِن شَرَ غَاسَقَ ﴾ تخصيص لبعض الشرور بالذكر مع اندراجه فياقبله لزيادةمساس الحاجة إلى الاستعادة منه لكثرة وقوعه ولآن تعبين المستعادمته أدل على الاعتناء بالاستماذة وأدعى إلى الإعادة أي ومن شر ليل معتكر ظلامه من قوله تعالى (إلى غستى الليل) وأصل النسق الامتلاء يقال غسقت العين إذا أمتلات حمما وقيل هو السيلان وغُسق الليل انصباب ظلامه وضق العين سيلان دممها وإمنافةالشر إلى الليل لملابسته له بحدوثه فيه وتنكيره لعدم شمول الشر لجميع أفراده ولالكل أَجَرَاتُهُ وَتَقْيَبِدُهُ بِقُولُهُ تَعَالَى ﴿ إِذَا وَقَبِ ﴾ أَى دخل ظلامه في كل شيء لأن حدوثه فيه أكثر والتحرز منَّه أصعب وأعبر ولذلك قبل الليل أخنى الويل وقيل الناسق هو القمر إذا امتلاً ووقوبه دخوله في الحسوف واسوداده لما روى عن عائشة رضي أقد عنها أنها قالت أخذ رسول أقه صلى أله عليه وسلم بيدى فأشار إلى القمر فقال تعوذى باقه تعالى من شرحذا فإنه الغاسق إذاً وقب وقيل التعبير عن القمر بالغاسق لآن جرمه مظلم وإنمأ يستنير بعنوم الشمس ووقوبه المحاق في آخر الشهر والمنجمون يعدونه نحسا ولذلك لايشتغل السحرة بالسحر المورث التمريض إلا في ذلك الوقت قيلوهو المناسب لسبب النزول وقيل الغاسق الثريا ووقوبها سقوطها لأنها إذا سقطت كثرت الأمراض والطواعين وقيل هو كل شر يعتري الإنسان ووقو به هجومه .

﴿ وَمِنْ شُرِ النَّفَاتُأْتِ فَى الْعَدْ ﴾ أَى ومن شر النَّفوس أو النساء السواحر اللاَّى يعقدن عقدا فى خيوط وينفتن علها والفث النَّفخ مع ريق وقيل بدون (٣٥ سـ أبر السود — خاس) · ريق وقرى. النافتات كما قرى. النفثات بغير ألف وتعريفها إما للعهد أو للإيذان بشمول الشر لجيع أفرادهن وتمعمنهن فيه وتخصيصه بالذكر لما روى ابنعباس وعائشة رضى الله عنهم أنه كان غلام من اليهود يخدم الني عليه الصلاة والسلام وكان عنده أسنان من مشطه عليه السلام فأعطاها الهود فسحروه عليه السلام فها وتولاه لبيد بن الاعصم الهودى وبناته وهن النافئات في العقد فدفنها في بثَّر أريس فمرض النبي عليه الصَّلاة والسلام فنزل جبريل عليه السلام بالمعوذتين وأخبره بموضع السحر وبمن سحره وبم سحره فأرسل عليه الصلاة والسلام عليا كرم الله وجمه والزبير وعمارا رضي الله عنهما فنزحوا ماء البئر فكأنه نقاعة الحناء ثم رفعوا أراعوثة البئر وهي الصخرة التي توضع في أسفل البئر فأخرجوا من تحتها الاسنان ومعهاوتر قد عقدفيه إحدى عشرة عقدة مغرزة بالآبر فجاؤا بها النَّي صلى الله عليه وسلم فجلس يقرأ المعودَّتين عليها فكان كلماً قرأ آية انحلت عقَّدة ووجد عليه السلام خفة حتى انحلت المقدة الآخيرة عند تمام السورتين فقام عليه السلام كأنما أنشط من عقال فقالوا يا رسول الله أفلا نقتل الحبيث فقال عليه السلام أما أنا فقد عافانى الله عز وجل وأكره أن أثير على الناس شرا قالت عائشة رضى الله عنها ما غضب الني عليه الصلاة والسلام غضبا ينتقم لنفسه قط إلا أن يكون شيئا هو نه تعالى فيغضب نه وينتقم وقيل المراد بالنفث في العقد إبطال عزائم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقدة بنفث الربق ليسهل حلما ﴿ وَمَنْ شُرَّ حَاسَدُ إِذَا حَسَدٌ ﴾ أَى إِذَا أظهر ما فى نفسه من الحسد وعمل يمقتصاه بترتيب مقدمات الشر ومبادىء الاضرار بالمحسود قولا أو فعلا والتقييد بذلك لما أن ضرر الحسد قبله إنما يحيق

عن النبي صلى الله غليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأتما قرأ الكتب التي أزلها الله تعالى ١٦٠.

⁽١) انظرَ تفاصيل أخرى في سير السلف للاصفهاني ورقة ٢٤٠ خط .

حير سورة الناس کے۔ مختلف فيها ، وآبها ست (بسم اقد الرحمن الرحبم)

﴿ قُلُ أَعُودُ ﴾ وقرى. في السورتين بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام ﴿ بِرَبُ النَّاسِ ﴾ أى مالك أمورهم ومربيهم بإفاضة ما يصلحهم ودقع ما يضرهم وَقُولُهُ تَمَالَى ﴿ مَلَكَ النَّاسَ ﴾ عطف بيان جيء به لبيان أن تربيته تعالى لمياهم ليست بطريقَ تربية سائر الملاك لما تحت أيديهم من عاليكهم بل بطريق الملك الـكامل والتصرف الكلى والسلطان القاهر وكذا قوله تعالى ﴿ إِلَّهُ النَّاسُ ﴾ فإنه لبيان أن ملكم تعالى ليس بمجرد الاستيلاء علمهم والقيام بتدبير أمورهم وسياستهم والنولى لترتيب مبادىء حفظهم وحمايتهمكما هو قصارى أمر الملوك بل هو بطريق المعودية المؤسسة على الألوهية المقتضية للقدرة التمامة علىالتصرف الكلى فبهم إحياء وإمانة وإبحادا وإعداما وتخسيص الإضافة بالناس مع انتظام جميع العالمين فى سلك ربوبيته تعالى وملكوتيته وألوهيته للإرشاد إلى منهاج الاستعادة المرضية عنده تعالى الحقيقية بالإعادة فإن توسل العائذ بربه وانتسابه إليه تعالى بالمربوبية والمعاوكية والعبودية فى ضمن جنس هو فرد من أفراده من دواهي مزيد الرحمة والرأفة وأمره تعالى بذلك من دلائل الوعد الكريم بالإعانة لا عالة ولأن المستعاذ منه شر الشيطان المعروف بعداوتهم فني التنصيص على انتظامهم في سلك عبوديته تعالى وملكوته رمز إلى إنجائهم من ملكة الشيطان وتسلطه علم حسبما ينطق به قوله "تعالى (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) فمن جعل مدار تخصيص الإضافة مجردكون الاستعاذة من المصار المختصة بالنفوس البشرية فقد قصر فىتوفية المقام حقه وأما جعلالمستعاذ منه فيما سبق المصار البدنيةفقد عرفت حاله وتمكرير المصافإليه لمزيدالكشف والتقرير والنشريف بالإضافة ﴿ مَن شر الوسواس ﴾ هو أسم بمعنى الوسوسة

وهى الصوت الحنى كالزلزال بمنى الزلزلة وأما المصدر فالكسر والمراد الشيطان سمى لفعله مبالغة كأنه نفس الوسوسة (الحناس) الذى عادته أن يخلس أى يتأخر إذا ذكر الإنسان ربه (الذى يوسوس فى صدور الناس) إذا غفلوا عن ذكره تعالى وعل الموصول أما الجر للذى يوسوس على الوسف وأما الرفع أو النصب على الانم (من الجنة والناس) بيان والجنن) أو متعلق يوسوس على أنه ضربان جنى وإنحى كا قال عز وجل (شياطين الإنس والجنن) أو متعلق يوسوس أو يوسوس فى صدورهم من جه الجن أيضا حسب الإنس وقد جوز أن يكون بيانا الناس على أنه يطلق على الجن أيضا حسب وعمل سقوط الياء كسقوطها فى قوله تعالى (يوم يدع الداع) ثم بين بالجنة والناس فإن كل فرد من أفراد الفريقين مبتلى بنسيان حتى الله تعالى إلا من ذكره ووفقنا لآداء حقوق شكره ،؟

خاتمـة المؤلف

قال العبد الذليل متضرعا إلى ربه الجليل: اللهم يا ولى العصمة والإرشاد وهادى الفواة إلى سن الرشاد بارى. الدية مالك الرقاب عليك توكلى والبك مثاب أن المنيث لكل حائر ملبوف والجير من كل هائل مخوف ألوذ يحرمك المأمون من خوائل رب المنون والنجى و إلى حرزك الحريز وآوى إلى ركنك العزيز وأسالك من خوائن برك المخزون في مكلمن سرك المكنون خير ما جرى به قم السكوين من أمور الهدنيا والدين وأعوذ بك من فنون الفتن والشرور لا سيا الاطمئنان بداو الغرور والاغترار ينبيما وزهرتها والافتنان برحارفها وزيلتها فأعدتى بحيابتك وأعنى بعنايتك وأفضى على من شرارق الآنوار الربانية وبوارق الآثار السحانية ما يخلصنى من العوائق والآخلاق ونور قلي القاس بلوامع الإشراق ليستعد العبور على سرائر الآلس ويتها للحضور في حظائر القدس وثبتى على مناهج الحق والحدى وأرشدنى إلى مسالك البر والتقوى واجعل أعز مرامي ابتفاء رضاك وأشرف أيلى يوم لهناك يوم يقوم الناس لرب السلمين فريقا فريقا وحسن أولئك رفيقا .

فهرس موضوعي

ص الموضوع	ص الموضوع
۱۸۳ سورة ق ۱۹۹ سورة الداريات	۳ سورة المؤمن ۱۵ مؤمن آل فرعون
۱۹۸ المنتقون وجزاؤهم ۲۰۸ سورة العلود ۲۰۹ عاقبة المكذبين ۲۲۰ عاقبة المنقين	 ٣٩ من دلائل التوحيد ٣١ سورة السجدة (فصلت) ٣٤ الملاقات الاجتماعية
۲۱۷ رد آباطیل الکفار ۲۱۷ سورة والنجم ۲۱۷ دفاعءن الني صلمالة عليه وسلم	هه سورةالشوری ۹۵ وحدة الإسلام ۷۵ سورة الوخرف ۷۹ من دلائل الكفر
۲۷۱ تولیخ الکفار ۲۲۹ مسئولیة الإنسان ۲۲۷ صورة القمر	 ٩٠ أمثلة ضربها الكفار ٩٩ سورة الدخان ١٠٩ سورة الجائية
٣٣٤ من أهو ال البعث و فطائره فى الدنيا ٣٤٧	۱۲۰ سورة الآحقاف ۱۳۸ سورة عمـــدصلى اقدعليه : وسلم
 ٢٠٨ نسم المتقين ٢٦١ حقاب الكافرين ٢٦٤ حجة الله على الكفار 	عجائب الجنة ١٥٤ سورة الفتح ١٩١ يمة الصجرة
۷۷۰ سووة الحديد ۲۷۰ تين المؤمنين والسكافرين ۲۷۷ تقويم المؤمنين	170 ارهاص يفتح مكة ۱۷۰ سورة الحجرات ۱۷۷ من أخلاق الإيمان

الموضوع	ص	ص الموضوع
سورة الجاقة	۳۸۰	٢٨٠ تزهيد في الدنيا
سورة المعارج		٧٨٦ سورة المجادلة
سورة نوح علية السلام	790	٢٨٧ حـكم الظهار
سورة الجن	1.3	٢٩٢ من آذاب الإسلام
سورة المزمل		۲۹۸ سودة الحشر
سورة المدر	£1V	ب ٢٩٩ طرد اليهود من المدينة
تهديد الطفاة	219	٣٠٦ من خلاتق النفاق
سورة القيامة	AY3	٣١٢ سورة المتحنة
سورة الإنسان	ETY	٣٢١ - سورة الصف
سورة والمرسلات	EEY	٣٢٢ دعوة إلى الجهاد
سورة النيأ	£\$A	٣٢٣ التشهير بمحمدصلي الله عليهوضلم
سورة والنازعات	753	٣٢٧ سورة الجمة
01 -0	٤٧٧	٣٢٩ دحق مزاعم اليهو د
سورة التكوير	٤٨٤	٣٣٠ آدابُ الجمعة
سورة انفطرت	1/3	٣٢٢ سورة المناققون
	140	٣٣٢ من سمات النفاق
سورة الانشفاق	0.4	٣٣٠ توجيه للمؤمنين
سورة ألبروج	••٧	٣٣٧ سورة النفاين
سورة الطارق	. • 17	٣٤١ من توجيهات القرآن
سورة الأعلى	*17	٣٤٣ سورة الطلاق
سورة الغاشية	.**	٣٥٠ سورة التحريم
سورة الفجر	۰۲۷	٣٥٣ دعوة إلى التوبة "
سورة البلد	370	٣٥٤ دعوة إلى الجهاد
سورة الضمس	***	٣٥٦ سورة الملك
سورة وألليل	029	٢٦٩ سورة ن

الموضوع	ص	ص الموضوع
سورة الحمزة	٥٧٤	٤٢ه - سپورة والعنجي
سورة الفيل	170	٦٤٦ سورة ألم نفرح
سورة قريش	۵۷۸	٤٨ سورة التين
سورة الماعون	۰۸۰	٥٥٢ سورة العلق
سورة الحكوثر	441	va•
سورة المكافرون	•AX	.٥٩ه سورة لم يكن
» سيعة التصر.	٥٨٥ -	يهطهن سورة الزلزلة
ا سورة تبي	o AY	🗚 اه سورة والعاديات
ب سورة الإخلاص	09.	بلاه سورة القارعة
سورة الفلق	44	٧١٠٠ سورة التكائر
سورة الناس	090	٥٧٣ سوړة والبمصر

